



BUAP

OF. CTE 77/2018
Orden de Impresión
Relaciones Internacionales

DR. LUIS OCHOA BILBAO
DIRECTOR DE LA FACULTAD DE DERECHO
Y CIENCIAS SOCIALES DE LA BENEMÉRITA
UNIVERSIDAD AUTÓNOMA DE PUEBLA.
PRESENTE:

En atención al voto aprobatorio emitido por el C.

DR. PAULINO ERNESTO ARELLANES JIMENEZ

Respecto del contenido de la tesis profesional presentada por el (a) pasante:

ARIAS GARCIA ISAAC

TITULADA: "EL MOVIMIENTO ECUMENICO Y LA IGLESIA CATOLICA ROMANA EN EL SUBSISTEMA INTERNACIONAL RELIGIOSO".

Esta coordinación a mi cargo autoriza la impresión y la publicación de la misma, en virtud de reunir los requisitos básicos de un trabajo de investigación.

ATENTAMENTE
"PENSAR BIEN PARA VIVIR MEJOR"
H. PUEBLA DE Z., A 30 DE ENERO DE 2018.

MTRA. MARIA PAULA CATALINA MEDELLIN SANCHEZ
COORD. DE TITULACIÓN Y EGRESO

C.c.p. ARCHIVO
M.MPCM/yvb

BENEMÉRITA UNIVERSIDAD AUTÓNOMA DE PUEBLA
FACULTAD DE DERECHO Y CIENCIAS SOCIALES
LICENCIATURA EN RELACIONES INTERNACIONALES

Dr. Luis Ochoa Bilbao

Presente:

Con atención: Mtra. María Paula
Catalina Medellín Sánchez

Coordinadora Titulación y
Egreso

El que suscribe, por este conducto les hago saber que he dirigido y asesorado la tesis intitulada: *El Movimiento Ecuménico y la Iglesia Católica Romana en el Subsistema internacional religioso*, del C. Isaac Arias García, con matrícula: 200920207 para ser presentada en examen oral y obtener el grado de Licenciado en Relaciones Internacionales

-Es una tesis innovadora y relevante, ya que basado en un enfoque teórico propio de las ciencias sociales y particularmente de las Relaciones internacionales, como es la teoría de sistemas, y a través de ello analiza el movimiento ecuménico de un actor histórico y trascendental como lo es la Iglesia Católica

-Posee una metodología bastante aseada en su estructura, capitulados y de técnicas de investigación

Por lo anterior extendiendo mi ***Voto Aprobatorio*** en favor de la tesis del. C: Arias García, para que pueda continuar con sus trámites de titulación

Sin otro particular, me es grato saludarles

ATENTAMENTE

“PENSAR BIEN PARA VIVIR MEJOR”

H. Puebla de Zaragoza a 8 de enero de 2018


Dr. Paulino Ernesto Arellanes Jiménez



BUAP

OF. CTE 1072/2017
Asesor de Protocolo
DERECHO



DR. PAULINO ERNESTO ARELLANES JIMENEZ
CATEDRATICO DE LA FACULTAD DE DERECHO
Y CIENCIAS SOCIALES DE LA BENEMERITA
UNIVERSIDAD AUTONOMA DE PUEBLA.
PRESENTE:

Por este conducto hago de su conocimiento que se le ha designado como revisor de Protocolo del (la) pasante:

ARIAS GARCIA ISAAC

A fin de que se le (s) oriente y asesore en la elaboración de su protocolo:

"EL MOVIMIENTO ECUMENICO Y LA IGLESIA CATOLICA ROMANA EN EL SUBSISTEMA INTERNACIONAL RELIGIOSO"

Así mismo, hago de su conocimiento que el tesista deberá cumplir su investigación en un periodo de tres meses, y de un año como máximo. Es obligatorio entregar cada mes su avance de investigación firmado por su asesor. El voto aprobatorio avalara la forma y contenido del protocolo. De no cumplir con este requisito será cancelado su proyecto todo esto con el fin de autorizar la impresión y publicación de la misma.

DR. ROBERTO SANTACRUZ FERNANDEZ
DIRECTOR

"PENSAR BIEN PARA VIVIR MEJOR"
H. PUEBLA DE Z., A 25 DE OCTUBRE DE 2017



MTRA. MARIA PAULA CATALINA MEDELLIN SANCHEZ
COORD. DE TITULACIÓN Y EGRESO

C.e.p. ARCHIVO
M MPC Mlyvb

Facultad
de Derecho
y Ciencias Sociales

Av. San Claudio y 22 sur, Ciudad
Universitaria, Col. San Manuel,
Puebla, Pue. C.P. 72570
01 (222) 229 55 00 Ext. 7725



BENEMÉRITA UNIVERSIDAD
AUTÓNOMA DE PUEBLA

FACULTAD DE DERECHO Y CIENCIAS
SOCIALES



“EL MOVIMIENTO ECUMÉNICO Y LA IGLESIA CATÓLICA
ROMANA EN EL SUBSISTEMA INTERNACIONAL RELIGIOSO”

DIRECTOR:

Dr. Paulino Ernesto Arellanes Jiménez

TESIS

Para Obtener el Grado de
Licenciado en Relaciones Internacionales.

PRESENTA:

Isaac Arias García

Puebla, Pue. Febrero 2018

DEDICATORIA

"To a true child of God, the invisible bond that unites all believers to Christ is far more tender, and lasting, and precious; and, as we come to recognize and realize that we are all dwelling in one sphere of life in Him, we learn to look on every believer as our brother, in a sense that is infinitely higher than all human relationships. This is the one and only way to bring disciples permanently together. All other plans for promoting the unity of the Church have failed."

- A.T. Pierson

For my God: The Father, the Son Jesus Christ, and the Holy Spirit.

To the Unity of the Church:

No ruego solo por estos. Ruego también por los que han de creer en mí por el mensaje de ellos, para que todos sean uno. Padre, así como tú estás en mí y yo en ti, permite que ellos también estén en nosotros, para que el mundo crea que tú me has enviado. Yo les he dado la gloria que me diste, para que sean uno, así como nosotros somos uno: yo en ellos y tú en mí. Permite que alcancen la perfección en la unidad, y así el mundo reconozca que tú me enviaste y que los has amado a ellos tal como me has amado a mí. -Juan 17:20-23. (NVI)

A mis padres: Quienes pusieron sus hombros incondicionalmente para que pudiera pararme sobre ellos y así mirar más lejos.

A mi hermano: Ha sido un regalo de Dios y me ha enseñado mucho.

A mis amigos: Han hecho que mis días sean ordinarios a extraordinarios.

*Hay amigos que no son amigos,
y hay amigos que son más que hermanos. - Proverbios 18:24(RVC)*

ÍNDICE

Introducción: Ataques Terroristas y la Religión en las Relaciones Internacionales.....	6-10.
Capítulo I: Vinculación Religión e Iglesia en las Relaciones Internacionales.....	11-33.
1.1 Antecedentes e Impacto de la Iglesia: evolución de un Sistema Internacional y Subsistemas.....	11-12.
1.2 Escenario previo a la Paz de Westfalia.....	12-13.
1.3 La Reforma de la Religión y la Iglesia.....	13-17.
1.4 La Contrarreforma Católica.....	18.
1.4.1 La Inquisición Romana.....	18-19.
1.4.2 Las Órdenes Religiosas.....	19-20.
1.4.3 1542 la Sagrada Congregación de la Inquisición Romana y Universal.....	21.
1.4.4 La Congregación del Índice de 1571.....	21-22.
1.4.5 La Convocatoria para el Concilio de Trento: Los Dogmas.....	22-15.
1.5 Escenarios de Guerra y Paz Precarias.....	25-26.
1.5.1 Guerra de la Liga Esmalcalda 1546 – 1547.....	26.
1.5.2 Interim de Augsburgo 1548.....	27.
1.5.3 Guerra de los Príncipes 1552.....	27-28.
1.5.4 Convención de Passau 1552.....	28.
1.5.5 Paz de Augsburgo 1555.....	28-30.

1.5.6 La Guerra de los Treinta	
Años.....	30.
1.6 La Defenestración de	
Praga.....	31-33.
Capítulo II La Iglesia Católica Romana en el Subsistema Internacional Religioso.....	34-54.
2.1 Sistemas y Subsistemas.....	35-38.
2.1.1 Subsistema.....	38-39.
2.2 Tipologías de la Iglesia Católica Romana en las Relaciones Internacionales.....	39-40.
2.3 Conceptualización de la Iglesia Católica Romana.....	40-42.
2.3.1 Identificación de Actor: La Iglesia de Roma como Actor No Estatal.....	42-43.
2.3.2 Análisis del Actor: La Continua Evolución de la Iglesia de Roma.....	44.
2.3.3 Paradigmas de las Relaciones Internacionales en cuanto a la Iglesia Católica.....	45-46.
2.3.4 La Iglesia de Roma como actor Transnacional en el Sistema Internacional.....	47-50.
2.4. Transnacionalidad de la Iglesia.....	51-54.
Capítulo III: El Ecumenismo: ¿Unificación o Desplazamiento?.....	55-87.
3.1 El Movimiento Ecuménico Contemporáneo.....	57-58.
3.1.1 El Consejo Mundial de Iglesias (CMI).....	58-60.
3.1.2 La Etapa Pre CMI.....	60-62.
3.2 Conferencias Misioneras Protestantes.....	62-63.
3.2.1 Conferencia de Edimburgo 1910.....	63-64.
3.2.2 Pioneros del Ecumenismo.....	64-65.

3.3 Movimientos Cristianos	
Estudiantiles.....	65.
3.3.1 YMCA.....	66-67.
3.3.2 Líder del Movimiento Mundial de YMCA.....	67.
3.3.3 YWCA.....	68-70.
3.3.4 WCSF.....	71-72.
3.4 Concilio Misionero Internacional	
(IMC).....	72.
3.5 Vida y	
Obra.....	73.
3.6 Fe y	
Orden.....	73-74.
3.7 Ecumenismo Clásico vs Ecumenismo	
Secular.....	74-75.
3.8 Respuesta Católica	
Romana.....	75-77.
3.8.1 Encíclica Mortalium	
Animos.....	77-79.
3.8.2 Ecumenismo Católico	
Romano.....	79-82.
3.8.3 Segundo Concilio Vaticano 1962 -1965 y el Decreto Sobre	
Ecumenismo.....	75-78.
3.9 Cisma Lefebvrista por Segundo Concilio	
Vaticano.....	82-83.
3.10 Absorción Ecuménica Romana: Caso de Iglesia Uniatas ortodoxas y	
Ordinariatos	
Anglicanos.....	83-84.
3.10.1 Las Iglesias	
Uniatas.....	84-85.
3.10.2 Ordinariatos	
Anglicanos.....	85-87.
Consideraciones	
Finales.....	88-96.
Anexos: 1-	
8.....	97-105.
Referencias.....	106-111.

INTRODUCCIÓN:

Ataques Terroristas y la Religión en las Relaciones Internacionales

Al inicio del siglo XXI, un evento de alto impacto en el mundo fue el ataque terrorista del 11 de septiembre de 2001, éste exhibió la vulnerabilidad en la seguridad nacional de Estados Unidos en particular y de inmediato, el mundo se solidarizó con la tragedia. Este trágico evento, es equiparable con los ataques de Japón a las bases navales de Pearl Harbor (el 7 de diciembre de 1941 en las islas de Hawái) durante la Segunda Guerra Mundial.

Está aún palpable el recuerdo de ese evento, en esa fecha, el locutor de radio actualizaba minuto a minuto los trágicos sucesos, en un inicio podrá alguien pensar que era una narración de un escenario maquiavélico de conspiración; pero la voz se engrandecía, la radio informaba constantemente el horrible escenario, mientras diversos sitios estratégicos del territorio estadounidense eran atacados.

El movimiento en las calles no tenía tráfico como de costumbre y se percibía un ambiente de incertidumbre e inseguridad; se paralizaron todas las actividades. Los ciudadanos veían las terribles imágenes de las Torres Gemelas y el ataque al Pentágono, ciertamente un episodio que nadie quiere revivir dentro de Estados Unidos.

El recuento de las pérdidas humanas iba en aumento y casi todos tenían algún amigo o familiar que se encontraba directamente implicado en la tragedia, incluso se convocó a una vigilia de oración y reflexión, se procedió a respetar el luto nacional con la bandera a media asta.

Sin duda, fue un momento decisivo para la política exterior de Estados Unidos, esto dio pauta a la concentración sobre Medio Oriente, ya que los terroristas profesaban un islam fundamentalista. “El enemigo infiel”, Estados Unidos, en su momento dio entrenamiento a miles de muyahidines en Afganistán y ahora tendrían que enfrentarlos para capturar a Osama Bin Laden, presunto líder de Al-Qaeda.

La palabra terrorismo, fue la que se bombardeó en los medios masivos de comunicación, posteriormente, los académicos en Ciencias Sociales se movilizaron para investigar a fondo este fenómeno. A pesar de que las constantes amenazas que se infundieron en la sociedad, la existencia del terrorismo siempre ha estado latente en sus diferentes vertientes y etapas a través del tiempo; lo que marcó una diferencia con los ataques del 9-11 fue la magnitud y el blanco de civiles en un Estado considerado súper potencia y que supuestamente ha invertido millones de dólares en su seguridad nacional.

No fue el único ataque perpetrado en la nación estadounidense por terroristas, hubo dos episodios que fueron olvidados por la mayoría. El **primero** fue previo a la completa destrucción de las Torres Gemelas del World Trade Center de la Ciudad de Nueva York, en febrero de 1993, el cual cobró la vida de seis personas.¹ Este atentado no cumplió su objetivo cómo en el 2001.

El **segundo**, fue la destrucción del edificio federal Alfred P. Murrah en Oklahoma, el cual cobró la vida de 168 almas. El terrorista identificado por las autoridades fue Timothy McVeigh, un ex-militar americano destacado.² Estos eventos son de relevancia, si se atan los cabos sueltos; el común denominador, es la religión. Los motivos de los terroristas basados en una ideología política y creencias religiosas.

Timothy McVeigh buscó la venganza contra el gobierno federal estadounidense, por su actuación que tuvo la Federal Bureau of Investigations (FBI) contra el incidente en Waco, Texas. Por su aparente ataque que cobró un saldo de 68 muertos, en contra los Davidianos, secta de un cristianismo fundamentalista.³

Estos hechos, en su momento fueron muestra de advertencia para que el factor religioso no se excluyera de investigaciones por parte de las Ciencias

¹ *FBI 100 First Strike: Global Terror in America*. The Federal Bureau of Investigations. 2 junio 2017. <http://www.fbi.gov/news/stories/2008/february/tradebom_022608>

² *Famous Cases and Criminals*. The Federal Bureau of Investigations. 2 junio 2017 <<http://www.fbi.gov/about-us/history/famous-cases/oklahoma-city-bombing/O2.jpg/view>>.

³ *Profile: Timothy McVeigh, World: Americas*. BBC News Online: 2 mayo 2001. 2 junio 2017. <<http://news.bbc.co.uk/2/hi/1321244.stm>>

Sociales. Tal vez, si alguien hubiera lanzado advertencias para tomar otras medidas, es así como podría disminuir el riesgo de pérdidas humanas y dolor.

El politólogo Samuel Huntington, en su momento diseñó un escenario donde se enfrentarían el Mundo Occidental contra la Civilización Islámica, en post Guerra Fría. Esa hipótesis trajo serios debates en el mundo académico; pero en la actualidad se corrobora y da mayor credibilidad a dicha hipótesis.⁴

De ahí que después del 11 de septiembre se empezó a publicar sobre el tópico de Terrorismo, Religión y la Política como temas ligados entre sí. El elemento religioso por fin fue importante para las Ciencias Sociales, particularmente las Relaciones Internacionales (RR.II). **La razón principal por el cual se realizó esta investigación no es que sea un tema novedoso, sino algo que se quedó en el olvido, restándole la debida importancia.**

La necesidad de indagar más sobre el rol de la Religión en las Relaciones Internacionales, principalmente a través de actores religiosos que se encuentran en un escenario que forma parte del Sistema Internacional. La disciplina de las Relaciones Internacionales (RR.II) no se quedó atrás, y empezó a proliferar literatura sobre el rol de la Religión y la Política Mundial.⁵

El objetivo de este apartado, es la inclusión del estudio de la Religión (principalmente la católica) en las Relaciones Internacionales, de manera breve e introductoria. Previamente no se tomaban en cuenta las cuestiones religiosas como

⁴ Huntington, Samuel Phillips., "The Clash of Civilizations?" *Foreign Affairs*, 72.3 (1993), p. 31. *The Clash of Civilizations and the Remaking of the World Order*. Simon & Schuster; 1st Edition, New York, 1998. Artículo y posteriormente libro que dieran fama al politólogo sobre su hipótesis del denominado choque de civilizaciones. Parte de su visión, es la inevitable confrontación entre Estados con población islámica y Occidente, en este caso liderado por Estados Unidos.

⁵ Autores que han tocado la temática de la Resurgencia de la Religión en los asuntos de la Política Internacional. Véase: Johnston, Douglas and Sampson, Cynthia, (eds.) *Religion the Missing Dimension of Statecraft*. New York: Oxford University Press, 1994. Haynes, Jeffrey. *An Introduction to International Relations and Religion*. Harlow, England: Pearson Education Limited, 2007.

relevantes, esto se debe a que prevaleció la secularización a lo largo del desarrollo de la disciplina.⁶

Sin embargo, hay interrogantes, otros internacionalistas presentan argumentos para dar respuesta a los siguientes cuestionamientos:

“¿Por qué la disciplina de las Relaciones Internacionales no estuvo preparada para la religión?”

¿Por qué una disciplina que se desarrolló por un poco más de un siglo, y que tiene raíces intelectuales que se extienden a cientos de años no ha incluido a la religión como un concepto de referencia?”⁷

Las respuestas a estas interrogantes principalmente radican en preguntas de cómo se fueron desarrollando las Ciencias Sociales en general, de manera paralela es relevante considerar como iba tomando fuerza la secularización.

Jonathan Fox y Shmuel Sandler dan respuestas a los siguientes planteamientos, argumentando que hay muchas razones por las cuales la religión fue indiferente a las RR.II. En **primer lugar**, las Ciencias Sociales tienen sus orígenes en el rechazo a la religión como una explicación para el mundo realizada por los pensadores sociales más conocidos de Occidente.

Como **segunda razón** es, que las RR.II sean tal vez consideradas como la disciplina más enfocada a Occidente.

Tercera razón, el estudio de las RR.II son influenciadas por el conductismo y el uso de la metodología cuantitativa.

⁶ El autor Scott M. Thomas cita a Brooks, David “Kicking the Secular Habit.” *The Atlantic Monthly*, marzo de 2003. Encontrado en Thomas, Scott M., *The Global Resurgence of Religion and the Transformation of International Relations: The Struggle for the Soul of the Twenty-First Century*. New York, New York: Palgrave Macmillan, 2005, página 7. Menciona que la mayoría de los internacionalistas tuvieron la dificultad de explicar los eventos trágicos de los ataques terroristas del 9/11. Añade que la mayoría de los académicos, periodistas y público en general han tenido que toparse con el ‘hábito secularista,’ y por tanto se rehusan a creer que la cultura y la religión son importantes para entender a las relaciones internacionales contemporáneas.

⁷ Fox, Jonathan y Shmuel Sandler. *Bringing Religion Into International Relations*. New York, New York: Palgrave Macmillan, 2004, p. 2.

Cuarta razón, es que la mayoría de las teorías de las RR.II son basadas en supuestos que excluyen la religión como factor importante,⁸ y porque las RR.II se dedicaron a estudiar los conflictos en busca de soluciones, como por ejemplo: la guerra y la paz.

Aunado a lo mencionado anteriormente si la religión es un fenómeno hasta cierto punto ignorado, entonces cómo las Relaciones Internacionales deberían ser integradas; esa es otra pregunta que formula el internacionalista Scott M. Thomas al decir:

“¿Es necesario que la religión sea integrada a los conceptos, teorías, a los paradigmas de las Relaciones Internacionales existentes o se requieren de nuevos? Una sugerencia más inquietante es si es que se requiera un nuevo concepto de teoría y, qué es lo que se supone debería ser significar esto para las relaciones internacionales.”⁹

Lo cierto es que las Relaciones Internacionales evolucionan conforme se va expandiendo su objeto de estudio. Entre el existente dilema si se requieren nuevos conceptos, teorías o paradigmas para la adhesión de la religión o incorporarlos a los ya existentes para propósitos de este trabajo de investigación, se incluirá el caso de estudio, siendo el ecumenismo católico, aplicable a teorías ya existentes.

En tanto que los teóricos aún no se deciden, lo más conveniente, no es alterar las RR.II; disciplina científica que no excluye los trabajos ya realizados en materia de religión: Es solamente un *exilio de la religión* que ha regresado para quedarse y formar parte de las Relaciones Internacionales.¹⁰

⁸ Fox, Jonathan, y Shmuel Sandler. op. cit. p. 9-10.

⁹ Thomas, Scott M. *The Global Resurgence of Religion and the Transformation of International Relations: The Struggle for the Soul of the Twenty-First Century*. New York, New York: Palgrave Macmillan, p. 12.

¹⁰ El exilio de la religión hace referencia al subtítulo del libro editado por Fabio Petito y Pavlos Hatzopoulos. Obra pionera en el campo de religión y relaciones internacionales. Ellos explican que eligieron el subtítulo ya que el retorno de la religión muestra que ha sido ignorado por muchos académicos y que en si “este rechazo por la religión está inscrito en el código genético de las Relaciones Internacionales,” p. 1. Hatzopoulos, Pavlos, y Petito Fabio, *Religion in International Relations: The Return From Exile*. New York: Palgrave Macmillan, 2003.

Reformation kindled rebellion against authority the long-term effect of the religious wars was to strengthen political authority at the national level. As the supranational authority of emperor and Church declined, the state grew stronger at the expense both of particularist centers of power and of aspirants to universal hegemony in Europe.

-Bruce D. Porter

CAPITULO I

VINCULACIÓN RELIGIÓN E IGLESIA

EN LAS RELACIONES INTERNACIONALES

1.1 Antecedentes e Impacto de la Iglesia: evolución de un Sistema Internacional y Subsistemas.

Uno de los primeros argumentos porque no se puede eludir a la religión como objeto de estudio, radica en los antecedentes de la creación del Sistema Internacional (SI) contemporáneo. Dicho apartado pretende de manera breve mostrar los asuntos religiosos que rodean y que forman parte, de la conformación del Sistema Internacional. Incluso antes de que surgiera la disciplina de las Relaciones Internacionales, le antecedió el Sistema Internacional de Estados Soberanos, cuestión que, si se analiza de manera histórica, hay eventos que involucran el tema religioso.

En sí, el mismo Sistema Internacional de Estados Soberanos fue construido por el acontecimiento histórico de la Paz de Westfalia de 1648.¹¹ Las raíces de las RR.II en si son religiosas, incluso antes de la creación del sistema moderno de Estados, el escenario fue caótico por los conflictos causados principalmente por cuestiones religiosas y políticas¹² → La Reforma y Contrarreforma. Episodios

¹¹ Ha habido diversos análisis desde la perspectiva histórica y sobre todo de la óptica del Derecho Internacional Público en materia de la soberanía. Incluso en la mayoría de los textos introductorios a las Relaciones Internacionales se menciona a la Paz de Westfalia como evento importante para la construcción de Sistema Internacional de Estados Soberanos.

¹²El autor Daniel Philpott, destacado politólogo/internacionalista se ha especializado en estudiar las raíces del sistema moderno de Estados soberanos conformado después de la firma de la Paz de Westfalia de 1648. Véase: Philpott, Daniel "The Religious Roots of Modern International Relations." *World Politics*, Cambridge University Press 52, no. 2 January 2000, p, 207. Philpott, Daniel., *Revolutions in Sovereignty: How Ideas Shaped Modern International Relations*. Princeton, New Jersey: Princeton University Press, 2001, p.76.

sangrientos, que cobraron la vida de millones de personas, y la única solución al conflicto fue una separación y reconocimiento entre la Iglesia y creación de estados soberanos.

1.2 Escenario previo a la Paz de Westfalia.

Una serie de eventos importantes que culminaron en la Paz de Westfalia, que principalmente denotan la presencia de la religión deben ser considerados en su búsqueda por argumentar que las raíces religiosas de las RR.II tienen un origen omitido. El siguiente cuadro (véase anexo 1) muestra los eventos elegidos como los más relevantes para esta investigación. Son los antecedentes de la creación del Sistema Internacional de Estados Soberanos.

Los eventos históricos fueron elegidos, con base en una clara muestra de causa-efecto, así se introduce el concepto del *péndulo de las guerras de religión* (véase Anexo I). El contexto histórico se da en una Europa tanto Occidental y Oriental de los siglos XV y XVI sumergida en lo que se conoce como *Guerras de Religión*, causando una transformación en la reconfiguración geográfica. El uso del péndulo originalmente fue como cualquier otro instrumento de medición científica utilizado para calcular el tiempo, fuerza, y velocidad.

En este periodo histórico que comprende los siglos XV y XVI se ilustra la importancia del concepto *péndulo de las guerras de religión* a través del ya mencionado anexo. De acuerdo a los eventos elegidos ordenados cronológicamente el punto de partida es la Reforma Protestante y culmina con la creación de manera indirecta del Sistema Internacional de Estados Soberanos, actualmente el cual sigue con vigencia.

La participación de la Iglesia Católica fue protagónica en este proceso histórico presentado en esta investigación como el Péndulo de la Religiones, ya que

por medio de sus acciones aceleró el proceso de la conformación del Sistema de Estados Soberanos, inclusive, aunque existieron otros actores como los principados germanos, el catolicismo fue prominente debido a que antecedió al estado como actor internacional y tuvo mayor relevancia en la toma de decisiones.

Finalmente, el ciclo de conflicto y paz continua en el péndulo, con los esfuerzos de actores religiosos en tiempos de una paz relativa para formar vínculos de diálogo y paz entre los diversos actores religiosos de diferente índole confesional. La intolerancia religiosa fue impulsada por medio de actores políticos, es decir, la mayoría de los soberanos o principados se encargaron de dividir la población formando una conciencia con arraigados valores religiosos encaminada a crear una futura nacionalidad, por lo tanto, ya no era necesario responder a Roma sino más bien a una autoridad secular de los mismos soberanos y principados. Esto conlleva al primer antecedente de la separación entre autoridades religiosas y no religiosas.

1.3 La Reforma de la Religión y la Iglesia.

Primero, *La Reforma*¹³ encabezada por el germano Martin Lutero, muestra qué tan importante son las decisiones y acciones de un individuo. Se dice que una persona no puede transformar al mundo por sí sola, pero si puede causar acciones que tengan un impacto a nivel global y cambiar el rumbo de la historia.

La situación que embarcó a Europa en aquel periodo histórico, se caracterizó principalmente por el descontento de las masas hacia el sistema de organización política. El feudalismo y el apoyo que brindaba la Iglesia Católica Romana para

¹³ Etapa en Europa Occidental, de acuerdo al historiador Josef Janacek, “El Concepto histórico de la Reforma no ha sido por lo común bien definido. Las obras de los historiadores reflejan variadas opiniones sobre ella. Éstas cambian según las diferentes concepciones nacionales, religiosas, de los autores y en general predomina en ellas el subjetivismo.” Para propósito de esta investigación, se utiliza para un periodo histórico en Europa Occidental, que tuvo como motivo principal crear un movimiento religioso anticlerical. Véase Janacek, Josef., *La Reforma Protestante*. Buenos Aires, Argentina: Editorial Cartago, 1966, p. 20.

mantener el *status quo* fueron los principales detonantes de la movilización de eventos que llevarían de causa y consecuencia.

El escenario en Europa durante el siglo XV manifestó cambios sociales y políticos significativos, Italia iba en decadencia y se desarrolló el comercio en otras ciudades, se trasladó la capital del comercio hacia Alemania, Países Bajos y Francia, mientras España y Portugal se dedicaron a la navegación y exploración por su incansable búsqueda de metales preciosos principalmente oro y plata. Estos cambios a su vez debilitaron el régimen feudal, esta creciente transformación sólo reflejaba la corrupción en las instituciones de los monarcas y del papado.¹⁴

Entonces cabe mencionar la siguiente pregunta ¿De dónde surge la Reforma Protestante? Como respuesta, el autor Josef Janacek nos contesta que principalmente se atribuye como:

*“el fruto de las transformaciones sociales en Europa que culminaron a fines del siglo XV y a comienzos del XVI.”*¹⁵

La Reforma reconfiguró el mapa europeo, su principal división fue entre Protestantes y Católicos.¹⁶El escenario político permitió que estallara un movimiento religioso como el de Lutero, el cual generaría represalias tomadas por la Iglesia Católica de ese tiempo, además de que ayudó a evidenciar muchas deficiencias dentro la Iglesia.

La relación Iglesia-Sacro Imperio se mantenía relativamente fuerte, pero el descontento de las masas se agudizó, por lo que empezaron a buscar respuestas a sus problemas y anhelaban un mensaje de esperanza para aliviar su condición miserable. Alguien tenía que denunciar tanto los abusos de la autoridad proveniente del monarca, así como de la autoridad eclesiástica.

¹⁴ Janacek, Josef., *La Reforma Protestante*. Buenos Aires, Argentina: Editorial Cartago, 1966, p. 17-18.

¹⁵ Ibid, p. 21.

¹⁶ Protestante, entiéndase como los reformadores que se oponían al poder clerical, como Lutero, Juan Calvino, Ulrico Zwinglio por mencionar a los más reconocidos de la época.

Era necesario que se levantara una figura dentro de la misma iglesia, es ahí donde Martin Lutero hace uso de su formación tanto en la Filosofía y el Derecho, como en la Teología para cuestionar la indiferencia y acciones que realizaba la Iglesia Católica ante la presión social. Lutero habiendo corroborado las injusticias sociales, corrupciones que existían dentro la Iglesia tanto desde Roma hasta Alemania. Un día Lutero decidió por convicción realizar un acto desafiante; muchos consideran la siguiente fecha como el inicio de la Reforma, el 31 de octubre de 1517, donde coloca en la puerta de la Iglesia de Wittenberg sus 95 tesis.¹⁷

Contenía principalmente sus propuestas para discutir temas que necesitaban ser tomados en cuenta por la Iglesia Católica. Se mostraba la necesidad de realizar cambios hacia dentro es decir institucionales, y hacia fuera esto es que dichos cambios impactaran la composición del pueblo cristiano esparcido por todo el imperio. Dentro de la comunidad religiosa se necesitaba adecuar cuestiones sociales en la cuales repercutirían en las altas esferas de la sociedad política.

Punto criticado, y causante de gran alarma en Roma se mencionaba con respecto a la venta de indulgencias, situación que se prestaba a una actividad de recaudación de fondo y sobre todo lucro.

Dicho evento, pronto se esparció por Alemania y otros países europeos. Inmediatamente le seguirían otros reformadores trayendo una profunda división aparte de las ya existentes por motivos clasistas, lo cual tuvo como consecuencia inesperada la creación de un Cristianismo dividido: por un lado estaba el Cristianismo que era institucionalizado, quien lo practicaba era bajo un “monopolio” religioso por medio de la Iglesia Católica Romana, y durante el periodo de la Reforma y post Reforma surge la otra división que era el Protestantismo en el cual el individuo parecía que tenía la libertad y poder de elección, poseer un cierto grado de libertad religiosa.

¹⁷ Janacek, Josef., *La Reforma Protestante*. Buenos Aires, Argentina: Editorial Cartago, 1966, p. 28.

Ahora el individuo podía elegir profesar en un Cristianismo que no formara parte de las Instituciones de la Iglesia Católica Romana, afirmando que se podía ser un creyente cristiano sin pertenecer a la confesión de corte católica, lo anterior se puede llegar a interpretar como una manera de individualismo en cuanto a la práctica de la fe cristiana, ya que no era una fe tan institucionalizada y jerarquizada, tal individualismo se convertiría en una amenaza latente a una institución ya establecida, debido a la pérdida de seguidores.

Una interrogante importante surge: ¿Quién tenía el poder de elección entre las dos confesiones de fe, el individuo o el Soberano? Dado que la institución preponderante y oficial en ese tiempo era la Iglesia Católica Romana para la mayoría del continente europeo, quien decidía eran los soberanos y no el pueblo.¹⁸

Puesto que el mundo europeo tuvo una transformación en su desarrollo que culmina en nuestros días, es decir, una transición en su cambio de un régimen feudal a uno moderno.¹⁹ ¿De qué manera tiene esta etapa histórica relevancia para la presente investigación, donde la Iglesia Católica Romana es un actor importante para las Relaciones Internacionales? Se dice que la Reforma, más allá de las cuestiones religiosas se relacionaba con las políticas, y finalmente esto muestra una etapa que consistía en una:

“Cristiandad Federal de la Era Medieval bajo el liderazgo del papado –un corpus Christianorum o un cuerpo unitario de todos los cristianos – y substituido por un continente autónomo y de estados nacionales independiente de Roma.”²⁰

Cuando los Reformadores aparecen, se proclaman una serie de doctrinas, (enseñanzas) basadas en las Sagradas Escrituras (Biblia), se empieza a causar una verdadera revolución que finalmente se extiende por toda Europa. Martín Lutero y demás figuras de Reformadores nunca imaginaron las consecuencias que pudo

¹⁸ González, Justo L., *The Story of Christianity, Volume II: The Reformation to the Present Day*. New York: Harper One, 2010, p. 177.

¹⁹ Griffiths, Martin, Steven C. Roach, y M. Scott Solomon., *Fifty Key Thinkers in International Relations*, Second Edition, New York: Routledge, 2009. p. 114

²⁰ Mullett, Michael., *Historical Dictionary of Reformation and Counter-Reformation*. Maryland: Scarecrow Press Inc, 2010, p. xxiii.

haber traído el desafío a la Iglesia Católica, que finalmente desatarían una serie de conflictos armados.

En un aspecto meramente teológico, sin considerar cuestiones políticas importantes para comprender las acciones principalmente de los monarcas y/o príncipes que apoyaron a los Reformadores, fue un cambio en la manera de profesar el cristianismo, regresar las enseñanzas originales de Cristo. El cristiano católico tenía una serie de ritos que tenían que consumar, desde su nacimiento, en la muerte y aún en la post-mortem, por mencionar algunos. El bautismo, la primera comunión, las indulgencias entre otros, requerían un costo monetario para su efectuar.

En la Doctrina de la Justificación, tanto Lutero como Juan Calvino, enseñaban que el individuo podía ser declarado justo delante de Dios por un acto de fe y solamente por fe, sin la necesidad de muchos rituales. Lo anterior implicaba que la confesión de pecados, arrepentimiento y aceptación de Jesucristo como Salvador y Señor, y fuese hecho por un simple acto de profesión de fe a través de la oración. La doctrina fue posteriormente denominada como *Justificación*, perteneciente a uno de los pilares de los movimientos de la Reforma.²¹

Esto fue un golpe severo para el catolicismo romano, ya que las personas podían tener acceso directo a Dios, sin la necesidad de un intermediario (sacerdote) o una serie de rituales impuestos por una institución religiosa jerarquizada. Todo ya había sido pagado en la cruz por la vida que rindió Jesucristo, y se daba a todos por *Gracia*²² y no por algún mérito que el individuo tenía que pagar y esto daba cabida mucho menos a la penitencia.

²¹ Fesko, John V., *Justification: Understanding the Classical Reformed Doctrine*. New Jersey: P & P Publishing, 2008, p. 20.

²² Entiéndase como el favor no merecido de Dios hacia el hombre.

1.4 La Contrarreforma Católica.

En respuesta frente a esta creciente amenaza protestante, La Iglesia Católica lanzó una serie de medidas para contrarrestar su expansión. La situación ya era tensa y sólo faltaba que surgiera un conflicto armado a grande escala. Se le atribuye al historiador alemán Leopold von Ranke el concepto de *Gegen-Reformation* o Contrarreforma. Se dice que esta fue la “reacción hostil y defensiva” contra la Reforma Protestante.²³ De las medidas que tomó la Iglesia Católica en Contrarreforma destacan las siguientes:

1. La Inquisición Romana
2. La creación de órdenes religiosas, de la cual se destaca la Compañía de Jesús, comúnmente conocidos como los Jesuitas en 1540.
3. Se establece en 1542 la Sagrada Congregación de la Inquisición Romana y Universal.
4. Congregación del Índice de 1571
5. La Convocatoria para el Concilio de Trento

1.4.1 La Inquisición Romana

Desde tiempo medievales ya existía la Inquisición, incluso antes de que Roma adoptara el Cristianismo se desató una persecución en contra de quienes proclamaban la fe de Cristo, y se les imponía la pena máxima, la cual era la muerte. Esta persecución inicio con el emperador Nerón y termina hasta antes del emperador Valerio. Con la llegada del Emperador Constantino y su edicto de Milán, se declaran la libertad religiosa y una adopción de la fe cristiana, así como su debida institución en todo el imperio,²⁴ posteriormente el emperador Justiniano codifica leyes para su debida institución de la religión católica.

²³ Mullett, Michael., *Historical Dictionary of Reformation and Couter-Reformation*. Maryland: Scarecrow Press Inc, 2010, p. 119.

²⁴ Martínez Fernández, Primitivo., *La Inquisición: El Lado Oscuro de la Iglesia*. Puerto Rico: Editorial Borikén Libros Inc, 2008, p. 40.

El problema de la persecución, ahora se revierte a los no cristianos, por consiguiente, se elabora una *inquisitio* hecha por un magistrado que llegase a tener sospechas de un hereje.²⁵ La libertad religiosa dependía de los emperadores; pero a la hora de establecer la religión cristiana como la oficial, esto consolidó el nacimiento de una relación entre Iglesia-Estado. Esta tradición de Inquisición y Herejía paulatinamente la llegaría a heredar la Iglesia Católica, de la cual se revela uno de los episodios más intolerantes y atroces de la historia de la Iglesia, y esto se ve visible en los instrumentos de tortura que se emplearon.

Por lo tanto, la Inquisición ya propiamente de la Iglesia Católica se lleva a cabo en un periodo de 600 años Inicia en el año 1223 con el Pontífice Gregorio IX, el cual promulga una bula que establece la Santa Romana y Universal Inquisición, con objetivo de combatir a la herejía en cualquier lugar que surgiera, después el Papa Inocencio IV instauraría oficialmente el uso de la tortura en su bula *Ad Extirpanda*.²⁶

1.4.2 Las Órdenes Religiosas

En los tiempos de la Contrarreforma fue crucial la acción militante de las órdenes religiosas, tanto las de nueva creación como las antiguas, renovadas para responder a un espíritu reformador que emanaba del Concilio de Trento. Entre las órdenes que destacaron son las Carmelitas Descalzas, la Congregación de las Hijas de la Caridad; pero la nueva y más reconocida es la Compañía de Jesús. De esta manera, se una renovación a la Orden Franciscana mediante la asistencia de los Capuchinos.²⁷

²⁵ Escudero, José Antonio., *Intolerancia e Inquisición. Sociedad Estatal de Conmemoraciones Culturales*, Volumen 1. Madrid: Ministerio de Cultura, 2006, p. 343.

²⁶ Martínez Fernández, Primitivo., *La Inquisición: El Lado Oscuro de la Iglesia*. Puerto Rico: Editorial Borikén Libros Inc, 2008, p. 53 y 58.

²⁷ Delgado de Cantú, Gloria M., *El Mundo Moderno y Contemporáneo*, Volumen 1. México: Pearson Education, 2005, p. 101.

Lo cierto es, que el propósito de las órdenes fue mostrar que la Iglesia Católica estaba preocupada por los problemas sociales, y por la renovación y creación de nuevas órdenes religiosas que estaban al servicio de sus fieles seguidores para ayudar “aliviar” sus penas tanto de índole espiritual como material.

Mucho se ha comentado respecto de los Jesuitas y hasta se ha generado teorías de conspiración. Se dice que su manera de operar en los territorios católicos, fue de tomar control de la educación impartida a las clases provenientes de la realeza y nobleza. Incluso el autor John R. Broome, está convencido que utilizaban métodos similares a los que usan los cuerpos diplomáticos o a los de un Servicio Secreto.²⁸

Lo que si confirma la historia sobre su origen se verifica en la bula papal titulada *Regimini Militantis Ecclesiae* (27 de septiembre de 1540). Su fundador, Ignacio de Loyola con “modestia” no se consideró como el fundador de la orden, sino se la atribuyó a Cristo, ya que se le había revelado en una cueva en Manresa, cerca de la actual Barcelona, España. Todo aquel que quería enlistarse en esta orden religiosa tipo militar, debía jurar lealtad al papado, para combatir a los enemigos de la Iglesia: “Todo aquel que porte el estandarte de la Cruz, para empuñar las armas de Dios, para servir al único Señor, y a su Pontífice Romano, Su Vicario en la tierra.”²⁹ La lealtad claramente está sujeta al servicio del papado de manera incondicional.

Lo que interesa, en pleno apogeo de la Reforma Protestante, es si el enemigo principal eran los protestantes, entonces uno se puede preguntar cuál era el *modus operandis* de esta orden. La función principal era ganar los territorios protestantes de Europa por medios políticos.

²⁸ Broome, John R., *Reformation and Counter-Reformation:1588-1688-1988*, England: Gospel Standard Trust, 1988, p. 3.

²⁹ Wylie, James A., *History of Protestantism*, Vol. 2, Part 2. Gloucester: Dodo Press, 2009, p. 258.

1.4.3 1542 la Sagrada Congregación de la Inquisición Romana y Universal.

Con el crecimiento de la herejía a gran escala, a partir de la Reforma protestante, la Iglesia Romana tuvo que reorganizar su Inquisición. Para el año 1542, el papa Pablo III instaura esta congregación, que más tarde pasó a denominarse comúnmente como el Santo Oficio. Posteriormente en el Concilio Vaticano II pasó a llamarse Congregación para la Doctrina de la Fe.³⁰ En la actualidad persiste esta institución bajo el mandato del Papado, cuya función es defender todo atentado contra la Iglesia.

1.4.4 La Congregación del Índice de 1571.

De manera acertada, los descubrimientos que trajeron grandes avances e innovación tecnológica en la época, las menciona Francis Bacon: “De las invenciones habríamos de advertir su fuerza, sus consecuencias y sus efectos, los cuales nunca han sido tan memorables como lo son en esas tres invenciones que no conocieron los antiguos, a saber, la imprenta, la pólvora y la brújula, porque estas tres han cambiado la apariencia y el estado del mundo entero.”³¹ La imprenta fue instrumento fundamental para dar a conocer literatura de todo tipo, esto ayudó a que los Reformadores dieran a conocer sus posturas teológicas, fueron las armas que permitió conseguir aliados y enemigos.

La iglesia tuvo que establecer la Congregación del Índice como mecanismo de censura, todo lo que no estuviera en acorde a la postura de la Iglesia era puesto como prohibido. En el año 1571, esta medida iba enfocada para no permitir que los reformadores siguieran elaborando obras de crítica. La creación en Roma de la

³⁰ Nickerson, Hoffman., *La Inquisición y el Genocidio del Pueblo Cátaro*, Barcelona: Duncan Propiedades Intelectuales, 2005, p. 18.

³¹ Bacon, Francis., *Novum Organum: True Directions Concerning the Interpretation of Nature*. Montana: Kessinger Publishing, 2004, p. 57.

Congregación del Índice no dependía o estaba subordinada al Santo Oficio, y contaba con su propia organización.

Estaba conformada por cardenales y presidida por un *Maestro del Sacro Palacio*, es decir un dominico en cuanto a la orden religiosa. “Este oficial curial, teólogo personal del papa, era el nexo de unión entre ambas instancias y quien, a su nombre, emitía las censuras de libros, es decir, por un lado, la Congregación no estaba subordinada al Santo Oficio romano y por otro, los dominicos tenían un enorme peso en la Congregación.”³²

1.4.5 La Convocatoria para el Concilio de Trento: Los Dogmas.

Fue el concilio ecuménico de la Iglesia Católica Romana llevado a cabo en periodos interrumpidos durante 25 sesiones, entre el año 1545 al 1563. Tuvo sede en Trento, una ciudad al norte de la Italia actual. La mayoría de las medidas anti-reformistas o contra reformistas aplicadas por la Iglesia Romana, se dieron bajo dirección e inspiración y por consecuencia directa del Concilio de Trento.

Como ya era tradición, en los Concilios convocados por el Papa, se requería una reunión con la presencia jerárquica de la Iglesia para la toma de decisiones importantes, de las cuales resultaron avances significativos para la continua evolución a un nivel institucional.

La esencia del Concilio de Trento era dar una respuesta teológica y establecer un tribunal el cual examinara y juzgara las controversias emanadas de las enseñanzas propagadas por los reformadores, por lo cual este Concilio, fue convocado para resolver toda controversia emanada de la Reforma Protestante.

El Concilio de Trento inició el 13 de diciembre de 1545 y después de seis meses no se había logrado ningún avance significativo, por lo cual, el Imperio de

³² Peña Díaz, Manuel “Sobre Expurgos y Calificadores. Debates en torno a la Censura Inquisitorial (Siglos XVI y XVII).” Cayuela, Anne (ed.), *Edición y Literatura en España (siglos XVI y XVII)*. Primera Edición. España: Prensas Universitarias de Zaragoza, 2012, p. 96.

Carlos V se veía afectado por la presión de la elite religiosa-política, mientras que el catolicismo perdió territorios generando una inestabilidad y una profunda división territorial-religiosa.

La estructura jerarquizada de la Iglesia Católica produjo que la logística del concilio fuera lenta y poco efectiva, de ahí que el comentarista Donald J. Ziegler notó lo siguiente:

*“6 meses después la puerta seguía abierta, pero la boca aún no hablaba. Escasamente algo se había logrado, excepto para adoptar el principio de una discusión paralela entre el dogma y reforma, y para afirmar las Sagradas Escrituras juntamente con la tradición como fuentes igualmente autoritativas en la autoridad Cristiana.”*³³

De ahí que se han elaborado 2 críticas a la eficacia del Concilio. La primera crítica hecha al Concilio fue sobre su proceso lento y sus pocos avances significativos, en conjunto con una serie de rituales religiosos de poco beneficio para los temas a tratar. La segunda fue sobre las facciones dentro el mismo Concilio, la división entre una facción papal y otra imperial.

El problema es que el Papa estaba limitado en poder, dos concilios previos habían puesto en jaque la autoridad papal por los Concilios de Constanza y Basilea, y ahora el Papa debía someterse a la autoridad y decisión tomada por el Concilio, de ahí que el historiador Ziegler hace la siguiente observación:

*“Fue con renuencia comprensible que el Papa Pablo III había convocado el concilio incluso, poco más de un siglo después de los desafíos a la autoridad papal en los Concilios de Constanza y Basilea, y estaba decidido no sólo para impedir un posible resurgimiento del movimiento conciliar, pero también para combatir toda tendencia hacia el compromiso con los protestantes alemanes.”*³⁴

El Papa se encontraba bajo presión por parte del Emperador para resolverlo y no causar mayor inestabilidad política en el continente, por tanto, le competía buscar una respuesta teológica para apaciguar o mediar una posible paz.

³³ Ziegler, Donald J., *Great Debates of the Reformation*. New York: Random House, 1969, p. 179.

³⁴ *Ibid*, p. 180.

...” Se opuso (el Papa) por Carlos V, emperador del Sacro Imperio. A pesar del reciente estallido de hostilidades contra la Liga Esmalcalda Protestante, Carlos aún esperaba lograr una reconciliación religiosa, y pacificación política, dentro de su imperio problemático. Por lo tanto, quería medidas reformas determinadas de parte el Concilio con el fin de convencer a protestantes irresolutos de que la iglesia era capaz de reformarse a sí misma, y quería evitar a toda costa cualquier declaración definitiva de dogma que pudiera alejar a los protestantes para siempre.”³⁵

Empero el resultado final es asombroso, pareciera que la Iglesia al fin de cuentas alcanzó un consenso, y esto consistió en rechazar toda enseñanza proveniente de los reformadores. Tras años de revisiones, debates, rituales se determinó por el Concilio de Trento principalmente resumido en lo que se denomina como *Tridentum* o Reforma Tridentina:

1. Se implementa disciplina rigurosa y formación del personal clerical. Se emplea un estudio en la Biblia como centro de formación teológica, ejercicio de la predicación con un fuerte énfasis en la impartición de los sacramentos.
2. Se pone a la par la Tradición Católica y la Biblia como fuentes aceptadas de revelación divina y autoridad. La traducción aceptada de la Biblia es la versión Vulgata, y su interpretación compete únicamente al magisterio de la Iglesia.
3. Se condenan 2 tesis sobre salvación: La de Pelagio y Lutero, la primera menciona a la fuerza humana como medio de salvación y la de segunda va enfocada en *sola gratia, sola fide, sola scriptura*.³⁶
4. Se reafirmó los dogmas sobre el purgatorio, el culto a los Santos, reliquias, y a las imágenes religiosas.

³⁵ Ziegler, Donald J. op. cit. p.180.

³⁶ Lema principal en latín de los reformadores donde los pilares de la Salvación y Justificación del creyente se basan en la solamente la gracia, la fe y las Escrituras (Biblia).

Lo que el emperador Carlos V encomendó finalmente al papa, fue mediar con los príncipes germanos protestantes que habían adoptado el luteranismo y buscar aspectos religiosos que tenían en común para evitar a toda costa un conflicto armado, lamentablemente predominó el camino de las armas.

Finalmente se aprobaron una serie de cánones³⁷ por el Concilio de Trento de los cuales resaltan los siguientes:

CANON IX. "Si alguno dijere, que el pecador se justifica con sola la fe, entendiendo que no se requiere otra cosa alguna que coopere a conseguir la gracia de la justificación; y que de ningún modo es necesario que se prepare y disponga con el movimiento de su voluntad; sea anatema."

CANON XII. "Si alguno dijere, que la fe justificante no es otra cosa que la confianza en la divina misericordia, que perdona los pecados por Jesucristo; o que sola aquella confianza es la que nos justifica; sea anatema."³⁸

Se acentuó la diferencia teológica y la Iglesia Católica optó por considerar a todo que siguiera las doctrinas de los reformadores como anatema. Prácticamente esto significaba maldecir a una persona con el supuesto respaldo divino y así fue como finalmente se dividió el imperio entre católicos y protestantes.

1.5 Escenarios de Guerra y Paz Precarias

Hubo diversos intentos por parte de muchos actores políticos y religiosos que trataron de implementar en sus territorios la tolerancia religiosa. Se debería creer que la práctica de cualquier religión lleve a la relativa paz entre las naciones, pero si esto falla, entonces el *¡infierno se desata!*

³⁷ Existen la Bula Papal, el Canon, y el Decreto. La primera equivale a una orden del ejecutivo, es decir un mandato del Papa sin la autorización de nadie más, mientras que las otras dos son producto de un Concilio Ecueménico.

³⁸ Waterworth, J., *Canons and Decrees of the Sacred and Ecumenical Council of Trent*. Montana: Literary Licensing LLC, 1848, p. 45-46.

El Concilio de Trento trató de mediar los asuntos religiosos, pero su resolución final, en particular con respecto a la enseñanza de la Doctrina de la Justificación evidenció su animosidad y rechazo hacia los protestantes.

Surgieron ciertos conflictos justo antes de que la Guerra de los Treinta Años estallara, este singular evento sería responsable de transformar el continente europeo, es decir, aumentar la visibilidad de una fragmentación más compleja de las diversas confesiones cristianas disponibles.

El siguiente cuadro (véase anexo 4) muestra una línea de tiempo de acontecimientos que se abordaran, principalmente eventos de peso político tratando de resolver cuestiones religiosas.

1.5.1 Guerra de la Liga Esmalcalda 1546 – 1547.

Desde que se unieron un grupo de príncipes germanos con el propósito de retar a la autoridad papal e imperial, se formó la *Liga Esmalcalda Protestante* desde 1530.

En respuesta a este desafío el emperador Carlos V dio la orden que todos los territorios únicamente practicara el catolicismo para abril de 1531, de lo cual la liga hizo caso omiso y se llegó al conflicto armado.

Por consecuencia estalla la Guerra de la Liga Esmalcalda 1546-1547, justo cuando ya se había dado inicio al Concilio de Trento en 1545. Pierde la Liga Esmalcalda de príncipes germanos frente al contingente imperial en Mühlberg en abril 24 de 1547. Tras la derrota y captura de ciertos príncipes, como condición de rendición se obligó a un compromiso en el que se estipula que aquellos principados protestantes reconozcan la autoridad del Concilio de Trento.

1.5.2 Interim de Augsburgo 1548.

Mientras que se exhibían las dificultades de las facciones dentro el Concilio de Trento, como ya se mencionó anteriormente, se impuso el *Interim de Augsburgo de 1548*. Dicho decreto imperial, era el esfuerzo del propio emperador para resolver el conflicto religioso y de incorporar a los luteranos dentro del seno de la Iglesia Católica, así evitando una exclusión.

Básicamente el Interim de Augsburgo fue un fracasado intento en un tedioso proceso, que llevó a la legitimación política y religiosa parcial del protestantismo como alternativa al catolicismo exclusivamente en Alemania. Por ende, los huecos legales y religiosos que dejó este decreto para la adopción del catolicismo o luteranismo en Alemania, tensionaron aún más la relación entre los príncipes y el Emperador Carlos V.

La larga e infectiva resolución del Concilio de Trento llevó a los actores políticos y religiosos a buscar soluciones temporales sin la necesidad de la Iglesia Católica, es decir, no quedaba fuera de la jugada la Iglesia Católica, sino que no había tiempo para esperar a que se agudizara el problema en el cual lo político y lo religioso se entrelazaran cada vez más. El Emperador buscó solucionar a como diera lugar para que se mantuviera y prolongara con vida el Imperio, ya que en el corazón de su dominio (Alemania) dependía si daba pauta a lograr compromisos para mantener una relativa paz y estabilidad que fue precaria.

1.5.3 Guerra de los Príncipes 1552.

De ahí que se logaran dos intentos más, antes de que el Concilio de Trento llegara con su decisión final. Tras el Interim, estalla nuevamente el conflicto conocido como Guerra de los Príncipes en 1552, fracasan reiteradamente cuestiones sobre no decretar libertad y tolerancia religiosa. El tiempo transcurría y el Emperador no debía demorar y esperar las deliberaciones de la Iglesia Católica.

Esta segunda guerra con los príncipes germanos, demostraban su determinación para pelear por su libertad religiosa, y lo único que tenía por optar el emperador era negociar. En esta segunda contienda estuvo a punto de perder la vida. Sin la negociación, el conflicto se prolongaría y más principados se unirían a la causa y así desintegrando aún más el Imperio.

1.5.4 Convención de Passau 1552.

Más adelante se dio la Convención de Passau de 1552 y la Paz de Augsburgo de 1555. Últimos intentos de las instituciones políticas por preservar unidad y una relativa paz. De cierta manera esto no fue visto bien por la institución religiosa, (Iglesia Católica) ya que era ceder ciertos derechos a los protestantes.

La Convención de Passau, fue otro intento por otorgar derechos de práctica y tolerancia de luteranos al norte de Alemania. Pero igualmente fracasó por no otorgar a toda Alemania estos “derechos,” y sólo se redujo a una serie de privilegios, peor aún dejó cabos sueltos sobre quienes pertenecía las propiedades de las iglesias.³⁹

1.5.5 Paz de Augsburgo 1555.

Otro evento importante fue la Paz de Augsburgo de 1555, ya que fue el último intento para consolidar la paz por parte del Emperador hacia los principados germanos luteranos. Para esta etapa la Iglesia Luterana ya se encontraba establecida para ser una Iglesia oficial de Alemania.

³⁹ Nolan, Cathal J., *The Age of Wars of Religion 1000 – 1650: An Encyclopedia of Global Warfare and Civilization*. Westport, CT: Greenwood Press, 2006, p. 667.

La Paz de Augsburgo, es un adelanto previo a las deliberaciones finales del Concilio de Trento que concluyeron para el año 1563. En esta etapa, finalmente los historiadores, teólogos protestantes y católicos concuerdan que este documento fue el producto de un esfuerzo conjunto por dar fin a la libertad religiosa en Alemania, que posteriormente sería un modelo para otras localidades del Imperio. En un sentido estricto, este documento elaborado era un acuerdo para permitir las religiones toleradas y libres para ser profesadas.

El teólogo luterano fue Philipp Melanchthon quien siendo remplazo de Lutero elaboró el documento conocido como *Confessio Augustana* o *las Confesiones de Augsburgo* redactadas desde 1530. En si en una serie de artículos que daban la descripción de la declaración de fe luterana. El historiador Lewis W. Spitz le ha denominado como la "declaración colectiva doctrinal de los primeros protestantes el cual sirvió como una confesión evangélica, católica, y ecuménica." ⁴⁰

Este documento a diferencia de previos acuerdos mencionados, era una respuesta política e incluía el elemento religioso como solución. En 1555 La Paz de Augsburgo, retomó la Confesión Luterana o *Confessio Augustana* y se permitió la práctica del catolicismo y el luteranismo, quedando excluidos los demás grupos confesionales. Para el Emperador esto fue un alivio ya que los enemigos más poderosos, siendo los principados luteranos por fin podía llegar a construir una paz duradera.

Eso equivalía no sólo tolerancia religiosa, sino se quitaba en práctica la ley no escrita *ubi unus dominus ibi una sit religio* (donde hay un solo señor, una sola sea la religión) versus *cuius regio, eius religio* (la religión debe ser la de aquel a quien pertenece a la región).⁴¹ Estos lemas latinos eran más que proclamaciones

⁴⁰ Spitz, Lewis W., "The Augsburg Confession: 450 Years of History." *Sixteenth Century Journal* XI.3 (1980), p. 3.

⁴¹ Patiño F, José Uriel., *Historia de la Iglesia: La barca de Pedro frente a las tempestades ideológicas: del enfrentamiento al diálogo. Siglos XVI-XX*. Tomo III, 1ra Edición. Colombia, Bogotá: Sociedad de San Pablo, 2004, p. 121.

para los germanos, sino que se propagarían por los continentes europeos, pronto se extendería más allá de sus fronteras extendiéndose por todo el imperio.

Aún con la conjunción de estos elementos y actores fue una interacción muy tensa dada la génesis para involucrar grandes transformaciones como la noción de soberanía westfaliana, la apertura de tolerancia religiosa y el nacimiento de los estados-nación modernos.

1.5.6 La Guerra de los Treinta Años.

El siguiente mapa muestra las divisiones religiosas, de las cuales hay territorios donde se quedaba dividido entre 2 o más confesiones. El rotundo fracaso de compromisos y la práctica de una supuesta tolerancia religiosa más adelante llevaría a una serie de conflictos armados por un periodo de 30 años de la cual de ahí que se le ha denominado la Guerra de los Treinta Años.⁴²

La guerra involucra diversos actores y causas, de las cuales han existido debates si en sí este periodo histórico fue la última guerra de religión. Los periodos que conforman a la denominada Guerra de los Treinta Años, está dividida en las siguientes etapas:

1. Periodo de las Guerras Bohemio-Palatino 1618-1623
2. Periodo de la Guerra Danesa 1625-1629
3. Periodo de la Guerra Sueca 1630-1635
4. Periodo de la Guerra Franco Sueca 1635-1648

⁴² Olomouc-Hejčín , Gymnázium., *The Thirty Years' War*. European Union, Ministry of Education. Republica Checa, 2009, 16 junio 2017.
<http://smd.gytool.cz/downloads/4-6_THIRTY_YEARS_WAR_cb.pdf>

1.6 La Defenestración* de Praga.

En el primer periodo de la Guerra de los Treinta Años hubo grandes disturbios por la población, en cuanto a las causas es causa de debate entre los historiadores si sólo fue por cuestiones religiosas. Lo cierto es que hubo implicaciones religiosas ya que el mapa (véase anexo 2 y 3) demuestra la diversidad de grupos en cuanto a la práctica del cristianismo.

En el Imperio Otomano había divisiones, esto era una oportunidad para que el Islam atacara sorpresivamente ya que una vez el gran Imperio enemigo de *corpus Christianorum* llegaría a estar desquebrajándose, desestabilizándose por razones políticas y religiosas; un ataque con la unión de todos los fieles del Islam y un llamado al *Jihad* podrían aprovechar para darle la estocada final, reviviendo una última cruzada.

Esto era el gran temor del Emperador y el Papa, guerras habían destrozado la gran Alemania, de las cuales ya se mencionaron, por tanto, era necesario hacer cambios políticos para aparentar la fuerza del Imperio.

Como un efecto dominó se dividieron otros lugares del Imperio Cristiano, así dejando latente el descontento en las masas para llegar a una gran guerra. Cambios de autoridades y asuntos religiosos ya eran cuestiones ligadas, ya que el líder político determinaría a que sector religioso de su población podría apoyar o quitar derechos.

Soluciones políticas a problemas religiosos fueron siempre lo que dividió a todos los sectores de cualquier nación. En tanto que cada grupo se llegaría identificar con cierta fe y de ahí llevarlos a establecer Iglesias con carácter nacional, el inicio de una identidad, posteriormente a la de una identidad colectiva.

* La defenestración hace referencia al acto de arrojar alguien o algo a través de una ventana. En el caso de Praga, hubo dos incidentes registrados en la historia el cuales repercutieron y desencadenaron eventos conflictos armados.

La situación en Praga fue el detonante de varios periodos históricos que hundiría a la Europa Cristiana en diversos conflictos armados, dejando millones de pérdidas humanas, dividiendo a un Imperio poderoso y llevarlo a la división de estados naciones modernos.

El ejemplo de Praga es clave para entender el escenario previo a los conflictos armados, el mapa dividido entre católicos y protestantes. Una clara muestra de que lo político puede tener implicaciones con cuestiones religiosas y que no pueden ser aisladas y olvidadas.

Todo inició cuando tomó la elección de sucesión política del Emperador, y se eligió a Fernando II como el Emperador del Sacro Imperio Romano. A su vez su predecesor Matías había respetado una carta de majestad el cual otorgaba libertad religiosa emitida por su predecesor Rodolfo II. El problema suscitó cuando los opositores a dicha carta, no querían que los protestantes tuvieran su derecho de practicar su religión.

Los grupos protestantes eran una amenaza y habían crecido debido a la carta de Rodolfo II, lo que estuvo en juego fueron las propiedades para construir iglesias y capillas. Los protestantes veían en tomar propiedades para sus construcciones mientras que los católicos buscan un emperador católico para poner en práctica la ley no escrita, de *cuius regio, eius religio*. Con esto se eliminaría las libertades religiosas y privilegios a los protestantes concedidos por medio de la Carta de Majestad vigente desde 1609.⁴³

Con la elección de Fernando II como emperador, se terminarían por completo esos derechos y los protestantes temían que con un emperador católico eliminaría lo que una vez les daba protección por parte de la Carta de Majestad de 1609. El momento más crítico fue cuando la carta otorgaba derechos de los estados

⁴³ Helfferich, Tryntje., *The Thirty Years War: A Documentary History*. Indianapolis, Indiana: Hackett Publishing Company Inc, 2009, p. 21.

protestantes reunirse, convocar asambleas con el propósito de defenderse. El sucesor de Rodolfo II, su hermano Matías paulatinamente quitó derechos.

Prohibió que se convocaran las asambleas, y mandó dos representantes. El 23 de mayo de 1618, Jaroslav Martinitz y Wilhelm Slavata, junto con su secretario Philip Fabricius, en el castillo de Hradcany, en Praga fueron arrojados, o mejor dicho conocido como la defenestración de Praga.⁴⁴ A pesar de salir con vida, fue el detonante que arrastraría a la Europa de ese tiempo a la guerra.

Las diferentes etapas no fueron exclusivamente por cuestiones religiosas, pero el detonante si lo fue; el problema principal era religioso de fondo, y las aplicaciones políticas para controlarlas no eran efectivas, y cambiaban como les agradaba con la llegada de cada emperador surgido de una familia de la casa de los Habsburgo. La raíz, era establecer territorio, es decir el inicio de la propiedad privada y la delimitación de territorios.

De ahí que destapó el problema que todos estaban dispuestos a tomar las armas, el ganar espacios equivalía a más poder e influencia, expansionismo como la base de la política; era necesario eventualmente llegar a la paz después de una costosa pérdida por lo menos 3 décadas. Finalmente culminaría con las negociaciones de la Paz de Westfalia de 1648, esto se llegaría conocer como el principio westfaliano de soberanía; estableciendo por ende el sistema moderno de estados soberanos.

⁴⁴ Rawson Gardiner, Samuel., *The Thirty Years' War*. Scribner, New York: Armstrong and Co, 1875, p. 30.

Si consideramos el origen de este gran dominio eclesiástico...se percibe que el pontificado no es otra cosa que el fantasma del fenecido Imperio Romano que se asienta, coronado, sobre el sepulcro de ese mismo Imperio, porque el pontificado se alzó repentinamente sobre las ruinas de este poder pagano.
-Thomas Hobbes

CAPITULO II

LA IGLESIA CATÓLICA ROMANA EN EL SUBSISTEMA INTERNACIONAL RELIGIOSO

En el capítulo anterior se hizo un recorrido histórico del siglo XV hasta el Siglo XVI principalmente haciendo énfasis en la Iglesia Católica Romana. Se determinó que este actor no estatal precedió a la institución moderna del Estado Nación que conocemos hoy.

En la historicidad de este actor religioso se determina que buscó resguardar las enseñanzas cristianas y sustentar que fuera de la iglesia no hay un cristianismo real, oficial, y por tanto la salvación. La reforma llegó a interrumpir y dejó en claro que el cristianismo católico romano no era puro y original, no podía quedar bajo la custodia de una institución corrupta así dejando una profunda división.

Las figuras de reformadores y sus seguidores llevaron hasta las últimas consecuencias que esto produjo en todos los niveles de la sociedad. Por tanto, en interés de buscar una reconciliación que condujera a una posible unión de no tener un cristianismo dividido, pronto llegaría ser sólo un deseo inalcanzable, siglos posteriores surgiría la noción de ecumenismo.

Nadie niega la relevancia e impacto que la Iglesia Católica Romana ha ejercido a través de los siglos. Este actor por consiguiente es importante no solo en su protagonismo en la historia, en la actualidad sigue interactuando en un Sistema Internacional cada vez más complejo e interconectado.

En este apartado es importante ver como en la actualidad es considerado este actor, que se dice y cómo es reconocido. Para esto se requieren las

perspectivas principalmente de las Relaciones Internacionales y el Derecho Internacional.

Se ha visto su origen ahora ver cómo es visto de diferentes ángulos y determinar para esta investigación porque La Iglesia como institución por si misma tiene una faceta para cuestiones religiosas, sin omitir su reconocimiento legal y soberano.

Es como de alguna manera anatomizar y ver las partes que componen este actor y tomar la parte religiosa para ver el impacto que ha tenido esa parte en el Sistema Internacional.

Asimismo, es importante tomar en cuenta como este actor se ha colocado en el Sistema Internacional y como ha formado parte de un subsistema internacional religioso.

2.1 Sistemas y Subsistemas.

Teniendo en cuenta el panorama histórico mencionado en los apartados anteriores, el cual surge el actor de tipo religioso. Principalmente la Iglesia Católica y otros de corte protestante con sus decisiones y acciones condujeron a la creación del Sistema Internacional.

Se dio una nueva reconfiguración de los mapas, y las creaciones de nuevas fronteras, y territorios primeramente declaradas como zonas de cierto corte confesional. Ya que el soberano de la zona determinaba la religión a practicar, fue ahí desde entonces que se establecían zonas, o territorios para católicos y protestantes.

Finalmente, eso conduciría al inevitable ciclo de guerra y paz, posteriormente a la negociación para la tolerancia religiosa. Todo esto conllevó asuntos políticos. Así como la intervención de actores políticos. Estos eventos históricos dieron origen

al Sistema de Estados Soberanos que sigue y seguirá evolucionando al incluir más actores y procesos, así acelerando su dinamicidad y complejidad.

Se pretende en este apartado ver la aportación del análisis sistémico dentro las Relaciones Internacionales y en su origen como ha cambiado la manera de ver el mundo. Se verán unas definiciones de los conceptos sistema y subsistema, de igual manera como será utilizada esta teoría para esta investigación.

Uno de los pioneros de la Teoría General de Sistemas (TGS) se le atribuye al austriaco Ludwig Von Bertalanffy. Esto llegaría a revolucionar el mundo de las Ciencias Naturales y Exactas como también otros campos de las Ciencias Sociales. Cabe aclarar que esta teoría seleccionada es una herramienta útil para dar un análisis de tipo sistémico donde se pretende ver la interacción entre los actores de tipo religioso. Aunque esta teoría fue originalmente desarrollada en el campo de las Ciencias Naturales, como la Biología.

Posteriormente la aplicación ha sido utilizada en las Relaciones Internacionales, aunque puede que se haya distorsionado⁴⁵ a lo que originalmente era la TGS, es por eso ver las premisas de dicha teoría no de cómo la han adoptado politólogos e internacionalistas, sino ver la fuente original como la creó Bertalanffy.

Lo desarrolló de la siguiente definición y premisas tocantes a un sistema: “un número de elementos en interacción,”⁴⁶ sin embargo, aclara que esta definición es formal y varía la noción de sistema conforme al campo de la ciencia que se aplique, no considerando tampoco la naturaleza de dicho sistema.

Finalmente hay varias definiciones de lo que conforma un sistema, desde diversos campos de las Ciencias Sociales. La internacionalista Luz Araceli

⁴⁵ González Uresti, Luz Araceli., “Las aportaciones de la Teoría General de Sistemas para el estudio de las relaciones internacionales.” Cid Capetillo, Ileana. *Compilación de lectura para la discusión de las relaciones internacionales contemporáneas*. Primera Edición. Ciudad de México, D.F: UNAM, 1998, p. 34.

⁴⁶ Bertalanffy, Ludwig Von *General Systems Theory: Foundations, Development, Applications*. New York: George Braziller Inc, 1968, p. 83.

González Uresti basada en las diferentes definiciones consigue reunir los rasgos para formular una definición precisa y completa:

Sistema es un “conjunto de elementos vinculados entre sí, a través de múltiples relaciones, que a su vez constituyen una unidad, la cual está inmersa en un entorno o medio del cual se distingue, pero con el que está en relación constante.”⁴⁷

Teniendo en cuenta estas definiciones, se puede determinar que ha existido un número de elementos, o mejor dicho actores de tipo religioso que antecedieron el mismo Sistema Internacional y su actor predominante el Estado-nación. De manera paralela este crecimiento se puede determinar que fue un subsistema que se originó antes que el mismo (SI), pero con el tiempo se adhirió al sistema como parte.

Como se mencionó anteriormente dado que el actor de tipo religioso no fue considerado por el estudio de las RR.II. en la actualidad se ha dado mayor aceptación y apertura de diversos actores que no sean un Estado-nación. Los elementos son los actores de tipo religioso, y tienen múltiples relaciones con las diferentes sociedades donde desempeñan sus actividades.

Se ha creado una unidad, porque, aunque se entrelaza lo religioso y lo político, también está delimitado su alcance de los actores a concentrarse sus actividades en su totalidad en lo religioso es sus respectivos espacios geográficos.

Por eso se puede considerar que son parte de un sistema más grande que un subsistema. La pregunta sería si los actores religiosos tienen su propio sistema o son un subsistema. Se considera que son parte del SI actual ya que se les da un reconocimiento al SI hoy establecido.

⁴⁷ González Uresti, Luz Araceli., “Las aportaciones de la Teoría General de Sistemas para el estudio de las relaciones internacionales.” Cid Capetillo, Ileana. *Compilación de lectura para la discusión de las relaciones internacionales contemporáneas*. Primera Edición. Ciudad de México, D.F: UNAM, 1998, p. 35.

Bajo esa aceptación se procede a argumentar porque es un subsistema para ello ver cuál es el rol de los subsistemas, cómo se componen y cuál es su definición para determinar si los actores de tipo religioso son parte de ellos.

Subsistema 2.1.1.

Se ha mencionado a que el Sistema Internacional está organizado en subsistemas para incluir en ellos una gama amplia de actores no estatales que han sido considerados para el análisis del estudio de las Relaciones Internacionales.

Habiendo llegado a una definición en un sentido de las RR.II. la definición para un subsistema típicamente se ha utilizado principalmente para delimitar a regiones o continentes que incluyen varios estados-nación. El internacionalista Pope Atkins ha sido uno de los pioneros en definir qué es lo que se puede considerar un subsistema.

Aunque pueda parecer que tiene una amplia y ambigua definición, sin embargo, se pretende justificar como hay un subsistema internacional religioso.

El subsistema, aunque se ha utilizado más para delimitar regiones o continentes, se ha llegado a una amplia definición de la cual se puede aplicar a diversos actores y espacios. Pope Atkins, argumenta y deja apertura para exclusivamente utilizar el concepto con regiones o continentes como se ha utilizado tradicionalmente:

“no todos los subsistemas constituyen regiones geográficas; en realidad, se pueden identificar diferentes tipos de subsistemas internacionales. Es posible hacer una lista de muchos ejemplos de subsistemas, al examinar la diferenciación e integración de diversos actores: Estados, organizaciones y asociaciones interestatales, actores no-estatales, y mezclas de todo tipo.”⁴⁸

⁴⁸ Atkins, G. Pope., *América Latina en el Sistema Político Internacional*, Tercera Edición. México, D.F: Gernika, 1992, p. 43.

Los críticos a tal definición pueden aludir a su ambigüedad para determinar quién y bajo qué circunstancia se puede considerar un subsistema. Existe un Sistema Global cada vez más complejo, lo cual incluye todos los actores, procesos, interacciones, reacciones, y acciones que construyen a lo que podemos percibir como nuestra realidad a diario.

Bajo esta definición se determina que los actores de tipo religioso, compuestos por las diversas religiones y sus derivadas sectas componen a nivel internacional un subsistema de carácter religioso, que pertenece al Sistema Internacional en su totalidad. El actor de tipo religioso más relevante para esta investigación es la Iglesia Católica sin olvidar que tiene su Santa Sede y territorio conocido como la Ciudad del Vaticano (estado del Vaticano, propiamente dicho).

La Iglesia Católica Romana y Apostólica y la Santa Sede o Ciudad del Vaticano tienen un reconocimiento a nivel internacional de acuerdo al Derecho Internacional, en diversas Organizaciones No Gubernamentales, y Organizaciones Intergubernamentales.

2.2 Tipologías de la Iglesia Católica Romana en las Relaciones Internacionales.

Es un factor determinante para definir las diversas tipologías que se han hecho referente la iglesia, a lo largo de su evolución como actor trascendental en las relaciones internacionales. Cabe mencionar que su manera de identificación y categorización no es una tarea sencilla.

Prevalecen diversas definiciones procedentes de las Ciencias Sociales, en especial la Ciencia Política, Sociología, Estudio de las Religiones, Derecho Internacional Público y las Relaciones Internacionales.

Dependiendo la escuela o tradición de las relaciones internacionales, se puede determinar que una división sencilla la que tradicionalmente es conocida como actores estatales y actores no estatales. Es importante precisar a la hora de estudiar

un actor en el sistema internacional su tipología lo cual incluye por lo menos los siguientes criterios a cumplir⁴⁹:

- *La conceptualización (¿qué es un actor?),*
- *La identificación (¿a qué o a quiénes se puede considerar actores?),*
- *La clasificación (grupos o categoría de actores) y*
- *El análisis (estructura, funcionamiento y papel de los actores),*
- *Están en el origen de las diferentes aproximaciones de estudio (paradigma) en Relaciones Internacionales.*

2.3 Conceptualización de la Iglesia Católica Romana

La Iglesia Católica Romana cumple en ser un actor, debemos recordar que en su calidad de Estado de Vaticano tiene el reconocimiento como un actor estatal. Sin embargo, no olvidemos que es una institución religiosa jerarquizada, un poder político y religioso antes que un micro Estado.

Una cuestión marcada que se debatió por siglos es conocida como la teoría de las dos espadas. Dicha teoría se menciona que una espada poseía un poder espiritual y la otra un poder temporal. De ahí la disputa por el poder entre el papado y figuras tanto imperiales como reales debatían quien debía poseer tal poder o si una figura debía tener ambos.

Desde entonces se remonta la dificultad por identificar qué tipo de actor buscaba ser la iglesia, sin duda una entremezcla entre lo religioso y lo político. Ambas con justificaciones tanto en la teología como la política.

Tomando en consideración que se permite una diversidad de actores reconocidos por Relaciones Internacionales, esto ha sido ampliado conforme a la cambiante realidad del escenario. La escuela realista en su postura estado-céntrica

⁴⁹ Sainz, Nora. "Bibliografía sobre Actores Internacionales." *Papers: Revista de Sociologia* 41 (1993). <<http://papers.uab.cat/article/view/v41-sainz>> p.59.

mantuvo su firmeza en considerar a los estados nación como la unidad básica y preponderante.

Bajo este esquema la Iglesia tiene su rol definido como una institución religiosa. Es claramente visible cuando el Papa viaja en calidad de una visita pastoral y otra visita en calidad de jefe de Estado.

Sin embargo, los ciudadanos del estado receptor no llegan captar la diferencia, así como ciertas autoridades del gobierno receptor, y es que esta entrelazado lo estatal y lo religioso en la figura del pontífice.

Por tanto, se determina que la Iglesia no es como tal exclusivamente un actor meramente estatal, y no se pretende diseminar este actor en aras de determinar su tipología como actor transnacional. Se pretende distinguir cada parte mas no omitir o separar la actoricidad de la Iglesia en función de ver la primacía de la institución religiosa, es decir, la Iglesia Católica.

Lo cierto y lo que pueden muchos es estar de acuerdo que es un actor con alcance transnacional y conserva características tan únicas como ningún otro actor internacional posee. Cabe mencionar para esta investigación se hará una diferencia entre la institución religiosa y la estatal, solo para mostrar que la institución religiosa, siendo la Iglesia Católica Romana tiene un peso por sí misma.

No se pretende omitir sus otros dos componentes (Santa Sede y Vaticano) que son esenciales para su identidad y funcionamiento. La iglesia como institución existió originalmente previo al sistema de Westfalia. Básicamente fue una institución religiosa que se agregó un territorio estatal y soberano.

Se ha definido que actor es, "todo aquel que tiene un impacto relevante y significativo en las relaciones internacionales."⁵⁰ Es una definición amplia e imprecisa, pero así da pauta para que la Iglesia califique como actor, ya que siempre ha tenido un impacto relevante. En su evolución, la Iglesia ha sabido

⁵⁰ Evans, Graham y Jeffrey Newnham. *The Penguin Dictionary of International Relations*. England: Penguin Books, 1999, p. 3.

estratégicamente y políticamente agregar componentes (Estado y Organización) para irse desarrollado e irse consolidando su poder.

Al tener la iglesia en su establecimiento en varios territorios, y así traspasando los límites territoriales, fue que entonces la creación de la Santa Sede. Ésta fue necesaria para crear figuras como nuncios. Éstos llegaron a ser representantes oficiales de la iglesia ante soberanos, una nunciatura es figura equivalente la de un embajador dada desde tiempos medievales. Con el tiempo, hubo la necesidad de otorgarle un territorio soberano y propio a la Santa Sede, que luego llegó a ser conocido como la Ciudad del Vaticano.

De grosso a modo es como esta evolución fue siendo gestada y como este actor de tipo religioso ha sido transformado de manera cronológica. La que siempre ha existido en su origen, es la iglesia, la cual se agregó una personalidad jurídica legal (Santa Sede) y posteriormente su Estado (Ciudad del Vaticano). Es tan fuerte los nexos que pareciera que se traslapa las funciones y actividades, no obstante, todo está delimitado y definido.

2.3.1 Identificación de Actor: La Iglesia de Roma como Actor No Estatal.

¿Puede la Iglesia de Roma gozar de estatus de actor no estatal? La respuesta es un rotundo no, ya que no se puede separar de los otros dos componentes que forman a la Iglesia en su totalidad, es decir a la Santa Sede y la Ciudad del Vaticano. Lo cierto es que la Iglesia en su totalidad y cada entidad que la compone actúa de manera independiente hasta cierto punto. Especialmente tratándose de la materia que vaya a abordar.

Por ejemplo, cuando se tratan cuestiones de correo y demás funciones propias de un estado, eso compete a funciones exclusivas del Estado de la Ciudad del Vaticano. Aun cuando suscitan cuestiones jurídicas que implican a la iglesia como lo fue demandar a un clérigo por cuestiones de abuso sexual, un caso

sonado en Estados Unidos, fue conocido por los demandantes *James H. O'Bryan, Donald E. Poppe, y Michael J. Turner vs. Santa Sede*.

En dicha demanda contra un clérigo en el estado de Kentucky, se hacen las demandas y apelaciones ante las cortes correspondientes, no procede y en la corte de apelaciones del 6to distrito finalmente se resuelve la controversia. Se pretendía a demandar al clero como agentes de la Santa Sede, los cuales según eran encubiertos. Por esta razón, se concibió que la demanda procedería ya que de manera indirecta se demandaba a la Iglesia. Sin embargo, la corte determinó que la Santa Sede y el Vaticano es un solo ente legal, y ambos se consideran como estados bajo la **Ley de Inmunidad Extrajera Soberana (FSIA)**⁵¹ por sus siglas en inglés.

El error de los demandantes fue querer dividir la personalidad jurídica, haciendo énfasis que la Vaticano y la Santa Sede son dos entidades separadas, donde el primero es una entidad soberana reconocida por el gobierno de los Estados Unidos y la segunda queda como representante directo de la iglesia; el no tener un territorio definido y una población permanente, por tanto, no se le concede estatus de estado soberano.⁵²

Esto es una clara muestra de cómo no se puede pretender dividir las partes que componen a la Iglesia Católica en un caso cotidiano. Pero en los siguientes apartados el hecho de hacer énfasis en el componente de la institución, la iglesia de Roma, no es para excluir sus demás partes, por lo contrario, es para determinar que los componentes están sujetos y subordinados al principal, siendo la iglesia.

⁵¹ Para profundizar en el derecho americano de esta ley véase el artículo: López-Velarde Estrada, Rogelio., "Algunas Consideraciones en materia de inmunidad soberana a la luz del derecho positivo norteamericano." *Revista Jurídica*. Anuario del Departamento de Derecho de la Universidad Iberoamericana, 21, (1992), p. 293-340.

⁵² Ryngaert, Cedric., "The Legal Status of the Holy See." *Goettingen Journal of International Law*, 3.3, (2011), p. 855.

2.3.2 Análisis del Actor: La Continua Evolución de la Iglesia de Roma.

En un orden cronológico primero se estableció la Iglesia (institución religiosa), con el tiempo la Santa Sede (entidad soberana con funciones diplomáticas, un gobierno central) y finalmente el Estado Vaticano (territorio soberano).

Esto ocurrió cuando Italia estaba históricamente y geográficamente dividida en territorios de principados y papales. Fue en un periodo aproximadamente desde el siglo VIII hasta 1870. Un reinado italiano encabezado por el Rey Víctor Emmanuel II quiere establecer la capital en Roma, y toma los territorios ocupados por la Iglesia. Territorios y construcciones que habían sido otorgados desde la era del Emperador Constantino.

Sin embargo, en la historia nos marca que fueron los Tratados de Letrán de 1929 de los cuales, una Italia reunificada otorga el reconocimiento a la Santa Sede como el soberano en poseer los territorios conocidos como la Ciudad de Vaticano. Acuerdo entre el Reino de Italia bajo Víctor Emmanuel III y su primer ministro Benito Mussolini, en la parte de la Santa Sede el Pontífice Pio XI y su secretario el Cardenal Pietro Gasparri.

Se adquieren territorios reconocidos hoy como la Ciudad del Estado Vaticano, al mismo tiempo que Italia se convierte el primer Estado que otorga un reconocimiento quedando el Vaticano como la primer ciudad-estado. Cabe mencionarse que la Santa Sede aún posee su soberanía independiente de los territorios, y de la Iglesia.

La iglesia es una múltiple tipología de actor que posee características únicas, y es difícil de determinar con precisión. Una manera simple es ver que la Iglesia, la institución religiosa tiene dos brazos, la Santa Sede y la Ciudad del Estado Vaticano. Las funciones de cada una están bien delimitadas en la mayor parte; aunque se pueden traslapar las funciones en ciertos casos entre la Santa Sede y el Estado Vaticano, (véase Anexo II).

2.3.3 Paradigmas de las Relaciones Internacionales en cuanto a la Iglesia Católica

Por lo menos se ha estudiado a la Iglesia Católica, este actor transnacional dentro las Relaciones Internacionales (RR.II) desde 3 perspectivas. El internacionalista Jodok Troy, nos dice que la Iglesia es un actor inexplorado y subestimado, empero, se ha realizado análisis a nivel teórico desde el Constructivismo/Liberalismo, Realismo, y la Escuela Inglesa.⁵³

El autor Jodok Troy ha esbozado y determinado que la Iglesia tiene mucho que ofrecer en cuando su estudio como actor internacional. Por lo menos desde estas tres escuelas se puede determinar que hay mucho por seguir investigando.

Desde el lado de liberalismo/constructivismo la Iglesia se le concibe como una empresaria de normas. En resumidas cuentas, se puede decir que constantemente es la empresa que busca gestionar normas de acorde a los principios que la Iglesia se apega estrictamente. Tales normas provienen principalmente de la Biblia, el Derecho Canónico o los dogmas.⁵⁴

En cuanto a la perspectiva realista, es para sorpresa que no hay mucho en aporte. No obstante, el área que el realismo percibe a la iglesia como un actor que está en la dinámica de un enfoque de agencia y practica en la política internacional.

Bajo este enfoque se puede ver que el realismo ha ido más allá de una cuestión meramente estructuralista en cuanto a la hora de elaborar un análisis teórico. Mucho se ha visto como la Iglesia en su modernización ha estado involucrado en cuestiones de la democracia, especialmente en el sur, justo como lo menciona Samuel Huntington en su obra de la Tercer Ola de la Democracia (1993).

55

⁵³ Troy, Jodok. "The Catholic Church and International Relations." (2014). 18 agosto 2017. <<https://ssrn.com/abstract=2627477>> p.3.

⁵⁴ Ibid, p. 13.

⁵⁵ Ibid, p. 15-16.

Finalmente, el paradigma que ha elaborado la Escuela Inglesa, es aquel que se busca una postura media entre una encrucijada de una cuestión de una postura realista Hobbesiana de cuestiones de política de poder, lo cual incluyen una primacía en el sistema internacional, y en el otro extremo a una revolucionaria Kantiana, aquella que busca las cuestiones constructivistas de una sociedad mundial.

Entonces la postura media es un acercamiento racionalista Grociana, donde la Iglesia tiene un papel importante en la sociedad internacional ya que forma parte de ella.⁵⁶

Se ha hecho un esfuerzo por tener algunos elementos de varios paradigmas en aras de explorar este actor internacional religioso. Se ha tenido en cuenta varias perspectivas, y tomado como relevante todo lo que apunte a la Composición de la actoricidad de la Iglesia.

El papel que juega la iglesia por encima de la Santa Sede y el Vaticano como capa superior que cohesiona sus partes y muestra tanto unidad e interacción entre la actoricidad de la iglesia. Sin embargo, como se va venido mostrado, el papel que desempeñó la Iglesia en su actuar dentro los eventos históricos de la Reformas Protestante y consecuentemente la Contrarreforma.

Cabe mencionarse que fue un factor importante la historicidad y la Teoría de Sistemas, como los dos elementos imprescindibles para realizar la tarea de investigar a la iglesia en su interacción y conjunción del Sistema Internacional. Perspectivas que son todo menos novedosos para el estudio de las RR.II.

⁵⁶ Troy, Jodok. "The Catholic Church and International Relations." op. cit. p. 18.

2.3.4 La Iglesia de Roma como actor Transnacional en el Sistema Internacional

Hay un número importante de internacionalistas⁵⁷ que han hecho una serie de argumentos para determinar que la Iglesia Católica Romana por si sola como institución religiosa independientemente de la Santa Sede y el Estado Vaticano tiene un peso como actor transnacional.

En el primer capítulo se vio su rol en la creación del Sistema Internacional de Estados Soberanos. Su Historia y trayectoria llevaron a una serie de eventos que culminaron en el Sistema Internacional que ha ido en constante evolución.

Aun cuando la Reforma Protestante pudiese haberle afectado en su visión de dominio espiritual en las Europas, y un aparente retroceso, la Iglesia se recuperó y está en búsqueda de aprender de sus errores en la historia. A través de una contrarreforma suscitaron medidas que permitió a la Iglesia seguir creciendo.

Esta sección tocará los argumentos de la Iglesia como institución que son de impacto al SI. Tomando en cuenta que La Iglesia Católica Romana tiene dos brazos de los cuales no puede estar separado como parte de su identidad, se está separando para argumentar que como institución religiosa es la primera en existencia y su peso es más preponderante ya que antes de ser un ente político siempre ha sido un ente religioso.

Los valores que pregona la Iglesia, y como entidad religiosa de carácter moral han determinado que la política exterior del Vaticano sea reconocido a nivel internacional. Por tanto, su conducción de sus instituciones en el todo el mundo es de esperarse que reflejen esto a nivel global. En foros internacionales y organismos, es de esperarse el toque de la Iglesia.

⁵⁷ Principalmente autores que se han citado en esta investigación, como a los autores Ivan Vallier y Jodok Troy.

1. Cronológicamente:

La primera institución fue la Iglesia tomando en cuenta que esta se fundó desde que Jesús lo proclamó, como lo registro el evangelista Mateo:

Yo también te digo que tú eres Pedro, y sobre esta roca edificaré mi iglesia; y las puertas del Hades no prevalecerán contra ella. Mateo 16:18 (LBLA).

Al menos así remontan los teólogos el origen de la Iglesia. Cabe mencionar que la intención no era una institución sino un organismo como un cuerpo. Con el tiempo llegó a institucionalizarse, para cuestiones de organización y de estructura. Este ente institucional religioso precedió al Estado y se dio a la par del Imperio Romano.

2. Jerárquicamente y por Investiduras:

Existe una Jerarquía dentro la Iglesia que no solo funge para el funcionamiento y cumplimiento de las tareas eclesiásticas, sino para una distribución de poder. Poder que va enfocado a tener investiduras o nombramientos, que con el tiempo se adaptaron al añadirse la Santa Sede y posteriormente la Ciudad del Vaticano.

El sumo pontífice antes de ser el soberano del Estado, y el soberano de la Santa Sede, es una figura religiosa, es el Papa o para especificar su investidura religiosa, es el Obispo de Roma. Tiene a su responsabilidad la Cristiandad donde se encuentre una iglesia o parroquia establecida.

3. Moralmente:

Dado su estatus de una religión (cristianismo) se presenta a los actores en el SI como un actor con peso moral. Su mensaje va ir siempre en aras del Evangelio y los preceptos morales a los cuales se suscribe. Incluso se dice que como "religión

antigua y un actor político global, trasciende las dimensiones morales en la arena internacional.”⁵⁸

4. Ideológicamente:

Se ha dicho que la Iglesia posee un conjunto de tendencias tanto realistas como idealistas⁵⁹, lo cual ha permitido mantenerse al margen del contexto internacional. Al mismo tiempo sin comprometer su apego a una neutralidad como puede ser en tiempos bélicos.

Sin embargo, no se puede negar que uno de los fines de la Iglesia es dar valor a la cooperación sobre el denominado balance de poder en las relaciones internacionales.⁶⁰

5. Institucionalmente:

No podrá poseer un poder basado en lo militar como lo son algunas potencias. Su “poder blando” consiste en su institución milenaria que con el tiempo se ha podido consolidar su misión y establecer un centro no solo representativo de la religión.

Su impacto internacional se basa en 4 pilares que como institución ha promovido en diversos foros internacionales de diversas índoles (religiosos, políticos, sociales) y alcance (local, regional, global).

Estos son los Derechos Humanos, Desarrollo, Solidaridad y el Orden Mundial.⁶¹ Bajo estos pilares es que la Iglesia como institución se ha forjado una

⁵⁸ Troy, Jodok., “The Catholic Church: An Underestimated and Necessary Actor in International Affairs.” *Georgetown Journal of International Affairs*, Winter/Spring (2008), p. 71.

⁵⁹ Troy, Jodok., “The Catholic Church: An Underestimated and Necessary Actor in International Affairs.” op. cit. p. 70.

⁶⁰ Ibid, p. 68.

⁶¹ Christiansen, Drew., “Catholic Peacemaking: From Pacem in terris to Centesimus annus.” *The United States Institute of Peace*. Ed. The Centre for Justice and Reconciliation. Washington, D.C.: The Prison Fellowship International, 2001. 24 agosto 2017.

<<http://restorativejustice.org/10fulltext/christiansen>> p.3.

imagen, y los cuales ha enfocado su esfuerzo para brindar una voz activa en donde quiera que tenga una representación.

6. Políticamente:

La iglesia es una fuerza política, que ha influido de gran manera en ciertos países. Tomando el ejemplo que resalta en pleno contexto de la denominada Guerra Fría, cuando Polonia busca librarse de una u otra manera de la Unión Soviética.

Nadie niega su manera eficaz de la Iglesia y el Papa Juan Pablo II para apoyar a un movimiento católico que se mostraba como un referente de contra cultura y de un espacio social alternativo, para mostrarse en contra de la identidad que el gobierno implementaría a través de su irreligiosidad.⁶²

Es contundente que en este caso en particular se puede ver como una fuerza liberadora, y que la Iglesia se ha colocado de manera estratégica sus piezas en el ajedrez de la política mundial.

Se podrían presentar argumentos en cuanto el a la institución católica, que por sí sola en tiempos pasados y actuales puede valerse de sí misma. No es por excluir su territorio o ente (Santa Sede), sino que esto muestra que la iglesia es la que prevalece tanto en imagen como en presencia.

La iglesia ocupada todos los medios y canales para lograr sus objetivos a través de incluso del Vaticano y la Santa Sede. Por esa razón se le da la primacía a la institución religiosa por encima de sus múltiples tipologías.

⁶² Haynes, Jeffrey., "Transnational Religious Actors and International Politics." *Third World Quarterly*, 22.2, (2001), p. 149.

2.4. Transnacionalidad de la Iglesia.

La transnacionalidad no es una cuestión exclusiva de la Iglesia, pero por sí sola la institución contó con su presencia desde sus orígenes en varias localidades. Una Iglesia con múltiples localidades ya que la misión siempre fue alcanzar a todo el mundo.

El trabajo clásico y pionero del *sociólogo* Ivan Vallier nos desglosa como la Iglesia ha buscado establecerse en todo el mundo. Primeramente, nos comenta el autor que es sí es un sistema que está en competencia con otros actores como los Estados Nación, movimientos políticos, y otras religiones de índole cristiano.⁶³

A diferencia de otras religiones, la Iglesia de Roma cuenta con una de las organizaciones más eficaces. Todo el globo terráqueo está dividido en unidades de las cuales se han designado como Arquidiócesis, Diócesis, Abadías, Vicariatos, y Prefecturas Apostólicas.⁶⁴ De las cuales están bien trazadas y su modificación requiere la aprobación del Pontífice.

Todo ello es una estructura jerárquica que no está relacionada con los mbramientos del Vaticano y la Santa Sede; aunque no se desvinculan las funciones sino se complementan.

Se determina que la Iglesia posee una transnacionalidad que es una que data de las más antiguas, y cabe mencionar que está bien definida, un territorio que ha sido bien trazado y a la par de nuevos territorios en descubrimiento se iban expandiendo sus actividades.

Esa misma transnacionalidad le coloca a la Iglesia como uno de los actores más relevantes para las relaciones internacionales, y dentro los actores de tipo religioso como el más prominente.

⁶³ Vallier, Ivan., "The Roman Catholic Church: A Transnational Actor." *International Organization*, 25.3, (1971), p.479.

⁶⁴ Ibid, p. 480.

Las características lo convierten en un actor reconocido para la disciplina de las Relaciones Internacionales. La argumentación en pro de la disección de la parte institucional religiosa, colocan a la Iglesia en un actor independiente de sus múltiples tipologías.

Era necesario hacer a un lado la Santa Sede y el Vaticano para ver que el peso de la religión está aún por encima de cuestiones políticas. Esto nos permite ver como los actores religiosos son actores que han también buscado mover el rumbo de la misma Sociedad Internacional. Ya sean actores o factores e interacciones, todo un conjunto hacen que las relaciones internacionales sean más complejas.

La Iglesia se ha colocado en una postura de ventaja en su subsistema internacional religioso. Aun cuando ha tenido retos en la historia como lo ha sido los cismas en la historia, esto no ha debilitado su influencia y poder. Por el contrario, se ha colocado y consolidado en los ámbitos religiosos y temporales (política).

Ha podido sobrevivir cada caída y recuperarse rápidamente para expandir su influencia, su adaptabilidad y universalidad le permite ser el hegemon, busca acercarse con antiguos rivales (iglesias cristianas) para una supuesta unión (ecumenismo).

En cuanto a la Iglesia como componente dominante, se ha determinado su tipología como un actor⁶⁵ unificado o su actoricidad, ya que tiene 3 componentes. Primero, la Iglesia, que tiene como base un establecimiento a nivel global, ubicado y representado en cada capilla, parroquia, iglesia, catedral, y estructura sofisticada, bien organizada como lo estipula las diócesis de cada país.

⁶⁵En inglés se maneja el concepto para definir a la iglesia católica como un actor de multi-nivel, multi -capas, o “actorness” lo cual al sufijo se determinar que la traducción equivalente sería actoricidad.

Cada creyente bautizado, es introducido en las estadísticas, creando una población de grandes proporciones que sobrepasa a cualquier país en su número de ciudadanos.

En segundo lugar, la iglesia cuenta oficialmente con un territorio el cual ninguna otra religión posee, y no es solamente a un sitio sagrado como lo es La Meca para el Islam. Además de ser un sitio sagrado, la iglesia con el Vaticano cuenta con una base territorial adquiriendo un estatus de estado soberano.

Y finalmente, tiene una componente que es la Santa Sede, un ente reconocido en el Derecho Internacional Público, que es el brazo diplomático ante gobiernos, foros, y donde se requiera que la iglesia y el vaticano requiere de presencia y representación. Considerado como un actor caracterizado por la defensa de los derechos humanos y lo moral.

Los internacionalistas y demás académicos de otras disciplinas no se ponen de acuerdo que puede tener más peso para las relaciones internacionales, y lo equiparan a un actor de multinivel, o como una cebolla que tiene varias capas. Se puede decir que la unificación de este actor, la Iglesia Católica Romana, está por encima de los otros componentes.

Postura que apoya Mariano Barbato al expresar la preponderancia de la iglesia y claramente justifica tras un análisis objetivo lo siguiente:

La Iglesia Católica es la capa más importante en la unificación del actor de la Santa Sede. Esta organización transnacional de más de un billón de fieles en una estructura jerarquizada es la columna vertebral de la unificación del actor. Las otras dos capas - territorio y la diplomacia -están respaldadas por esta capa dominante. Sin embargo, las otras capas no solo expresan la influencia del papado como el líder de la Iglesia Católica, pero también fomentan su poder por sus propios medios. Por tanto, las capas se refuerzan mutuamente.⁶⁶

⁶⁶ Barbato, Mariano., "A State, a Diplomat and Transnational Church: The Multi-layered Actorness of the Holy See." *Perspectives: Review of International Affairs*, 21.2, (2013), p. 37.

Es una postura acertada, ya que no divide a los componentes que unen a este actor tan singular, y pone a la iglesia como el componente fundamentalmente el más dominante y el que tiene un peso en sí mismo.

Así se caracteriza a la Iglesia de Roma, y su transnacionalidad no se debe a los otros componentes, ya que su función en la sociedad internacional ha estado desde los orígenes de esta iglesia en particular.

Teniendo en cuenta esta transnacionalidad, lo que surge como duda es si la ocupará para unificar a los actores de tipo religioso que conforman el subsistema internacional religioso, o serán desplazados dado a los elementos de ventaja que al parecer que son exclusivos dada la organización de la Iglesia de Roma.

Ha podido utilizar su transnacionalidad para poder tratar en el subsistema que va encaminado con el movimiento ecuménico contemporáneo, donde operan las otras iglesias de profesión de una fe cristiana, como lo son los protestantes, iglesias ortodoxas y así como sus sectas derivadas de cada una de ellas.

La doctrina del gobierno del mundo por Dios mediante su más alto representante en la tierra, su vicario supremo, el Papa. Según esta doctrina, es el romano pontífice, en unidad de poder y para mejor cumplir los fines de la redención, el que, por derecho divino, ha de gobernar el mundo entero. Señor de fieles e infieles, posee, por delegación de Cristo, una alta soberanía para señalar las rutas de la justicia, para intervenir en lo espiritual y en lo temporal, para nombrar y deponer reyes y príncipes, para trasladar imperios, cuando lo exija el bien de las almas y el fin espiritual de la Iglesia.

-Paulino Castañeda Delgado

CAPITULO III

EL ECUMENISMO: ¿UNIFICACIÓN O DESPLAZAMIENTO?

Tras un largo historial de cismas y divisiones dentro el cristianismo, siempre que ha ocurrido una fragmentación, se han hecho esfuerzos por buscar la unidad de la religión de la fe. En tiempos de amenaza se ha movilizad para ser frente como lo fue en su momento en las cruzadas.

Más que llegar a consolidar una unificación entre las diversas formas y maneras de confesiones cristianas, sólo se han generado intentos de debates y diálogos, de los cuales no hay un progreso de unión.

Mucho se atribuye que no haya una especie de organización global religiosa que abarque y someta todas las confesiones cristianas en una sola estructura e institución. De manera paralela es algo que en el mismo (SI) se reprecnda de anárquico en cuanto una autoridad ausente capaz de ejercer dominio sobre los actores que lo componen.

Se ha cuestionado que si la naturaleza humana ha creado estas divisiones o han sido intereses tanto personales como de algún colectivo. Otros aluden a decir que la diversidad no es un obstáculo, y que en a pesar de ello puede haber una unidad.

El cristianismo ha dejado su creciente huella en los continentes, y su constante interacción con la humanidad de igual manera ha llevado a la imperante necesidad de esforzar por llevar una unificación puesto que esto genera un mayor

impacto en su influencia de la Iglesia que fundó Cristo y así cumplir la oración sacerdotal, es decir de cumplir la comisión de la evangelización mundial.

En aras de una reconciliación tambaleante se han llevado a cabo varias etapas para una el eventual ecumenismo. Esto se ha dado entre las diferentes confesiones de fe que se adscriben al cristianismo, tras profundas divisiones que se han generado a través de los siglos, muchas guerras y miles de muertes como consecuencias: el escepticismo, rencor y desconfianza ha hecho este proceso ecuménico largo e ineficaz.

En este sentido la Iglesia Católica Romana como actor transnacional en medio de los esfuerzos de varias iglesias, va tomado la batuta y ha sabido colocarse sutilmente en los diversos foros con espíritu ecuménico y hacerse sentir su participación.

Parte de ello tienen que ver a las siguientes etapas:

1. Aproximación.
2. Observador en Foros/Espacios Ecuménicos.
3. La Invitación de Oración
- 4, El Diálogo Interreligioso / Inter denominacional.
5. Negociación.
6. Cooperación. Algunos pasos podrían asimilarse cuando se da una negociación de algún conflicto armado en busca de un cese al fuego.

En muchos casos no se puede otorgar que la aproximación ha sido iniciativa de la Iglesia de Roma; sin embargo, el que inicie no equivale a tener el control de dicho foro o espacio ecuménico. La iglesia al incorporarse como observador ha terminado siendo el actor más influyente y hasta ser el actor más influyente en el espacio ecuménico.

3.1 El Movimiento Ecuménico Contemporáneo.

Hablar de un Movimiento Ecuménico Contemporáneo es una tarea difícil, puesto que hay muchos espacios y foros con un toque ecuménico, incluso la historia está por pugnar hacia una unidad de la fe cristiana, es proveniente de un origen remontado como los inicios mismos del cristianismo primitivo. Incluso en la Oración Sumo Sacerdotal de Cristo como está registrada en evangelio de (Juan 17:20-21):

*Mas no ruego solamente por estos, sino también por los que han de creer en mí por la palabra de ellos, para que todos sean uno; como tú, oh Padre, en mí, y yo en ti, que también ellos sean uno en nosotros; para que el mundo crea que tú me enviaste.*⁶⁷

Claramente es expresado el anhelo del fundador de la religión cristiana a que la unidad fuera fundamental para legitimidad del mensaje que el cristianismo propaga. La fuerza sin dudas, es una unidad que se ha interpretado en una Institución eclesial donde se concentra el poder en una estructura jerarquizada, al menos como lo concibe Roma y algunas iglesias que tienen un gobierno de tipo episcopal.⁶⁸

La larga trayectoria por consolidar un ecumenismo sería una labor exhaustiva, por eso se delimitará a partir del siglo XIX en territorio europeo y la creación del Consejo Mundial de Iglesias como uno de tantos intentos por institucionalizar los esfuerzos para la construcción de un ecumenismo viable y notorio.

Para el siglo XX ya había agarrado impulso los movimientos misioneros datados del siglo anterior, su labor concentrado en varios continentes y varias de labor social (educación, hospitales).

⁶⁷ Biblia, Versión Reina-Valera, 1960. BibleGateway.com, 3 septiembre 2017.
<<https://www.biblegateway.com/passage/?search=Juan+17&version=RVR1960>>

⁶⁸ El gobierno episcopal consiste en una jerarquía rígida donde los obispos tienen a su supervisión a ministros ordenados, ministros laicos, y a diáconos.

Otros foros y espacios no han sido seleccionados, ya que a veces su nivel de alcance es limitado a nivel denominacional o de excluir o incluir a ciertos grupos, como puede ser abierto, semi-abierto, o cerrado, o exclusivo. El Consejo Mundial de Iglesias (CMI) es un claro ejemplo de la manera en que ha operado la Iglesia de Roma. Las verdaderas intenciones de un ecumenismo católico; para esto se verá la cuestión de los ordinariatos que ofreció a la Comunión Anglicana.

Finalmente se determinarán los alcances y límites del ecumenismo católico romano y su hegemonía. En cuanto al lado protestante, El CMI ha sido su mayor logro por impulsar un movimiento ecuménico. Por el lado católico romano existe el impulso ecuménico por parte de lo que se acordó los decretos en el Segundo Concilio Vaticano de los años 1962 – 1965. Por eso los historiadores coinciden que el ecumenismo contemporáneo es partir de los inicios de CMI y los católicos romanos a partir del Segundo Concilio Vaticano.

3.1.1 El Consejo Mundial de Iglesias (CMI).

Es en la actualidad la mayor institución que busca la unidad dentro del cristianismo. En su historia podemos ver que ninguna institución ha logrado el grado de diálogo, cohesión y unidad que ha brindado a diversas iglesias. En cuanto al tema del ecumenismo, es impensable no mencionar a dicha entidad, ya que tiene elementos para atribuirle que es parte pilar del movimiento ecuménico contemporáneo.

Es decir, podemos encontrar ciertos elementos claves que demuestran que gran parte del avance del ecumenismo es atribuido al CMI. Se puede ver desde su origen, trayectoria y avances logrados para muestra de su activa participación y promoción sobre el ecumenismo principalmente.

Para ello no hay que omitir que siempre existió el deseo de cada creyente desde la era apostólica el buscar la unidad del cristianismo. Para delimitar a lo que es considerado como el Movimiento Ecuménico Contemporáneo, y no por ello

omitiendo documentos, escritos y todo lo referente a una teología de la unidad que viene gestándose desde diversos periodos de la historia de la Iglesia.

La Cristiandad o la Catolicidad de la Iglesia que existió posteriormente por los discípulos de los 12 Apóstoles que estuvieron con Cristo, es decir comenzando con la era de los Padres de la Iglesia, o Post Apostólica.

Sin embargo, también considerando que hubo enormes aportaciones durante la era patrística donde se convocaron y desarrollaron la fe cristiana por los diversos decretos en el seno de los Concilios Ecuménicos de los primeros siglos. Las aportaciones a diversos temas, entre ellos sobre el ecumenismo, no pueden pasarse por alto, pero con los cismas que ha habido, ha mermado ese discurso de unidad.

El punto de partida histórico seleccionado para el Movimiento Ecuménico es a partir un periodo conformado desde finales del siglo XIX a la actualidad. Serán seleccionados eventos que resaltan los momentos decisivos que culminaron en la creación del CMI por parte de iglesia no sujetas a Roma y la respuesta de la Iglesia Católica Romana en su respuesta al ecumenismo desde la elaboración de su decreto sobre ecumenismo desarrollado en el Segundo Concilio Vaticano.

En dicho movimiento reconoce las fragmentaciones que ha tenido la Iglesia Católica, fundada originalmente por Cristo. Es decir, la catolicidad que dicho término frecuentemente se asocia con una sola iglesia, siendo la Iglesia Católica Romana.

Desde un inicio del cristianismo, dicho concepto se utilizaba para fines cuando se recitaba en las confesiones de los credos. Al pronunciar *Creo en la Iglesia, que es una, santa, católica y apostólica*. Era una clara referencia de una Iglesia no institucionalizada como lo es la católica romana, sino a las características y origen que conformó el todo, es decir, la Iglesia de toda la Cristiandad, antes de ser fragmentada.

La confesión del movimiento ecuménico, es reconocer, de buscar una reconciliación que ha causado los diversos cismas en la historia de la Iglesia. Con un deseo de poder llegar a una plena unificación, cosa que es llevar a una profunda reevaluación y compromisos para llegar a dicha meta.

En cuanto al origen del CMI se puede decir que surge ante la necesidad de mayor cooperación por parte de iglesias protestantes en su tarea de evangelización y la apertura de misiones en países que no había llegado ningún establecimiento del cristianismo. El referente inmediato para muchos es la Conferencia de Edimburgo de 1910. No es el único evento que llevó a la culminación del CMI, pero hubo otros eventos que serán mencionados en próximos apartados.

Fue hasta una reunión en Ámsterdam en 1948 y puede ser considerada como la primera ronda de esta organización de tipo religiosa. Teniendo la estructura establecido puede compararse al CMI como la ONU del Cristianismo y su relación con otras religiones, que es parte del diálogo interreligioso. En cuanto al origen de la CMI se puede abarcar dos etapas, la etapa pre CMI y la etapa CMI. Es una organización única de su tipo y fue la que ha abarcado a diversos actores de tipo religioso, como un efecto de bola de nieve, ha sido progresiva y absorbió a diversas instituciones.

3.1.2 La Etapa Pre CMI

Se ha mencionado que el cristianismo llegó a considerarse como una religión de alcance internacional a partir del siglo XIX, y esto fue claramente con el establecimiento de misiones que de algún modo no solo llevaron el mensaje cristiano, sino también por cuidar cuestiones sociales.⁶⁹ El lugar donde estaba una misión, también de algún modo llegaban con tiempo establecer hospitales y escuelas.

⁶⁹ Van der Bent, Ans Joachim., *Historical Dictionary of Ecumenical Christianity: Historical Dictionaries of Religions, Philosophies, and Movements*, No. 3. London: The Scarecrow Press Inc, 1994, p. 2.

Un común denominador que de cierta manera obligó a misioneros de diferentes confesiones, de mantener el contacto especialmente cuando el lugar que se establecían era hostil o había persecución. Las comunicaciones no eran como las hay hoy en día, el internet, video llamadas, redes sociales al alcance gracias al desarrollo de las nuevas tecnologías información. El contacto más cercano era el misionero que se podía encontrar en el mismo país o región. El no tener amistad y familiares cerca, hacía que los misioneros se buscaran y se apoyaran, en lugar de verse como competencia y de establecer misiones que se reflejara el éxito en el número de discípulos o convertidos.

Se puede afirmar que los inicios del movimiento ecuménico pueden darse crédito en gran parte al mismo movimiento misionológico del siglo XIX, particularmente en el mundo protestante.⁷⁰ Con esto se dio inicio a la creación de vínculos de cooperación entre las diversas sociedades misioneras provenientes de Estados Unidos y Europa occidental. Era necesario puesto que el avance de la labor misionera tenía que hacer frente a diversas amenazas e incidentes.

Mucho de estos retos era la persecución y el único apoyo que podía tener un misionero era otro ubicado en la misma localidad, y a pesar de que profesaran otra denominación del mismo mundo protestante. Denominaciones que históricamente podían tenerse prejuicios entre ellas, por ejemplo, la Bautista, la Anglicana, Presbiteriana; tienen varias diferencias en cuanto a doctrinas y tradiciones. Por tanto, no había cabida para verse como rivales en el campo misionero, ya que dicha fragmentación y rivalidad no iba lograr en los nuevos convertidos como formar parte de un todo, es decir de un cristianismo como bloque.

Muestra de ello, tenemos el relato de William Carey, un bautista reformado inglés. Experimenta de primera mano, como otros misioneros compartían el mismo objetivo, podían juntar esfuerzos y recursos para el fortalecimiento de las misiones no importando la denominación. Esto con el tiempo dio la pauta de como los

⁷⁰ González, Justo L. y Carlos F. Cardoza, *Historia General de las Misiones*. Barcelona: Editorial Clie, 2008, p. 155.

misioneros no se estropearán u obstaculizarán su misión, la cual era principalmente el brindar un testimonio común.

Carey es un misionero en la India, la mayoría de la población no concebía la idea que el cristianismo tuviera varios grupos. Se creía que al igual que el islam y otras religiones no estaban divididas en diferentes divisiones internas.⁷¹ Esto fue lo que inició como una preocupación, y si iba lograrse una respuesta favorable de los nuevos adeptos, tendría que manifestarse un grado de unidad de los diversos misioneros protestantes. El avance de las sociedades misioneras iba gestándose una convocatoria hacia una unidad para que las misiones cumplieran sus objetivos a corto y largo plazo.

El caso misionero protestante de la India, fue en algún momento atrayendo a la atención los nuevos retos y alcances es cuanto a lo misionológico. La prioridad fue en el inicio la unidad de las diferentes confesiones protestantes, y con ello se realizaron las primeras reuniones en India con el fin de buscar soluciones.

3.2 Conferencias Misioneras Protestantes

En estas conferencias regionales buscaba promocionar un espíritu de cooperación haciendo un lado prejuicios y debates teológicos que hacía hincapié en división y exclusión. Había retos que superar, y los primeros pasos iniciaban con mucha oración, reconciliación para tener una efectiva cooperación de las diversas sociedades misioneras e iglesias, para que todos los recursos financieros, estratégicos, humanos, fueran posibles lograr acuerdos que avanzara con facilidad la obra misionera.

India, el epicentro y prueba piloto de estas conferencias misioneras iniciándose primeramente a un nivel ciudad, como lo fueron las Conferencias de Bombay 1825, y la Conferencia de Madrás 1850. Habiendo logrado cierto grado de

⁷¹ González, Justo L. y Carlos F. Cardoza. op. cit. p.154.

comunicación y acuerdos, se empezó a ampliar estas conferencias a regiones de la India, en norte y sur en 1855, y de acuerdo a la demanda se realizó a nivel nacional en Alajabad en el año 1872.⁷²

El incremento de estas conferencias fue paulatinamente y en países claves, muchos de ellos que fue difícil la llegada de misiones en países de Asia y África. Con ello, se manifestó que había un relativo éxito y ello empezaron a surgir movimientos con un espíritu ecuménico, el contexto histórico internacional de turbulencias ocasionados por periodos de guerras mundiales, trajo en la cristiandad un reto, de alguna manera, un periodo de paz precaria entre la primera y segunda guerra mundial se empezaron a crear instituciones para fomentar más el dialogo que la guerra.

Movimientos precursores que posteriormente la CMI fue absorbiendo en su expansión y desarrollo son Movimiento Vida y Obra, Movimiento de Fe y Orden, y el Concilio Misionero Internacional. En esta etapa ya se empezó a verse la creación de instituciones cristianas con un sentido interdenominacional, teniendo en sus seguidores provenientes de diferentes iglesias protestantes. En cuanto al mundo de la Iglesia Ortodoxa se empieza a tener un sentido ecuménico y por tanto un acercamiento con iglesias protestantes.

3.2.1 Conferencia de Edimburgo de 1910

Los Líderes de los movimientos cristianos estudiantiles, influenciaron la creación de futuras generaciones, con un compromiso hacia una visión ecuménica. Esto incluiría a potenciales nuevos miembros unirse a los movimientos, sin temor a ser rechazados por la afiliación de sus diversas iglesias. La Conferencia Misionera Mundial de Edimburgo de 1910, con el tiempo emanan tres organizaciones, todas ellas parten de lo que hoy se conoce como el movimiento ecuménico moderno. La meta era crear un ambiente de mayor cooperación, cuyos miembros líderes de los

⁷² Ibid, p.155.

movimientos fueron a su vez fomentando por lo menos 3 organizaciones que culminarían en el Concilio Mundial de Iglesias (CMI). Estos son **Concilio Misionero Internacional, Fe y Orden, y la de Vida y Obra.**

3.2.2 Pioneros del Ecumenismo

Varias organizaciones y actividades al tema ecuménico fueron desarrollándose a finales del siglo XIX. Reuniones de oraciones con anglicanos y católicos, vieron la necesidad de empezar orar por la unidad del cristianismo. Hubo varios pioneros en diversas iglesias que decidieron tomar el paso de realizar estas actividades en conjunto que más adelante dieran pauta a un diálogo.

Por mencionar algunos esfuerzos de oración por la unidad, se inician con ciertos miembros del clero, como lo es el caso de exsacerdote anglicano convertido al catolicismo romano Ignatius Spencer, Apóstol de la Unidad Cristiana. Tuvo la iniciativa de reconquistar anglicanos al catolicismo, también vio la mejor manera de promover el ecumenismo a través de la oración común invitando anglicanos por el año 1840.⁷³

Esta invitación muestra figuras claves, los futuros pioneros y líderes del movimiento ecuménico. Empezaron a surgir líderes en iglesias con una visión ecuménica, en la iglesia anglicana, ortodoxa, antigua católica, protestantes, y católicos romanos. Otros crearon espacios o instituciones que permitieron el ingreso de miembros no siendo el factor de una denominación o confesión como obstáculo al ingreso a dichas organizaciones y movimientos.

En esta pre etapa, los pioneros y promotores del ecumenismo, con el tiempo serán los líderes y fundadores de movimientos que con una visión ecuménica empiezan a convocar foros para iniciar el movimiento ecuménico con miras de establecer no solamente conferencias de niveles locales a global, sino

⁷³ Patrick Connor, Charles., *Classic Catholic Converts*. San Francisco: Ignatius Press, 2001, p.60-61.

organizaciones que pueden tener una visión más permanente para lograr un ecumenismo cada vez gestándose y desarrollándose en actores religiosos, es decir intentos de crear actores religiosos que pueden darle voz y voto a diversos actores. Dentro de la diversidad de pensamientos teológicos, con una visión de unidad y así cumpliendo la meta de un ecumenismo más tangible.

3.3 Movimientos Cristianos Estudiantiles

La cuestión misionológica y pioneros del ecumenismo, no solo promulgaron al ecumenismo desde estas trincheras, en el mundo académico y social de igual manera hubo intentos por crear organizaciones que tuvieran un toque ecuménico cristiano. En esta etapa hubo inspiración fuera del mundo misionero y se crearon movimientos con un ecumenismo cristiano incipiente.

Entre ellos se encuentra el Young's Men Christian Association (YMCA), fundado en 1844. De igual manera el Young's Women Christian Association (YWCA), fundado en 1855. Otro movimiento, enfocado para estudiantes fue World Student Christian Federation (WSCF) fundado en 1895.

Los fundadores de estos movimientos tenían una visión ecuménica, eran participantes en otros foros ecuménicos. La razón de estos movimientos era también crear miembros de diferentes iglesias cristianas, y que se creara un ambiente de aceptación y tolerancia, haciendo a un lado los prejuicios y doctrinas que dividían.

Con ello se lograría alcanzar a otros jóvenes no cristianos en un ambiente para la meta de alcance, es decir de evangelización de nuevos cristianos a través de la socialización entre jóvenes.

3.3.1 YMCA

Su fundador es el filántropo George Williams, viendo la necesidad de jóvenes de comunidades rurales tratando de sobrevivir y adaptándose a la vida de la capitalina londinense, crea esta asociación con el fin de brindar un espacio seguro con reuniones de estudios bíblicos y oración.⁷⁴ Todo esto con el fin de alejar a la juventud de caer en peligros y vicios que ofrece una ciudad.

La admisión de jóvenes era abierta no importando la procedencia o denominación. Posteriormente, conforme fue extendiéndose esta asociación a lo largo y ancho del Reino Unido, y traspasando fronteras, en primera instancia a Europa y Norte América. La asociación creció a nivel internacional, así como los retos, ya que la identidad ha cambiado hoy en día, a ser un club sin hacer énfasis en las cuestiones religiosas y más en las deportivas y de salud.

Para el año 1855, hubo reunión en París con la intención de dar dirección e identidad al YMCA. Con una estructura con un nivel ya internacional, se llega a una Alianza Mundial de YMCAS, donde esta reunión se le permitió darle un toque ecuménico. El documento redactado como la Base de París afirma la siguiente declaración:

“Las Asociaciones Cristianas de Jóvenes buscan unir a aquellos jóvenes que, considerando a Jesucristo como su Salvador y su Dios, según las Sagradas Escrituras, desean, en su fe y en su vida, ser discípulos de Él y trabajar juntos para extender entre los jóvenes el Reino de su Maestro.”⁷⁵

Una vez establecida la identidad, se puede inferir que es una asociación cristiana al servicio de cristianos de todo tipo, no discriminado la iglesia que pertenezcan. Al igual que los movimientos misioneros, esta es una característica de que el

⁷⁴ *The Story of our Founding, George Williams.* YMCA. 10 septiembre 2017. <<http://www.ymca.net/history/founding.html>>.

⁷⁵ *Historia y Misión, Base de París 1855.* ACJ-YMCA de Colombia. 17 septiembre 2017. <<https://ymcatolima.wordpress.com/quienes-somos/historia>>

ecumenismo ya se estaba estableciendo y esparciendo en otros movimientos considerados cristianos.

Esto se explica en el liderazgo, como lo fue quien tomó las riendas de esta asociación el premio nobel John R. Mott. Un metodista laico quien tenía interés de promover el ecumenismo en diversos foros. Llegó a colocarse en diferentes movimientos ecuménicos, como lo fue la Conferencia de Edimburgo de 1910, cuya aportación fue importante para establecer las bases del movimiento ecuménico en misiones y otras áreas a fines dentro del cristianismo. Posteriormente, fue el fundador de WSCF, así estableciendo una presencia fuerte en las universidades.

3.3.2 Líder del Movimiento Mundial de YMCA

En 1885 John R. Mott se convierte en estudiante en la Universidad de Cornell, y es Presidente del grupo estudiantil YMCA en dicha Universidad. Su liderazgo consiguió que la membresía se triplicara y con los fondos recaudados se construyó un edificio de la asociación.⁷⁶

Trabajo posterior con la asociación incluye 27 años como secretario intercolegial de YMCA EE.UU. y Canadá. 1915 al 1928 es Secretario General del Comité Internacional de YMCA, este a su vez se convierte en la Alianza Mundial de YMCAs, y como presidente de la Alianza Mundial de 1926 al 1937.

Con su aportación al YMCA y la fundación de WSCF, es ganador del premio nobel en 1946, por su labor de establecer y fortalecer asociaciones estudiantiles de corte cristianas protestantes las cuales promovieron valores de paz.

⁷⁶ *Historical Figures: John R. Mott 1865 – 1965.* World YMCA. 19 septiembre 2017.
<<http://www.ymca.int/who-we-are/history/ymca-historical-figures/>>

3.3.3 YWCA

Sus orígenes del movimiento datan hasta 1855. Es el esfuerzo de dos mujeres que establecieron un vínculo para en 1877 crear el primer YWCA británico. Lady Mary Kinnaird abre hostales para mujeres de lugares rurales laborando en Londres, y Emma Roberts crea un grupo de oración llamado YWCA.⁷⁷ Con el tiempo estas sociedades colaboran y tras la muerte de Roberts en 1877 se procede a fusionar, así creando el primer YWCA de la Gran Bretaña.⁷⁸

Se procede a un alcance de expansión de esta asociación, en parte gracias a los vínculos cercanos de Mary Kinnaird con el círculo denominado como los filántropos evangélicos de la era victoriana.

Entre ellos se encontraba el fundador de YMCA, George Williams. Creciendo a la par y de manera paralela con la YMCA, es de alguna manera considerada la asociación hermana, y que abarca a la juventud cristiana en diversos sectores como lo es en lo laboral, social, escolar, moral, y espiritual.

En esencia este movimiento no solo debe ser comparado como feminista y políticamente inclinado a los derechos de las mujeres. Por lo contrario, se ha descrito como un movimiento conservador, mainstream, y apolítico.⁷⁹ Sin duda a pesar de su descripción, las contribuciones significativas impulsaron los derechos de las mujeres desde su consolidación como un movimiento cristiano de mujeres y su huella que dejó donde se colocaba.

Entonces quedan dos interrogantes, qué mujeres podían pertenecer y cuál era la base de la organización. En un inicio la membresía de la YWCA estuvo

⁷⁷ Fahlbusch, Erwin, y Geoffrey William Bromiley, eds., *The Encyclopedia of Christianity. Volume 5 Si – Z*. Grand Rapids, Michigan: Wm. B. Eerdmans Publishing Company, 2008, p.828.

⁷⁸ Beaumont, Caitriona., "Women and Citizenship: A Study of non-feminist women's societies and the women's movement in England, 1928 – 1950." Tesis Doctoral. University of Warwick, 1996, 22 septiembre 2017, p. 23. <http://wrap.warwick.ac.uk/34736/1/WRAP_THESIS_Beaumont_1996.pdf>

⁷⁹ Beaumont, Caitriona., "Fighting for the 'Privileges of Citizenship': The Young Women's Christian Association (YWCA), feminism and the women's movement, 1928 -1945." *Women's History Review*, 23.3, (2014), p.465.

abierto a “cualquier mujer de cualquier clase quien estuviera de acuerdo ponerse bajo la influencia cristiana.”⁸⁰

Esto fue ampliándose conforme hubo reuniones de varias cumbres. Se disparó un crecimiento en la membresía y llegando a traspasar fronteras, y con el tiempo se creó la primera etapa de una consolidación de una organización cristiana con alcance global. Al final de 1878 había 15 sucursales de la YWCA, y para el 1885 se estableció en Londres Consejo Central Unido, en una organización para una expansión ya mundial.⁸¹

Para el 1900 ya se contaba con 1700 sucursales solo dentro Reino Unido, con una membresía de 94,000. La estructura seguía expandiéndose ya para 1898 se crea la primera constitución de la YWCA Mundial dentro del marco de su primera conferencia mundial. En ello se asienta la base y declaración oficial. La cual dice que:

*La YWCA busca unir aquellas jóvenes, que buscan confesar a Jesucristo como su Dios y Salvador, de acuerdo a las Sagradas Escrituras. Están vitalmente unidas al amor de Dios derramado en sus corazones por el Espíritu Santo, y desean asociar sus esfuerzos para la extensión del Reino entre todas las mujeres por aquellos medios que estén conforme a la Palabra de Dios.*⁸²

Rotundamente hay una apertura para las aspirantes, ya que no se limita a ser un movimiento exclusivo de la comunidad protestante evangélica, sino aquella población que esté de acuerdo con los requisitos mínimos que profesa el cristianismo. De igual manera es parecida a la base de YMCA y que dicha declaración sea más adelante un modelo para el movimiento ecuménico.

El avance ecuménico de YWCA, se fue forjando en cada conferencia mundial y se fue modificando de tal grado que la parte ecuménica fuera gestándose como

⁸⁰ Ibid, p. 24.

⁸¹ *Statements of Policy: Adopted Legislative Meetings 1894 – 2007*, World YWCA, p.6, World YWCA, 23 septiembre 2017.

<http://es.old.worldywca.org/index.php/content/download/71403/873830/file/World%20YWCA%20Statements%20of%20policy.1894-2007.web.pdf>

viene en cada apartado de las conferencias y declaraciones. Por lo menos hay tres conferencias que marcan una tendencia ecuménica. Primero, la conferencia de los Comité Mundial de 1920 llevada en Champéry, Suiza estipula lo siguiente:

ECUMENISMO

se recomienda:

Para asegurar que nadie se sea excluida de la membresía por motivos de afiliación de Iglesia: y para animar la cooperación fraternal y liderazgo en la parte de miembros individuos de varias Iglesias Cristianas representadas en el país.⁸³

Segundo, en el Comité Mundial de 1922 en San Wolfgang, Austria:

DEBER CRISTIANO

Creemos que... una de nuestras metas es manifestar la unidad de todos los Cristianos la cual está por encima de cualquier tipo de diferencias nacionales.⁸⁴

Tercero, en el Comité Mundial de 1930 en Saint-Cergue, Suiza:

ECUMENISMO

El Establecimiento de la Comisión Permanente sobre Ecumenismo y Relaciones de Iglesia, consistiendo de algunos miembros de la sede trabajando en asociación con representantes o grupo de representantes de la YWCA en varios países es aprobado.⁸⁵

No solo se establece una identidad ecuménica, se procede a una establecer una comisión que pueda darle más conexión con otras organizaciones que tenga que ver con la cuestión de movimientos estudiantiles cristianos y organización que promueven valores de la unidad cristiana. Esto sirvió de plataforma para que se impulsara el movimiento ecuménico y se ampliara la dinámica en las relaciones ecuménicas a lo largo y ancho de Europa y América del Norte.

⁸³ *Statements of Policy: Adopted Legislative Meetings 1894 – 2007*, World YWCA. op.cit. p. 13

⁸⁴ World YWCA. *Statements of Policy: Adopted Legislative Meetings 1894 – 2007*. op.cit. p.14.

⁸⁵ *Ibid.*

3.3.4 World Christian Student Federation

La Federación Universal de Movimientos Estudiantiles Cristianos (FUMEC o WSCF por sus siglas en inglés), es el tercer movimiento ecuménico internacional perteneciente al grupo denominado Movimientos Estudiantiles Cristianos, *Student Christian Movement* (SCM por sus siglas en inglés).

En 1895, 10 estudiantes de países norteamericanos y europeos establecieron de la sede de la WSCF en Vadstena, Suecia. Sus fundadores son John R. Mott (Estados Unidos) y Karl Fries (Suecia). La previa experiencia de Mott con YMCA le dio la idea de crear algo parecido pero esta vez en el ámbito universitario, y que incluyera a hombres y mujeres.

De igual manera, parte de la tradición de este movimiento es dejar identidad cristiana en la juventud con una visión ecuménica. De hecho, con este tercer movimiento se llega a consolidar una base que servirá auspiciar a un ecumenismo en el lado protestante. En la actualidad aún permanece en la WSCF, la tradición de “hacer un negocio de que cualquier modo aquellos que sirven y representan las Buenas Nuevas de Cristo en el mundo académico.”⁸⁶

En los principios rectores de la WSCF en su inicio hay 2 que resaltan en cuanto a la visión y toque ecuménico al igual que los 2 previos movimientos cristianos:

A. El principio fundamental de toda la construcción es el “reconocimiento de la supremacía de nuestro Señor Jesucristo y su obra como el único Salvador.” De cualquier manera, que se quiera comprometer este principio, habrá consecuencias inmediatas para la vida del movimiento a concernir.

⁸⁶ Conway, Martin., “A Tradition for Tomorrow: WSCF One Hundred Years On.” *Ecumenical Review, World Student Christian Federation*, 1, (2004), p.1. Traducción Propia. 25 de septiembre 2017 <<http://www.koed.hu/sw248/martin.pdf>>

B. El segundo es que la Federación tiene un carácter interdenominacional e interconfesional.⁸⁷

Claramente esta forma de pensamiento ecuménico puso al descubierto una generación de líderes de movimientos cristianos con alcance global, el de fomentar en futuras generaciones crear más eventos y movimientos que lograran crear en el lado protestante el tomar la iniciativa de la unidad de los cristianos.

El caso de la WSCF, sirvió de plataforma para la cuestión misionera, y su fundador John R. Mott impulsando la actividad misionera, se encarga de formar parte de la Conferencia Misionera de Edimburgo 1910, que cuando se celebra, lleva a la creación de otros organismos dedicados a varios aspectos del ecumenismo y sus metas a seguir.

Inicia en la identificación de los misioneros en mayor colaboración para presentar un mensaje cristiano sin denominación divisional. Por otra parte, están líderes religiosos en buscar estrechar lazos con otros cristianos, y que con una iniciativa de reunirse a orar por la unidad de una sola Iglesia y en otra instancia identificar lo que puede unir más en raíces históricas, bíblicas y teológicas; en lugar de hacer énfasis lo que puede traer división y largos debates en cuanto a doctrinas, dogmas y preferencias litúrgicas.

3.4 Concilio Misionero Internacional (IMC)

En esta conferencia, con la reunión de muchas denominaciones de corte protestante y evangélico, se llega a un consenso de crear el **Comité de Continuidad** de Edimburgo que luego dio lugar a la Conferencia Misionera Mundial fundada en 1921.

Para el año 1952 toma el nombre de Concilio Misionero Internacional (IMC por sus siglas en inglés) y en 1961 se fusiona al CMI y se afilia a la **Comisión sobre**

⁸⁷ Conway, Martin., "Christian Unity and Discipleship in WSCF. Subtle as Serpents, Gentle as Doves." *Equality and Independence: Ecumenical Anthology IV*. WSCF Central European Subregion, 25 septiembre 2017, p.1. <<http://www.koed.hu/serpent/conway.pdf>>

Misión Mundial y Evangelización del CMI (CWME), y a su **División de Misión Mundial y Evangelización** (DWME) en conjunto a su **Comité Divisional** la cual absorbe en su totalidad al IMC.⁸⁸

3.5 Vida y Obra

Este segundo movimiento nace en 1925 y su primera conferencia se da en Estocolmo, Suecia bajo el título de “Vida y Obra.” Su precursor el Arzobispo Luterano Natán Söderblom, un primado de la Iglesia de Upsala. A diferencia de Fe y Orden, la finalidad no eran las cuestiones doctrinales y crear un foro más de discusión.

El enfoque era mostrar los valores cristianos en favor a las cuestiones sociales que aquejaban en tiempos de guerras y paz. Con la gran influencia de la **teología liberal** ya empezaba notarse su influencia por darle prioridad a los asuntos sociales por encima de lo doctrinal y teológico. El arzobispo Söderblom tenía como principio “dejemos las polémicas sobre la **fides quae creditur**, porque nos separan, y cultivemos la ‘fe como impulso,’ **la fides qua** en la que nos unimos todos.”⁸⁹ Eso creó que el lema principal de este movimiento fuera “la doctrina separa, pero el servicio une.”

3.6 Fe y Orden

En tercer lugar, herencia de la conferencia de Edimburgo de 1910 surge Fe y Orden. Fundado por el obispo Charles H. Brent, de la Iglesia Protestante Episcopal (anglicana). El obispo participa en la Conferencia de Edimburgo, y tiene la visión e involucra a la iglesia episcopal y logra conseguir una junta preliminar en Ginebra en agosto de 1920. De ahí se crea un comité de continuación, para planificar una

⁸⁸ *Comission on World Mission and Evangelism: History*. World Council of Churches, (2017). 26 septiembre 2017. <<https://www.oikoumene.org/en/what-we-do/cwme/history>>

⁸⁹ Aldama, José Antonio de., *Teología de la Liberación: Conversaciones de Toledo*. Burgos, España: Ediciones Aldecoa, 1974, p.231.

asamblea oficial. Dicho comité se reúne en Estocolmo de 1925 y elige como la primera reunión oficial de Fe y Orden Lausana, Suiza en 1927.

Hubo interrupciones por el periodo de la Segunda Guerra Mundial, pero había reuniones anuales. En la primera reunión del CMI en Amsterdam, donde Fe y Orden se incorpora y se transforma en una comisión de la CMI quedando absorbido, por dicha organización.

Fe y Orden tenía por objetivo principal investigar temas concernientes a la doctrina/dogma y diversas controversias. Creando un foro de respeto y tolerancia donde se propiciará el diálogo teológico con miras de hallar terreno común entre las diferentes iglesias y denominaciones y estudiar las diferencias.

3.7 Ecumenismo Clásico vs Ecumenismo Secular

En los movimientos de Vida y Obra (Estocolmo), así como el de Fe y Orden (Lausana) son dimensiones diferentes pero complementarias a los alcances y límites del ecumenismo. Cada movimiento representa dimensiones diferentes, pero hasta el día de hoy se pretende que esa consolidación de unión es una cuestión de debate abierto; sobre todo cómo lograr un ecumenismo más eficaz entre las diversas iglesias.

En las reuniones de Estocolmo y Lausana se hace un parteaguas y se define al ecumenismo en por lo menos dos dimensiones: la Secular y la Clásica. Es precisamente en las diferencias y visiones de Vida y Obra (lo social) y entre Fe y Orden el (debate teológico). La primera, el ecumenismo secular es definida como:

“aquella que busca que las iglesias trabajen juntas, a pesar de las divisiones, sobre las grandes cuestiones del mundo contemporáneo, de la guerra y paz, de la riqueza y

*pobreza, de la libertad y la opresión, etc...etc., y por consiguiente animarlas a que se consideren como compañeros en la oración y acción pastoral.*⁹⁰

En cuanto a un ecumenismo clásico:

*“busca el propósito de resolver disputas y separaciones que dieron lugar a iglesias divididas trabajando en lo bíblico y otras raíces de esos problemas que originalmente se probaron divisorios o que se han convertido.”*⁹¹

Bajo estas definiciones es que se establece dos dimensiones las cuales estos movimientos al ser absorbidos por el CMI dejan una marca en las iglesias y evidentes diferencias entre lo teológico liberal y lo conservador, foro de debates teológicos o acciones concretas, la reconciliación o la atención a lo social como prioridad. El CMI tiene ambas influencias y por eso esta organización integró estos movimientos para tener ambas dimensiones del ecumenismo y así promover y tomar en cuenta lo que cada una ofrece. De ahí que se explica aún persiste la CMI y se ha convertido es una especie de ONU para las Iglesias protestantes y ortodoxas.

3.8 Respuesta Católica Romana

Los previos intentos de figuras dentro la Iglesia católica, que buscaron promover un ecumenismo, fueron puestos en modo de espera o silenciados por los jerarcas de alta envergadura para no involucrase en un movimiento liderado y controlado por protestantes, sino que tenía que abrirse un movimiento dentro la Iglesia de Roma el cual liderara y no se suscribiera o se agregara a un proyecto que no fuese iniciado por Roma.

La respuesta de parte de Iglesias de Oriente, o iglesias ortodoxas, fueron aún más receptivas y se adhirieron al movimiento protestante y son miembros del CMI. Aunque no fue de manera fácil ya que ocasiono un cisma y algunos sectores

⁹⁰ Conway, Martin., “Dimensions of Christian Unity.” Student World 249.1. Gender: Unity and Empowerment, Ecumenical Review. World Student Christian Federation, (2005), p. 13. 27 de septiembre 2017. <<http://www.koed.hu/sw249/martin.pdf>>

⁹¹ Ibid.

conservadores se separaron del Patriarcado ruso, ya que se oponían al ecumenismo en general.

Se puede ver un caso peculiar, en Inglaterra se inicia en 1857 la Asociación para la Promoción de la Unidad de la Cristiandad. (APUC). Dicho movimiento es iniciado por el Reverendo Anglicano Fredrick George Lee, y el laico católico Ambrose Philip de Lisle. Esta asociación logró unir a anglicanos, católicos romanos, y ortodoxos. No solo era una reunión de oración para la unidad, sino estudiar y buscar una unidad más tangible.

Aunque en su momento fue un proyecto ecuménico ambicioso, se contó con apoyo católico romano en un inicio; tuvo una aprobación por clérigos católicos ingleses. Se terminaría el apoyo y todos los católicos deberían renunciar, así fue como lo estipuló la carta del Cardenal Costantino Patrizi Naro, Secretario de Sagrada Congregación de la Romana y Universal Inquisición, denominada *Ad omnes episcopos Angliae*, datada de septiembre 16, 1864.⁹²

En esa carta proveniente del comúnmente referido y temido Santo Oficio y dado bajo el conocimiento y autorización del Papa Pio IX, se encargó de examinar a lo que propagaba el APUC. Hay varios puntos que fueron de gran reacción negativa por parte de la Iglesia de Roma.

Primero, no era visto con buenos ojos, que APUC fuera organizado y dirigido por protestantes. Al no tener la iniciativa y liderazgo la Iglesia católica no podía darle luz verde a un proyecto del cual no puede controlar. En segundo, lo que no le pareció a la inquisición fue que las 3 comuniones cristianas representadas (anglicana, ortodoxa y católica) compartían el título de católicos. Finalmente, en tercer lugar, la carta enfatiza que la salvación es algo exclusivo de la iglesia católica, y que la unidad solo es posible cuando las iglesias cismáticas, y protestantes regresen al seno del catolicismo romano.

⁹² Fitzgerald, Thomas E. *The Ecumenical Movement: An Introductory History*. Westport, Connecticut: Praeger, 2004, p. 76.

El tema de la catolicidad, es algo que siempre la iglesia de Roma se ha atribuido exclusividad. Con frecuencia, se limita a ser la única Iglesia identificarse con dicho título. Se infiere que la catolicidad, es algo que se comparte a toda la Iglesia Universal; no importando las circunstancias cismáticas o divisiones que emergieron de la Reforma Protestante. Se refiere a un cristianismo, en su totalidad, o conforme al todo; la cual trascendió lenguas, geografía, y tiempo. Se llega a determinar que la Iglesia Universal o el Cristianismo en general, adopta las fundamentales enseñanzas basadas en las Escrituras, y que adoptan los credos que surgieron de los concilios ecuménicos de los primeros 5 – 7 siglos del cristianismo.

3.8.1 Encíclica **Mortalium Animos**

Esta no fue la única respuesta negativa de parte de la Santa Sede, pero esta primera carta de la inquisición fue la primera en establecer la postura de la iglesia católica, y esta fue firme en posteriores cartas y encíclicas.⁹³ La primera respuesta fuerte del parte del sumo pontífice, fue en una encíclica denominada **Mortalium Animos**, conforme se iban armando grupos que tenían un sentido ecuménico y que había asistentes católicos romanos, fue necesaria establecer una postura oficial de la iglesia la cual estaría opuesta a reuniones que promovieran el ecumenismo, ya sea desde sociedades misioneras u organizaciones que tuvieran un toque ecuménico en su visión.

En esta encíclica se aprecia un rotundo rechazo a los esfuerzos por parte de los protestantes en su mayoría con apoyo de ciertos sectores de católicos romanos, y algunos ortodoxos. Esencialmente, el Papa Pio XI reacciona tras el naciente movimiento ecuménico, busca frenar la participación de católicos, para que no se fueran tras el discurso ecuménico que pareciera atraer en su momento como el tópico de novedad. Es por ello que responde, a la prohibición dado los siguientes

⁹³ Existen varias cartas y encíclicas elaboradas conforme se fue gestando el movimiento ecuménico contemporáneo. Para ver la postura de la Iglesia Católica Romana véase la lista en Anexo 7.

argumentos: La unidad que pretende el movimiento es creado por diversas confesiones cristianas que no están en total acuerdo con doctrinas y dogmas que son fundamentales y son esenciales a la perspectiva de la Iglesia católica.

Estos y otros argumentos parecidos divulgan los llamados "pancristianos"; los cuales, lejos de ser pocos en número, ha llegado a formar legiones y a agruparse en asociaciones ampliamente extendidas, bajo la dirección, las más de ellas, de hombres acatólicos, aunque discordes entre sí en materia de fe.⁹⁴

En segundo lugar, la única manera de promover unidad dentro catolicismo es solo posible que los disidentes o pancristianos regresen y se sometan a la autoridad de la iglesia de Roma.

Bien claro se muestra, pues, Venerables Hermanos, por qué esta Sede Apostólica no ha permitido nunca a los suyos que asistan a los citados congresos de acatólicos; porque la unión de los cristianos no se puede fomentar de otro modo que procurando

el retorno a los disidentes a la única y verdadera Iglesia de Cristo, de la cual un día desdichadamente se alejaron; a aquella única y verdadera Iglesia que todos ciertamente conocen, y que por la voluntad de su Fundador debe permanecer siempre tal cual. El mismo la fundó para la salvación de todos.⁹⁵

Se aprecia un cambio en el tono, en la carta previa de la inquisición tenía por herejes, aquí se aprecia un cambio sutil, ya no llamándolo de herejes sino de disidentes o pancristianos que con el tiempo este lenguaje será cambiado en el Segundo Concilio Vaticano por "hermanos separados."

La única manera de acuerdo al pontificado es que todos los grupos que promuevan estén unidos a Roma, dado que ellos mismos están en desacuerdo, es decir hay un cierto grado de unidad, dado que profesan tener acuerdo en cuestiones

⁹⁴ Papa Pio XI, "Encíclica Papal: Mortalium Animos." Vaticano: La Santa Sede. Roma, 6 de enero de 1928. Libreria Editrice Vaticana. 28 septiembre 2017. <http://w2.vatican.va/content/pius-xi/en/encyclicals/documents/hf_p-xi_enc_19280106_mortalium-animos.html>

⁹⁵ Ibid

fundamentales, pero no del todo. Es una división entre establecer no solo aparentemente una unidad, sino una uniformidad.

Esa uniformidad la iglesia católica es el modelo a seguir, y hasta el la llegada los decretos establecidos por la Iglesia Católica en el Segundo Concilio Vaticano se puede establecer un cambio en cuanto la postura ecuménica, de crear un movimiento propio. Esta fue la etapa y postura que definió a la Iglesia católica en cuanto los movimientos y esfuerzos protestantes, aun pese a esto, la Iglesia Católica ha permanecido como un miembro observador en el Concilio Mundial de Iglesias.

3.8.2 Ecumenismo Católico Romano

Habiendo ya establecido el CMI como la organización que se reconociera en su labor de agrupar a diversas iglesias, y darse a conocer como la que promotora principal del ecumenismo moderno, la Iglesia Católica en su momento se mantuvo al margen del movimiento ecuménico protestantes.

Sin embargo, no podía quedarse atrás en el área ecuménica, y otros diversos temas. El panorama internacional en los 50s y 60s era de guerras y periodos de violencia mayormente por diferencias ideológicas, étnicas, económicas y religiosas. Por eso se hizo necesario la convocatoria de un Concilio Ecuménico, convocado por el papa Juan XXIII, quien lo anunció el 25 de enero de 1959. La iglesia tenía casi un siglo desde el ultimo Concilio Vaticano I (1870) y se vio la necesidad de una renovación.

3.7.3 Segundo Concilio Vaticano 1962 -1965 y el Decreto Sobre Ecumenismo

El Concilio constó de 4 sesiones: Juan XXIII convocó e inició la primera sesión 11 de octubre de 1962. Sin embargo, no pudo concluir este Concilio ya que falleció un año después de su inicio, el 3 de junio de 1963. Las otras tres sesiones fueron

convocadas y presididas por el sucesor, el papa Pablo VI, hasta el fin del concilio en 8 de diciembre de 1965. Existían múltiples áreas que la Iglesia necesita abordar dado a los cambios y retos que el mundo obligaba; en esencia se requería una renovación desde lo litúrgico y cuestiones internas de la iglesia, así como lo externo, la relación con otras iglesias. Entre ellos, la liturgia debía seguir dándose en latín o modificarse a la lengua vernácula de la localidad, y otros temas que en ellos se introduce el tema ecuménico.

Es en el **Decreto sobre el Ecumenismo** comúnmente conocido como ***Unitatis Redintegratio***.⁹⁶ Se da un giro en cuanto a las relaciones con otras iglesias y el lenguaje es más suave que las encíclicas y cartas pontificales anteriores al Segundo Concilio Vaticano. Los avances mientras se llegaba a la elaboración del decreto ecuménico, Juan XXIII buscó invitar observadores protestantes y ortodoxos para que se considerara ser de algún modo un “Concilio Ecuménico” donde en la antigüedad se convocaba a la Iglesia en todos los confines que se encontrara en el Imperio Romano.

Un avance significativo en la convocatoria Juan XXIII proclama el Concilio sería para toda la Iglesia, esto incluía a comunidades cristianas fuera del catolicismo romano. Esto es un parteaguas y daba dirección en lo que el ecumenismo católico se llegara a formar y el rumbo del curso.

Incluso antes de la aprobación conciliar del decreto ecuménico, se creó el Secretariado para la Promoción de la Unidad Cristiana, fue instituido el 5 de junio de 1960. Fue una de las comisiones preparatorias para el Concilio Vaticano II. En 1988, Juan Pablo II cambió el nombre del Secretariado por el de Pontificio Consejo para la Promoción de la Unidad de los Cristianos.

Hay varios aspectos que difieren de *Mortalium Animos*, donde rotundamente se hace una prohibición de participar en las organizaciones y reuniones que no fueron iniciados por la Iglesia Católica. Claramente se nota un reconocimiento a

⁹⁶ Estas palabras en latín significan restauración de la unidad, y son las palabras iniciales en el decreto conciliar, pero el título oficial es Decreto sobre el Ecumenismo.

comunidades cristianas acatólicas. El énfasis en referirse a estas comunidades cristianas como “hermanos separados.” Es considerablemente un avance en otorgarle un reconocimiento siempre y cuando cumplan requisitos como lo es el bautismo y tienen derecho a ser portadores del título cristianos.

El Decreto sobre el Ecumenismo: Capítulo I, 3:

Relación de los hermanos separados con la Iglesia católica.

Pero los que ahora nacen y se nutren de la fe de Jesucristo dentro de esas comunidades no pueden ser tenidos como responsables del pecado de la secesión, y la Iglesia católica los abraza con fraterno respeto y amor; puesto que quienes creen en Cristo y recibieron el bautismo debidamente quedan constituidos en alguna comunión, aunque no sea perfecta, con la Iglesia católica...Sin embargo, justificados por la fe en el bautismo, quedan incorporados a Cristo, y, por tanto, reciben el nombre de cristianos con todo derecho y justamente son reconocidos como hermanos en el Señor por los hijos de la Iglesia católica.⁹⁷

La única forma de unidad solo era posible en regresar a Roma, al menos así es como lo concibió *Mortalium Animos*. Ya no se hizo hincapié en esta postura tajante, sino se hizo una transición más flexible, en aras de lograr atraer a protestantes y ortodoxos al Segundo Concilio Vaticano e iniciar una etapa de un ecumenismo católico romano.

Se puede inferir que hay un giro, de un “retorno a Roma” versus una Iglesia que debe ser reconocida más allá de los límites y alcances de la misma Iglesia Católica Romana. Esta Iglesia está extendida por diferentes partes del mundo, por eso ya no se coloca la Iglesia de Roma como la verdadera o la única comunidad cristiana. Este lenguaje y aparente contrición permiten un acercamiento a otras comunidades, como una carnada atrae a su presa. Esto va crear una competencia entre dos movimientos ecuménicos, uno protestante y otro católico.

El decreto también tiene la oportunidad de definir que es el ecumenismo:

⁹⁷ Abbott, Walter M., *Los Documentos del Vaticano II.* México, D.F.: Editorial EL, 1966, p.340 - 341.

Por “movimiento ecuménico” se entiende el conjunto de actividades y de empresas que, conforme a las distintas necesidades de la Iglesia y a las circunstancias de los tiempos, se suscitan y se ordenan a favorecer la unidad de los cristianos.⁹⁸

Como se mencionó antes, esta definición oscila entre un ecumenismo secular y clásico; es decir entre la Acción Social y el Debate Teológico. Característica que primero adoptó el CMI para reconciliar las dos posturas ecuménicas en cuando al rumbo de visión y acción. La definición propuesta en este decreto conciliar, en primera instancia es abierta a la acción, siempre y cuando deben ir enfocadas para llevar a cabo el objetivo principal, siendo esta la unidad de los cristianos.

3.9 Cisma Lefebvrista por Segundo Concilio Vaticano

Este lenguaje y esta renovación que trajo el Segundo Concilio Vaticano, fue causante de un cisma dentro la Iglesia católica, proveniente del llamado movimiento Lefebvrista o La Fraternidad Sacerdotal San Pío X (FSSPX).

La FSSPX fue fundada por el Arzobispo Marcel Lefebvre en 1970. Se erige un seminario en Ecône, Suiza para la formación de clérigos con una influencia anti Concilio Vaticano II. Es decir, estableciendo una formación que no aplicara los decretos que formuló el concilio, entre ellos un marcado anti ecumenismo y oficiar en el antiguo rito latino de la Misa en su seminario. Lo cual ellos lo expresan como:

y siempre se ha rehusado a seguir la Roma de tendencia neomodernista y neoprottestante que se manifestó claramente en el Concilio Vaticano II y después del Concilio en todas las reformas que de él surgieron.”⁹⁹

Esto no fue bien visto por la Santa Sede y se tensaron las relaciones. La culminación conflictiva de dicha relación se tornó cismática cuando en 1988 cuando Monseñor Lefebvre consagró a cuatro obispos sin permiso de San Juan Pablo II. La consagración ilícita dio lugar a la excomunión y tachado de un acto cismático

⁹⁸ Abbott, Walter M, op. cit. p.342 -343.

⁹⁹ Declaración 21 de noviembre de 1974. FSSPX Fraternidad San Pío X. 29 septiembre 2017.
< <http://fsspx.org/es/organización-0>>

como lo estipula Juan Pablo II en su carta apostólica *Ecclesia Dei* datada del 2 de Julio de 1988.¹⁰⁰ En 2009 el Papa Benedicto XVI quitó la excomunión y se continúan los diálogos y negociación para una eventual re inserción a la plena comunión con la Iglesia.

Esto puede verse como un episodio negro en la historia de la iglesia católica romana. El precio de una renovación, especialmente los decretos que emanaron de concilio trajeron a una iglesia compatible con las circunstancias y demandas del mundo actual. No obstante, un pequeño retroceso para lograr un gran avance en materia de ecumenismo. En busca de esa unidad, los sectores más tradicionales y conservadores era una minoría que reaccionó a los decretos de Segundo Concilio Vaticano. Por otro lado, se echó andar el movimiento ecuménico católico, que aparentemente no ha logrado mucho. Sin duda, si ha actuado por medio de un ecumenismo de absorción como se verá en el siguiente apartado.

3.10 Absorción Ecuménica Romana: Caso de Iglesia Uniatas Ortodoxas y Ordinariatos Anglicanos.

El ecumenismo católico romano se considera en sus inicios con Segundo Concilio Vaticano, no obstante, desde antes ha tenido acercamiento con Iglesias ortodoxas de la cual se ha hecho notoria la absorción o calificado de proselitismo. Bajo dicha queja la Iglesia Católica ha mostrado su verdadero plan ecuménico, el cual siempre ha sido que todas las comunidades de cristianos se unan a Roma.

Para el caso de la catolicidad, título que la Iglesia se adjudicó en su momento como exclusivo. Católico proviene del griego *katholikos*, que significa de acuerdo

¹⁰⁰ Papa Juan Pablo II, "Carta Apostólica: Motu Proprio *Ecclesia Dei*" Vaticano: La Santa Sede, Roma, 6 de Julio de 1988. Libreria Editrice Vaticana. 29 septiembre 2017.
<http://w2.vatican.va/content/john-paul-ii/es/motu_proprio/documents/hf_jp-ii_motu-proprio_02071988_ecclesia-dei.html>

al todo o lo general. Por eso el uso más común es universal, sin embargo, en esto puede observarse varias características para determinar que es universal.

Cuando se habla de universal, la Iglesia de Roma en su título de exclusividad lo católico se refería a la única iglesia legítima extendida en el imperio romano, visiblemente cuando se convirtió en religión de estado. Pero ahora lo universal o católico se hace referencia a la de absorber o adaptarse, es decir de una característica. Aparte de algo único, también del fenómeno religioso conocido como sincretismo religioso.

Por eso cuando, el catolicismo romano llega a tierras de América Latina, la manera de asimilar a los nativos, era por medio de imposición o asimilación, que fue un éxito ya que podían retener elementos de la religión de los nativos mezclada con elementos del catolicismo romano. El sincretismo, es algo común, por ejemplo, en Cuba con la mezcla de un catolicismo romano y la santería, no se contraponen y es habitual poder tener las dos prácticas.

Esta práctica es similar a la de un control remoto de televisión universal, ya que, si no se cuenta con el control original, el remplazo es un control remoto que funciona con varias marcas, así facilitando el consumo. Esto es algo similar con lo que la Iglesia Católica Romana llegó a implementar por medio de los ordinariatos. Práctica que es más reciente con la Iglesia Anglicana, pero que ya tenían siglos de suscitar esa estrategia con los ortodoxos. Esto es más eficaz que lo que se puede lograr una unidad por medio del ecumenismo.

3.10.1 Las Iglesias Uniatas

Durante el periodo de la Reforma Protestante, la Iglesia Católica ya no solo debía combatir la pérdida de cristianos a los ortodoxos, sino al cristianismo de los reformadores. Por ello, su táctica fue de implementar la reconquista de ortodoxos cristianos. El cristianismo reformado no era bien visto por los ortodoxos, y ahora la encrucijada era la lucha de territorios de las siguientes facciones: católicos romanos,

ortodoxos, protestantes y reformadores radicales. Esto fue lo que de alguna manera ciertos territorios de ortodoxos, se vieron invadidos por influencia protestante, y se buscaron aliarse con Roma, varias comunidades ortodoxas.

Tal es el caso en Ucrania, con la llegada de la Unión de Brest de 1595. La Iglesia Católica Greco Ucraniana, ubicada en ese tiempo bajo la mancomunidad de lituana, polaca y ucraniana. Los obispos terminan su relación con el patriarcado de Constantinopla y entra en plena comunión con el Papado romano. Este proceso de unión, es negociado en varias etapas por los obispos greco ucranianos para mantener su identidad de Rito Oriental, quedando así plasmado en 33 artículos; condicionantes a la unión de la Iglesia Católica Romana.¹⁰¹

Logran mantener su tradición litúrgica y algunos puntos divergentes, como lo fue **la controversia filioque** expresado en el Credo. Controversia que ocasionó el **cisma de 1054** entre la Iglesia de Occidente (Roma), y la de Oriente (Constantinopla). Esto se ve como una gran maniobra por parte de los misioneros católicos romanos, que a lograr esta unión entre católicos y ortodoxos para hacerle frente a la expansión protestante. Por parte de los ortodoxos, es visto como un claro proselitismo por parte de los católicos, que buscan convertir ortodoxos y someterlos al yugo del sumo pontífice romano.¹⁰² Bajo este esquema, se procede absorber iglesias en Medio Oriente y partes de Europa Oriental de diversos ritos cristianos.¹⁰³

3.10.2 Ordinariatos Anglicanos

Para el caso de la Iglesia Anglicana, es un caso singular, ya que es un rito de origen protestante. Se pudiera especular que hay un caso de contradicción entre la bula

¹⁰¹ Magocsi, Paul Robert., *A History of Ukraine*. Second Edition. Toronto: University of Toronto Press, 1996, p.167.

¹⁰² Fitzgerald, Thomas E., *The Ecumenical Movement: An Introductory History*. Westport, Connecticut: Praeger, 2004, p. 45.

¹⁰³ Para ver una lista de Iglesias que fueron absorbidas por la Iglesia Católica Romana véase Anexo

papal *Apostolicae curae* de Leo XIII de 1896 y la apertura de ordinariatos anglicanos de Benedicto XVI Constitución Apostólica *Anglicanorum Coetibus* de 2009.

Contradicción que hay que diferenciar entre los asuntos de dogmas (rigidos) y los que son propiamente administrativos (flexibles), el sumo pontífice tiene infalibilidad, es decir *ex cathedra* a la hora de establecer y defender asuntos de fe; facultad otorgada en Primer Concilio Vaticano. Sin embargo, esto no está en jaque, ya que la cuestión de las órdenes anglicanas no es un asunto de dogma sino compete a una cuestión administrativa como es estipulado en el Derecho Canónico, y por tanto es considerado como un referendo.

Apostolicae curae, la cual invalidaba y anulaba todas las ordenaciones anglicanas que tuvieron su origen con el arzobispo Mateo Parker¹⁰⁴ y sus posteriores ordenaciones que el realizó. Se realiza un giro, con *Anglicanorum Coetibus*, ya que es una apertura para aquellos de la Comunidad Anglicana que buscan la plena comunión con la Iglesia Católica. Siempre y cuando se cumplan requisitos en el Derecho Canónico, entre ellos la admisión de la liturgia anglicana y la aceptación de sacerdotes casados previamente al ordinariato. Aquellos que no se han casado deben permanecer célibes.

Es un hito, ya que, al aceptar el rito anglicano, da pauta a iglesias de corte protestante estén en la mira y con el tiempo se puedan incorporar a la plena comunión. Es así como, se cumple el discurso de que los “cismáticos ortodoxos y los protestantes, regresen al seno de la Iglesia Católica Romana.”

Esta sutil absorción, es más eficaz que estar en foros de promoción ecuménica, que solo traen interminables debates y que poco se ha logrado en materia de la unidad. El discurso por medio del decreto, no ha logrado el éxito de la unidad como lo ha sido en los casos de las iglesias Uniatas y los ordinariatos anglicanos. Es causa alarmante para las otras comunidades cristianas, por eso

¹⁰⁴ Se disputa su consagración de arzobispo de Canterbury, ya que los católicos la invalidan, por eso las consagraciones posteriores realizadas por Parker son cuestionadas, con Benedicto XVI se hace un giro para reconocer las ordenes, ya que a los anglicanos en primera instancia surgió como una ruptura de Enrique VIII con Roma. Con la reina Isabel se da un cambio a un protestantismo.

muchas han respondido de manera negativa hacia todo lo que tenga que ver con el ecumenismo.

Bajo el esquema de ordinariatos, se puede inferir que la expansión de la Iglesia de Roma crecerá a pasos no acelerados, pero si ambiciosos. Es como en el mundo de las empresas, las grandes corporaciones van eliminando a las pequeñas y medianas empresas. La flexibilidad de que puedes mantener la identidad, liturgia, y prácticas de cierta comunidad cristiana, siempre y cuando se lleguen someter a la autoridad del papado y del magisterio de la iglesia.

Con esto se determina que la Iglesia Católica Romana es el hegemón en el Subsistema Internacional Religioso. Este actor de tipo religioso, aun cuenta con 2 ventajas sobre cualquier actor religioso. Tiene a la Santa Sede y al Estado Vaticano, con el cual puede tener mayor injerencia en varios estados, organizaciones, y actores de diversa índole, como lo es la gama política, económica, social, y religiosa.

CONSIDERACIONES FINALES

Las Relaciones Internacionales, se encuentra ante una encrucijada en cuanto a lo religioso. Parte de ello, es el desenterrar a lo religioso como un objeto valioso, que ha sido omitido u olvidado. Sin duda, la religión ha regresado del exilio para quedarse por más tiempo ya que es un factor importante en varias áreas de las relaciones internacionales.

No podemos omitir o ser indiferentes a lo religioso, puesto que esta entrelazado, lo religioso y lo social, por más se llegue a buscar una secularización. Los fenómenos como el terrorismo, cada vez buscan la causa en las raíces religiosas y las relaciones internacionales. Los internacionalistas al igual que otros científicos sociales, no descartan más ver el lente religioso para hallar respuestas en lo pasado, presente, y futuro.

Se percata que, para la expansión del estudio de las Relaciones Internacionales, conforme se fue desarrollando esta disciplina, parte del supuesto que el actor de mayor envergadura es el Estado y de ahí las interacciones con otros Estados. Su desarrollo no consideró a la religión como objeto si bien no el más relevante. Mucho se justifica al hecho que, las Relaciones Internacionales fueron elaborados para excluir a la religión como un factor importante.

En esto se aclaró que no era necesario elaborar nuevos conceptos, paradigmas y teorías para lo religioso, sino que se podían incorporar a lo que ya se ha desarrollado. En ciertos casos, no se descarta que pueda llegar a elaborarse otros enfoques que requieran algo nuevo o modificación dependiendo a los actores o procesos que involucren la religión.

En cuanto a la Iglesia Católica Romana, en su creciente influencia en los asuntos globales, es un actor único y que posee características impresionantes e inigualables. Las decisiones de la Iglesia han tenido repercusiones en varios ámbitos y no está limitado a lo religioso. Este actor seguirá teniendo impacto, ya sea de manera directa o indirecta.

Intentando comprobar la hipótesis y subhipótesis implementada en el objeto de investigación de este estudio:

Hipótesis Principal: El Movimiento Ecuménico Protestante y la Iglesia Católica representan una relación de convivencia; pero hay una competencia y muestra de poder por acaparar las diversas comunidades cristianas que conforman al cristianismo. Sin embargo, las ventajas comparativas en favor de la Iglesia Católica Romana lo colocan como el actor transnacional más importante en un subsistema internacional religioso.

Subhipótesis: El Movimiento Ecuménico Católico ha sabido como liderar al ecumenismo en general. Lo cual le permite colocarse como el actor transnacional hegemónico en el subsistema internacional religioso.

Se llega a determinar que a lo largo de esta investigación se realizó profundizar y comprobar ambas hipótesis. En la problemática de como la Iglesia es un actor importante se vio en el primer capítulo, no solo para el Sistema Internacional, sino que los diversos episodios históricos llegó a consolidarse la Iglesia hacia una dirección de un actor único y que tenía ya dimensiones de ser considerado transnacional, tras la continua expansión reflejada en la obra de evangelización y meta por cumplir el llamado de la Gran Comisión dado por Jesucristo.

El Sistema Internacional podemos trazar su origen en el periodo de guerras religiosas, entre cismas que tuvieron que ver con cuestiones especialmente religiosas, y que no solo eran el motivo principal, la gente si buscaba cambios en la sociedad y acabar con los regímenes que tanto oprimía y solo mantenía el *status quo* de miseria.

Muchos prejuicios se han tenido sobre las religiones, pero mucho se debe a los cambios que se lograron en el tiempo de la Ilustración y la llegada de la Reforma Protestante. Es una interminable batalla entre la teoría de las dos espadas, que era protagonizado por las autoridades eclesiales versus autoridades políticas, de quien tenía el deber y mandato divino de ejercer poder sobre todos los asuntos de sus feligreses y súbditos.

El cristianismo con el tiempo, de ser perseguida por el Imperio Romano, llega a ser una religión del imperio con la “conversión” del Emperador Constantino. Y así el cristianismo absorbe al imperio que un día le persiguió. Las antiguas religiones “paganas” ahora son las que son perseguidas, y el cristianismo se expande y rebasa las fronteras de imperio. El cristianismo inminentemente se entrelaza con lo político, creando una institución que con el tiempo si bien sufrió cismas no se disolvió. Se creó un actor religioso que con el tiempo llegaría a evolucionar y transformarse en la Iglesia que hoy se conoce.

El Sistema Internacional tiene antecedentes en los cambios radicales que impulsaron las ideas de una Europa que por mucho tiempo estuvo en el Oscurantismo; esto es frecuentemente ligado a una teología medieval, y para especificar la tomista. Es por eso que no es casualidad que el lema de Ginebra antes de la Reforma Protestante, era *Post Tenebras Spero Lucem* (después de la oscuridad espero la luz).

Era un lema que bien podría ser el lema del mundo conocido, que se encontraba sumergido en un periodo tipificado en el sistema feudal. Con el periodo de los reformadores, especialmente la Suiza del reformador Calvino, se cambió el escudo de armas con el lema *Post Tenebras Lux* (después de la oscuridad hay luz). La respuesta que tanto la sociedad había anhelado fue un momento de esperanza con la llegada el Siglo de las Luces y la Reforma Protestante. Todo estaba listo para que lo que un día fue un gran imperio romano, tras su fin, recaía el legado en el ya convaleciente Sacro Imperio Germano.

Los territorios no eran delimitados como las fronteras actuales, sino que antes de la llegada del Estado-nación en su origen con la Paz de Westfalia.

“Al principio, y a partir de la Edad Media, las *nationes* eran las lenguas. La nación alemana era aquellos que hablaban en alemán y así para todas las demás. El Estado-nación

fue concebido por el Romanticismo -porque la Ilustración fue cosmopolita -y se concibe como una entidad que no es solo lingüística.”¹⁰⁵

Las fronteras ahora eran marcadas por las opciones que tenían los soberanos al profesar una religión: católica, ortodoxa o protestante. Esa diversificación, permitió una reconfiguración en Europa Occidental y Oriental fragmentarse en territorios marcados por la religión. Tanto en la arena de la Teología y en los Campos de batalla se libraron guerras, que fueron marcando territorios no solo en la diferencia de lengua, sino ya en la práctica de religión.

Vemos la Iglesia Católica, ya había sufrido el cisma de oriente, y con los reformadores, se agravó la aparente pérdida de influencia. Otro frente, queda para que la amenaza musulmana llegara nuevamente a suscitarse, y la pérdida de Constantinopla era un recordatorio latente de cuando hay división entre cristianos, no serán fuertes a una cruzada provocado por el islam.

Las medidas que tomó la Iglesia Católica, fue estratégicamente a través de una reforma que era necesaria, pero no al estilo que pregonaban los reformadores, sino se expandió a reconquistar territorios donde operaban iglesias ya establecidas de ortodoxos y protestantes. Las órdenes religiosas, fueron los agentes para ganar el apoyo de los pueblos, mientras que la estructura de una naciente Santa Sede a través de sus nuncios llegan a elaborarse acuerdos entre reyes y la Iglesia.

Varias batallas se libraron, por eso el concentrado de la respuesta definitiva de la Iglesia es a través del Concilio de Trento. Esas reformas tridentinas lograron establecer una postura que lejos de llegar a un consenso con ortodoxos y protestantes, llegaron a marcar diferencias irreconciliables en materia de fe.

Por eso, se libraron batallas, mientras que los príncipes buscan por motivos políticos una iglesia que les permitiera ampliar su influencia en sus territorios, sin mucha interferencia como lo era la Iglesia Católica, y que las riquezas recaudadas eran para las arcas de Roma. El inicio de un nacionalismo, marcado en la imagen

¹⁰⁵ Sartori, Giovanni., *La Sociedad Multiétnica: Pluralismo, multiculturalismo y extranjeros*. Madrid: Editorial Taurus, 2001, p.44.

que la liturgia y biblia deberían ser traducidas para el entendimiento de la población local, es algo que encajó con Alemania de Lutero. Los avances y descubrimientos ayudaron la causa reformada, y con la Biblia, requería que se impulsara la educación trayendo una era de iluminación.

Todos esos cambios significativos tuvieron un alto precio, el hecho de que gran parte de los príncipes germanos se separaran de la Sacro Imperio, no fue algo fácil. Millones de pérdidas de vidas a consecuencia de periodos de guerras y paz, que bien se ilustra con el concepto introducido para estos periodos conflictivos, como *el péndulo de las guerras de religión*. En este concepto, se explica que los periodos de guerra y paz se dan bajo la dinámica de cómo funciona un Péndulo de Newton.

El péndulo consiste de bolas idénticos en tamaño y peso. Cada bola está suspendida de un marco por medio de dos hilos de igual longitud, inclinados al mismo ángulo en sentido contrario el uno con el otro las bolas están alineadas horizontalmente y justamente al hacer una colisión con sus adyacentes se genera un ciclo de acuerdo a la fuerza del primer péndulo. (véase anexo 1).

Bajo este esquema comparativo, se determina que el primer péndulo representa la conflagración de diversos eventos tanto sociales, políticos, económicos y religiosos. Su fuerza es proporcional de los eventos que van a seguir ocasionan inestabilidad y por tanto traer ciclos de guerra y paz.

De ahí que pueda surgir una interrogante, para el futuro de Europa, con el fenómeno de las migraciones internacionales. La llegada de población musulmana en establecer su creencia en territorios considerados cristianos. ¿Podrá Europa ser dominada o erradicar su cristianismo, y traer en un futuro de periodos de guerra y paz entre la diversa población de Europa Oriental y Occidental?

Para el segundo capítulo, haciendo uso de la Teoría General de Sistemas, se analiza y sintetiza que esta aportación teórica tiene que ver con subsistemas. Elaborado por el biólogo Bertalanffy, esto ayuda el enfoque sistémico. Vemos que el principal actor siendo los Estados, conforman al sistema principal, pero al ver las

diversas partes que lo unen, hay subsistemas. En este subsistema queda abierta la definición para establecer uno religioso. Parte de ello, es que los internacionalistas, dan pauta que actores no estatales pueden provenir de cualquier sector de la sociedad, siempre y cuando se cumplan ciertas características.

Para el caso de la Iglesia, cuenta con múltiples capas, y su actoridad es única, por eso en su identificación, se determina antes que ser un Estado soberano (Ciudad del Vaticano) antes era un ente (Santa Sede) reconocido por el Derecho Internacional, para antes que eso siempre va estar la figura por antigüedad de la institución religiosa (Iglesia Católica Romana). En todos los sentidos cumple los criterios para ser un actor único y alcance transnacional. Fue interesante revelar que la institución fue la primera y con el paso del tiempo fue adquiriendo sus capas para determinados contextos políticos y sociales.

Este actor complejo, se coloca en un subsistema, que en un inicio se definían en regiones. Pope Atkins nos deja en claro, que no es uso exclusivo definir a un subsistema a cuestiones geográficas, sino queda a diversos actores no estatales hacer mezclas de todo tipo para conformar un subsistema.

Esto deja en claro, que los subsistemas ahora están abiertos a diferentes entes que buscan un fin en común. Para este caso particular la Iglesia va tratar asuntos de fe con otras iglesias. El tema a tratar, va ser dentro el cristianismo, es la unidad de la Iglesia, las cuestiones entre otras religiones, eso compete al diálogo interreligioso y no es tratado en esta investigación, y queda claro que cada iglesia debería tener este departamento como un equivalente a departamento de relaciones internacionales.

Queda claro, que la Iglesia Católica, cuenta con múltiples recursos y entidades para hacer notoria su presencia, y establecer vínculos que le permiten cada vez permear asuntos de fe. Gana terrenos, donde sus elementos son inigualables por parte de otros actores religiosos. En la arena de establecer organizaciones al nivel del Concilio Mundial de Iglesias, se quedan corto frente a lo que ofrece la iglesia romana.

En el tercer capítulo, se ven temas que van relacionados con el ecumenismo, y el movimiento ecuménico. En un inicio se pensaba que solo había un solo movimiento ecuménico y este era encabezado por la Iglesia católica. Pero al ver la historicidad, se determina que el primer esfuerzo se debe en gran manera a los movimientos misioneros protestantes. Los continentes de África y Asia, son un reto para los misioneros y buscan una unidad para facilitar el alcance de estas poblaciones.

Surgen pioneros, principalmente en Europa para reconocer que en materia misionera, la unidad es un valor que permite la evangelización a un paso acelerado. Evita la confusión de las poblaciones en ver que el cristianismo no está dividido entre diferentes denominaciones o iglesias, y así consolidar iglesias locales que no estén en conflictos unas con otras. La oración entre varias comunidades cristianas es practicada, con el tema que se reconoce que hay una desunión.

En el segundo paso, son las juntas de diversas sociedades misioneras, son pasos para la creación del movimiento ecuménico moderno. Éstas a su vez, atraen varias comunidades cristianas de diversa índole, con ello se convoca la primera reunión de gran impacto como fue la Conferencia de Edimburgo en 1910. Las generaciones que participaron en esta reunión, fueron inspiradas al llevar el ecumenismo a una realidad posible. La Iglesia católica se mantuvo expectante y con cautela, pedía a sus creyentes que se separaran de actividades que no fueran aprobadas por el magisterio de la iglesia.

Mientras se fortalecía el movimiento ecuménico, proliferaron organizaciones cristianas interesadas en la juventud en implantar una cultura de unidad, y aceptar miembros de diversas iglesias cristianas. La creación de movimientos cristianos juveniles, como YMCA, YWCA, y WCSF fueron pioneras en tener incluso en sus estatutos internos cláusulas sobre el ecumenismo.

De los muchos valores cristianos que promulgaban, los que resaltaron fueron el de unidad y aceptación de diversos credos cristianos. Estos avances, causaron

alarma en la Iglesia Católica, ya que se consolidaba un movimiento ecuménico fuerte, y no era liderado por ella.

El periodo de las Guerras Mundiales, trajo un cese a las actividades ecuménicas, pero en periodos de paz, todo llegó a un proceso de la creación de múltiples organizaciones que tenían diversas visiones del ecumenismo. Fe y Orden, Vida y Obra, Consejo Misionero Internacional, todas debatían la dirección del ecumenismo, basado el debate de ecumenismo clásico versus ecumenismo secular. El Consejo Mundial de Iglesias absorbe esas organizaciones, y las pone como comisiones dentro su estructura. El Consejo adopta una postura ecuménica media entre el ecumenismo de debate teológico y solución de posturas teológicas, con un ecumenismo de acciones en beneficio a áreas donde cada iglesia local es establecida.

La Iglesia católica frente al movimiento ecuménico, realizó una reacción negativa, puesto que era liderado por protestantes, y causó reacciones negativas, incluso cuando algunas iglesias de corte ortodoxo se suman al esfuerzo. La respuesta viene a través de varias encíclicas papales y documentos del Vaticano. Consideran que católicos no deben participar en dichas reuniones. Justo antes del Segundo Concilio Vaticano, la iglesia de roma es invitada a las reuniones del Consejo Mundial de Iglesias, y se adhiere como observadora, pero se rehúsa a ser miembro.

En Concilio Vaticano II, se da un giro inesperado, tal fue que se elabora un decreto sobre ecumenismo. Esto causa un cisma, que existe hasta el día hoy, los Lefebvristas ven una contradicción con las encíclicas papales que algún día se manifestaban en contra el ecumenismo. Esto pone en evidencia, de un cambio significativo en la postura de la Iglesia.

La única iglesia cristiana antes del decreto ecuménico era que solo la única y verdadera iglesia era la que tenía a su cargo el Obispo de Roma. Ahora la apertura es reconocer otras comunidades cristianas y no verles como herejes a hermanos

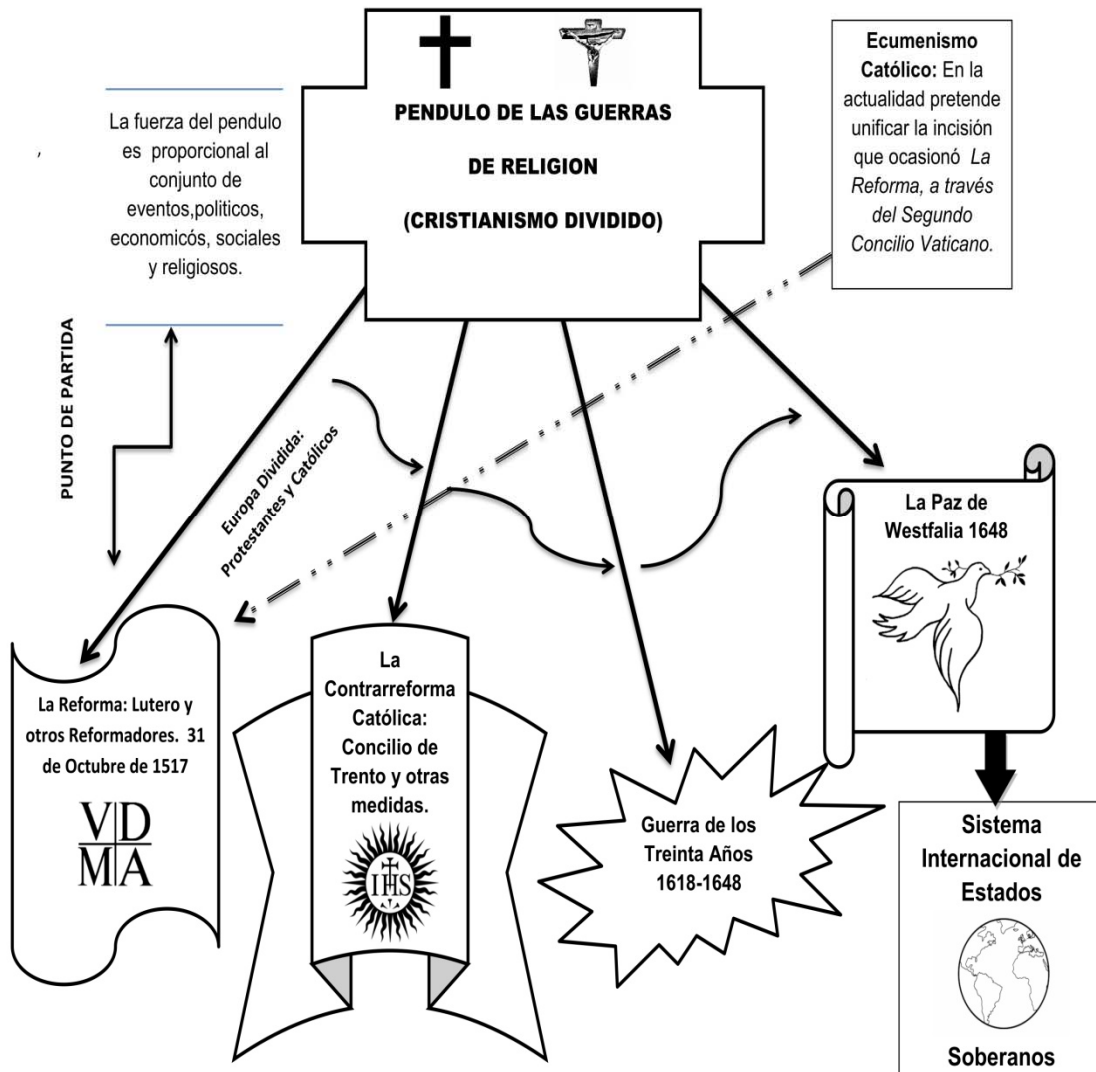
separados. Este giro permite a la Iglesia un acercamiento al movimiento ecuménico, pero por otro lado tenía siglos operando de otra manera.

Las intenciones de la Iglesia no han cambiado, ya que su logro es que todas las comunidades cristianas se incorporen al seno de la Santa Sede. Por eso su operación fue siglos atrás, de absorber iglesias ortodoxas. El suceso más reciente, fue la cuestión de los ordinariatos anglicanos.

Con esto se puede especular y cuestionar que si habrá más ordinariatos para iglesias protestantes y evangélicas. Los ordinariatos son una manera eficaz que las Iglesias pueden mantener su identidad y solo con rendirse a la cobertura y rendición de cuentas al pontificado católico. Se pone en evidencia más que una unidad, es una cuestión de desplazamiento a los esfuerzos de otros actores religiosos y permite colocar a la Iglesia Católica Romana como el hegemón en el Subsistema Internacional Religioso.

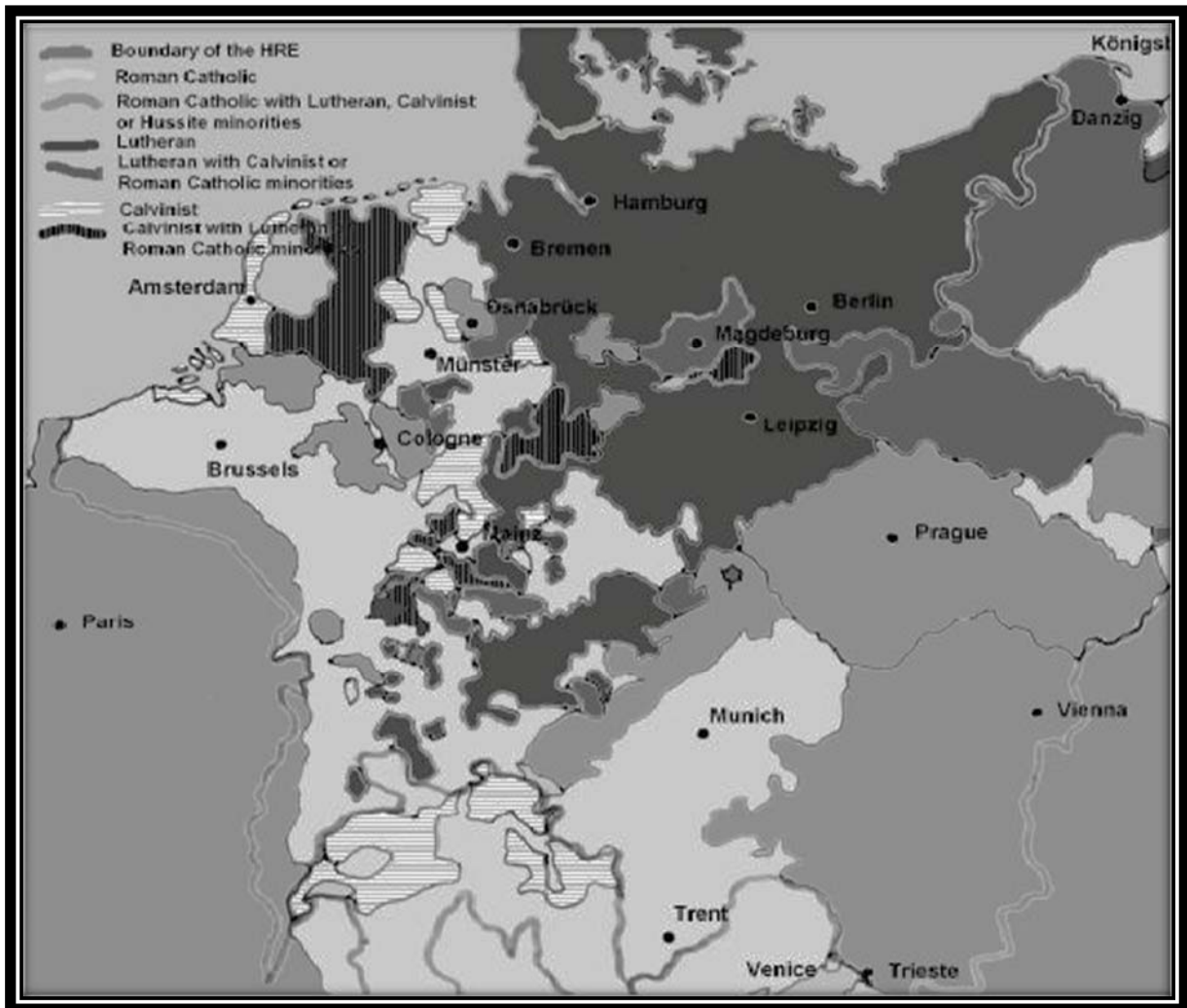
Con esto se consuma esta investigación la cual se espera aporte a la expansión de estudio de las Relaciones Internacionales. Es una perspectiva poco común pero no por ello poco importante. La Iglesia Católica Romana es un actor único que, sin duda, traerá la atención de futuras investigaciones que aborden más las cuestiones religiosas como un campo innovador.

ANEXO 1



Fuente: Elaboración Propia (2017).

ANEXO 2



Fuente: Gymnázium Olomouc-Hejčín , The Thirty Years' War. European Union, Ministry of Education. Republica Checa, 2009. Consultado en: http://smd.gytool.cz/downloads/4-6_THIRTY_YEARS_WAR_cb.pdf

ANEXO 3



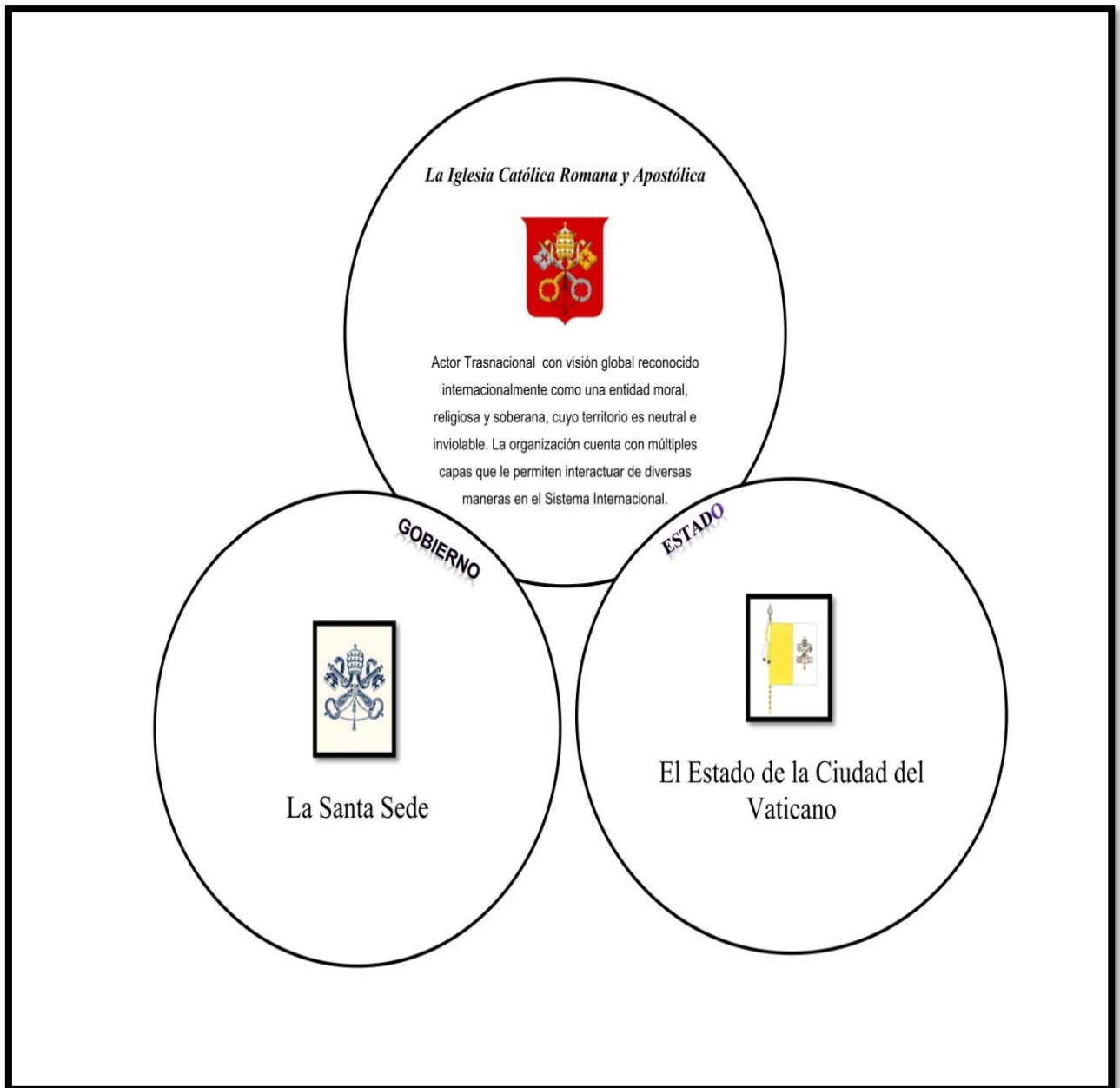
Fuente: William R. Shepherd, The Historical Atlas, 1926. Perry-Castañeda Library, The University of Texas at Austin. Consultado en:

http://www.lib.utexas.edu/maps/historical/shepherd/europe_rel_situation_1560.jpg

ANEXO 4

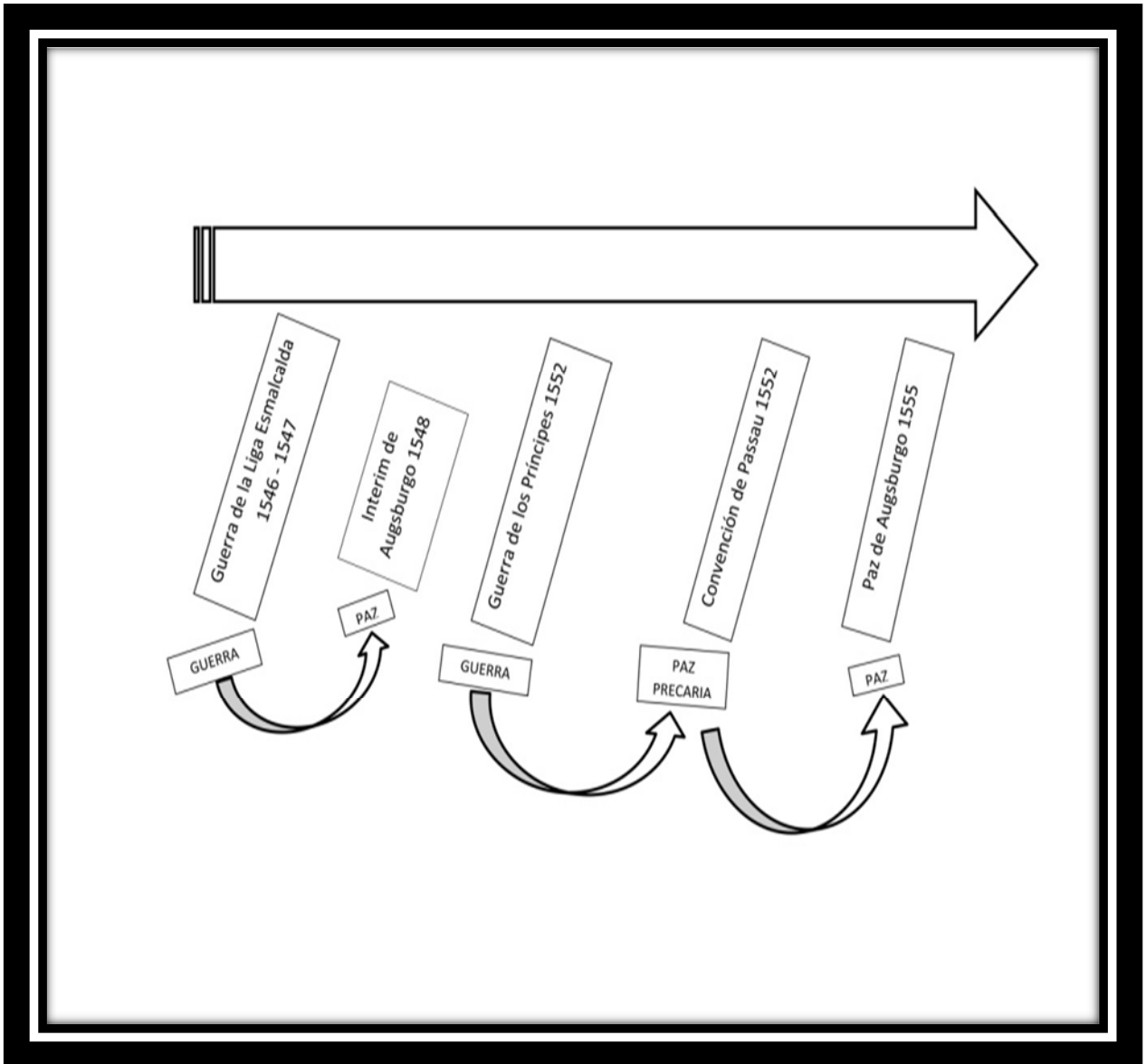
Descripción de la Iglesia Católica:

Taxonomía de este actor en las Relaciones Internacionales



Fuente: Elaboración Propia (2017).

ANEXO 5



Fuente: Elaboración Propia (2017).

ANEXO 6

NACIMIENTO Y DESARROLLO DEL CONCILIO MUNDIAL DE IGLESIAS		
CONCILIO MISIONERO INTERNACIONAL	FE Y ORDEN	VIDA Y OBRA
1910 - <u>Conferencia</u> Misionera Mundial de Edimburgo, Escocia: "La evangelización del mundo en esta generación". 1921 - Concilio Misionero Internacional formado en Lake Mohonk, Nueva York, USA. 1928 - Concilio Misionero Internacional, Jerusalén. 1947 - Concilio Misionero Internacional, Whitby, Canadá. 1952 - Concilio Misionero Internacional, Willingen, Holanda: "La obligación misionera de la Iglesia". 1958 - Concilio Misionero Internacional, Ghana.	1927 - Fe y Orden, Lausana, Suiza. 1937 - Fe y Orden, Edimburgo, Escocia.	1925 - Vida y Obra, Estocolmo, Suecia. 1937 - Vida y Obra, <u>Oxford</u> , Inglaterra.
1938 - Comité Unido, Utrecht, Holanda		
1948 - Concilio Mundial de Iglesias, Ámsterdam, Holanda 'Desorden del hombre y diseño de Dios'		
	1952 - Comisión sobre Fe y Orden, <u>Lund</u> , Suecia.	
1954 - Concilio Mundial de Iglesias, Evanston, Illinois, USA 'Cristo la Esperanza del mundo'		
1961 - Concilio Misionero Internacional se une al Concilio Mundial de Iglesias, Nueva Delhi, India 'Jesucristo, la Luz del Mundo'		
1963 - Comisión sobre Misiones Mundiales Evangelismo, Ciudad de Méjico, Méjico: "Testigos en seis continentes".	1963 - Comisión sobre Fe y Orden, Montreal, Canadá.	1966 - Departamento de Iglesia y Sociedad, Ginebra, Suiza: "Los cristianos en las revoluciones técnicas y sociales de nuestro tiempo".
1968 - Concilio Mundial de Iglesias, Upsala, Suecia 'He aquí, yo hago nuevas todas las cosas'		
1972 - Comisión sobre Misiones Mundiales y Evangelismo, Bangkok, Tailandia: "Salvación hoy".		
1975 - Concilio Mundial de Iglesias, Nairobi, Kenya.		
1983 - Concilio Mundial de Iglesias, Vancouver, Canadá: "Jesucristo, Vida del Mundo".		

Fuente: Iglesia Evangélica Pueblo Nuevo. Nacimiento y Desarrollo del Consejo Mundial de Iglesias. <http://www.iglesiapueblonuevo.es/index.php?codigo=historiap216>

ANEXO 7

Cartas y Encíclicas Papales Referente al Ecumenismo: Etapa Pre Consejo Mundial de Iglesias

Durante el Papado de Pio IX:

1. Carta del Santo Oficio a los Obispos ingleses sobre la unidad de los cristianos. *Ad omnes episcopos Angliae*. Septiembre 16, 1864.
2. Instrucción del Santo Oficio a los puseyitas anglicanos sobre la verdadera unidad religiosa. *Ad quosdam Puseistas Anglicos*. Noviembre 1865.
3. Carta Apostólica *Iam Vos Omnes*. 1868.

Durante el Papado de León XIII:

4. Encíclica *Praeclara Gratulationis Publicae*. 1894.
5. Carta Apostólica al Arzobispo Francis Satolli. 1895.
6. Encíclica *Satis Cognitum*. 1896.

Durante el Papado de Pio X:

7. Carta Apostólica Nuestro Mandato Apostólico. 1910.

Cartas y Encíclicas Papales Referente al Ecumenismo: Etapa Consejo Mundial de Iglesias

Durante el Papado de Pio XI:

8. Encíclica *Mortalium Animos*. 1948
9. Advertencia Canónica sobre asistir a Encuentros Ecuménicos. *Cum Compertum*. 1948.

Durante el Papado de Pio XII:

10. Instrucción De Movimiento Oecuménica sobre el Movimiento Ecuménico. 1949.

Fuente: Elaboración Propia (2017).

ANEXO 8

DE RITO OCCIDENTAL

1. Tradición litúrgica latina:

- Rito latino de la Iglesia Católica Apostólica Romana (sede en Roma)

DE RITOS ORIENTALES

2. Tradición litúrgica alejandrina:

- Iglesia Católica Copta (patriarcado; sede en El Cairo, Egipto)
- Iglesia Católica Etiope (metropolitanado; sede en Addis Abeba, Etiopía)
- Iglesia Católica Eritrea (metropolitanado; sede en Asmara, Eritrea)

3. Tradición litúrgica bizantina:

- Iglesia Greco-Católica Melquita (patriarcado; sede en Damasco, Siria)
- Iglesia Católica Bizantina Griega (eparquía; sede en Atenas, Grecia)
- Iglesia Católica Bizantina Ítalo-Albanesa (eparquía; sede en Sicilia, Italia)
- Iglesia Greco-Católica Ucraniana (arzobispado mayor; sede en Kiev, Ucrania)
- Iglesia Greco-Católica Bielorrusa (también llamada Católica Bizantina Bielorrusa)
- Iglesia Greco-Católica Rusa (sede en Novosibirsk, Rusia)
- Iglesia Greco-Católica Búlgara (eparquía; sede en Sofía, Bulgaria)
- Iglesia Católica Bizantina Eslovaca (metropolitanado; sede en Prešov, Eslovaquia)
- Iglesia Greco-Católica Húngara (metropolitanado; sede en Nyíregyháza, Hungría)
- Iglesia Católica Bizantina de Croacia y Serbia (eparquía; sedes en Križevci, Croacia, y Ruski Krstur, Serbia)
- Iglesia Greco-Católica Rumana (arzobispado mayor; sede en Blaj, Rumanía)
- Iglesia Católica Bizantina Rutena (metropolitanado; sede en Pittsburgh, Estados Unidos)
- Iglesia Católica Bizantina Albanesa (eparquía; sede en Fier, Albania)
- Iglesia Greco-Católica Macedónica (exarcado o exarquía; sede en Skopje, Macedonia)

4. Tradición litúrgica armenia:

- Iglesia Católica Armenia (patriarcado; sede en Beirut, Líbano)

5. Tradición litúrgica maronita:

- Iglesia Maronita (patriarcado; sede en Bkerke, Líbano)

6. Tradición litúrgica antioquena o siríaca occidental:

- Iglesia Católica Siríaca (patriarcado; sede en Beirut, Líbano)
- Iglesia Católica Siro-Malancar (arzobispado mayor; sede en Trivandrum, India)

7. Tradición litúrgica caldea o siríaca oriental:

- Iglesia Católica Caldea (patriarcado; sede en Bagdad, Iraq)
- Iglesia Católica Siro-Malabar (arzobispado mayor; sede en Cochín, India)

Fuente: *¿Sabías que la Iglesia católica está constituida por 24 Iglesias autónomas?* Aleteia. <<https://es.aleteia.org/2016/08/08/sabias-que-la-iglesia-catolica-esta-constituida-por-24-iglesias-autonomas/>>

REFERENCIAS

Libros

Abbott, Walter M., *Los Documentos del Vaticano II.* México, D.F: Editorial EL, 1966

Aldama, José Antonio de., *Teología de la Liberación: Conversaciones de Toledo.* Burgos, España: Ediciones Aldecoa, 1974.

Atkins, G. Pope., *América Latina en el Sistema Político Internacional*, Tercera Edición. Mexico, D.F: Gernika, 1992.

Bacon, Francis., *Novum Organum: True Directions Concerning the Interpretation of Nature.* Montana: Kessinger Publishing, 2004.

Bertalanffy, Ludwig Von., *General Systems Theory: Foundations, Development, Applications.* New York: George Braziller Inc, 1968.

Broome, John R., *Reformation and Counter-Reformation: 1588-1688-1988.* England: Gospel Standard Trust, 1988.

Delgado de Cantú, Gloria M., *El Mundo Moderno y Contemporáneo*, Volumen 1. México: Pearson Education, 2005.

Escudero, José Antonio., *Intolerancia e Inquisición. Sociedad Estatal de Conmemoraciones Culturales*, Volumen 1. Madrid: Ministerio de Cultura, 2006.

Evans, Graham y Jeffrey Newnham. *The Penguin Dictionary of International Relations.* Englad: Penguin Books, 1999.

Fahlbusch, Erwin, y Geoffrey William Bromiley, eds., *The Encyclopedia of Christianity. Volume 5 Si – Z.* Grand Rapids, Michigan: Wm. B. Eerdmans Publishing Company, 2008.

Fesko, John V. *Justification: Understanding the Classical Reformed Doctrine.* New Jersey: P & P Publishing, 2008.

Fitzgerald, Thomas E., *The Ecumenical Movement: An Introductory History.* Westport, Connecticut: Praeger, 2004.

Fox, Jonathan, y Shmuel Sandler., *Bringing Religion Into International Relations.* New York: Palgrave Macmillan, 2004.

González, Justo L. y Carlos F. Cardoza., *Historia General de las Misiones.* Barcelona: Editorial Clie, 2008.

González, Justo L., *The Story of Christianity, Volume II: The Reformation to the Present Day.* New York: Harper One, 2010.

González Uresti, Luz Araceli., "Las aportaciones de la Teoría General de Sistemas para el estudio de las relaciones internacionales." Cid Capetillo, Ileana. *Compilación de lectura para la discusión de las relaciones internacionales contemporáneas*. Primera Edición. Ciudad de México, D.F: UNAM, 1998.

Griffiths, Martin, Steven C. Roach, y M. Scott Solomon, *Fifty Key Thinkers in International Relations*, Second Edition, New York: Routledge, 2009.

Hatzopoulos, Pavlos, y Petito Fabio., *Religion in International Relations: The Return From Exile*. New York: Palgrave Macmillan, 2003.

Helfferich, Tryntje., *The Thirty Years War: A Documentary History*. Indianapolis, Indiana: Hackett Publishing Company Inc, 2009.

Janacek, Josef., *La Reforma Protestante*. Buenos Aires: Editorial Cartago, 1966.

Magocsi, Paul Robert., *A History of Ukraine*. Second Edition. Toronto: University of Toronto Press, 1996.

Martínez Fernández, Primitivo., *La Inquisición: El Lado Oscuro de la Iglesia*. Puerto Rico: Editorial Borikén Libros, Inc, 2008.

Mullett, Michael., *Historical Dictionary of Reformation and Counter-Reformation*. Maryland: Scarecrow Press Inc, 2010.

Nickerson, Hoffman., *La Inquisición y el Genocidio del Pueblo Cátaro*. Barcelona: Duncan Propiedades Intelectuales, 2005.

Nolan, Cathal J., *The Age of Wars of Religion 1000 – 1650: An Encyclopedia of Global Warfare and Civilization*. Westport, CT: Greenwood Press, 2006.

Patiño F, José Uriel., *Historia de la Iglesia: La barca de Pedro frente a las tempestades ideológicas: del enfrentamiento al diálogo. Siglos XVI-XX*. Tomo III, 1ra Edición. Colombia, Bogotá: Sociedad de San Pablo, 2004.

Patrick Connor, Charles., *Classic Catholic Converts*. San Francisco: Ignatius Press, 2001.

Peña Díaz, Manuel "Sobre Expurgos y Calificadores. Debates en torno a la Censura Inquisitorial (Siglos XVI y XVII)." Cayuela, Anne (ed.), *Edición y Literatura en España (siglos XVI y XVII)*. Primera Edición. España: Prensas Universitarias de Zaragoza, 2012.

Philpott, Daniel., *Revolutions in Sovereignty: How Ideas Shaped Modern International Relations*. Princeton, New Jersey: Princeton University Press, 2001.

Rawson Gardiner, Samuel., *The Thirty Years' War*. Scribner, New York: Armstrong and Co, 1875.

Sartori, Giovanni., *La Sociedad Multiétnica: Pluralismo, multiculturalismo y extranjeros*. Madrid: Editorial Taurus, 2001

Thomas, Scott M., *The Global Resurgence of Religion and the Transformation of International Relations: The Struggle for the Soul of the Twenty-First Century*. New York: Palgrave Macmillan, 2005.

Van der Bent, Ans Joachim., *Historical Dictionary of Ecumenical Christianity: Historical Dictionaries of Religions, Philosophies, and Movements, No. 3*. London: The Scarecrow Press Inc, 1994.

Waterworth, J., *Canons and Decrees of the Sacred and Ecumenical Council of Trent*. Montana: Literary Licensing LLC, 1848.

Wylie, James A., *History of Protestantism, Vol. 2, Part 2*. Gloucester: Dodo Press, 2009.

Ziegler, Donald J., *Great Debates of the Reformation*. New York: Random House, 1969.

Revistas

Barbato, Mariano., "A State, a Diplomat and Transnational Church: The Multi-layered Actorness of the Holy See." *Perspectives: Review of International Affairs*, 21.2, (2013).

Beaumont, Caitriona., "Fighting for the 'Privileges of Citizenship': The Young Women's Christian Association (YWCA), feminism and the women's movement, 1928 -1945." *Women's History Review*, 23.3, (2014).

Brooks, David., "Kicking the Secular Habit." *The Atlantic Monthly*, march, (2003).

Haynes, Jeffrey., "Transnational Religious Actors and International Politics." *Third World Quarterly*, 22.2, (2001).

Huntington, Samuel Phillips., "The Clash of Civilizations?" *Foreign Affairs*, 72.3 (1993).

López-Velarde Estrada, Rogelio., "Algunas Consideraciones en materia de inmunidad soberana a la luz del derecho positivo norteamericano." *Revista Jurídica*. Anuario del Departamento de Derecho de la Universidad Iberoamericana, 21, (1992).

Ryngaert, Cedric., "The Legal Status of the Holy See." *Goettingen Journal of International Law*, 3.3, (2011).

Spitz, Lewis W., "The Augsburg Confession: 450 Years of History." *Sixteenth ..Century Journal*, XI.3, (1980).

Troy, Jodok., "The Catholic Church: An Underestimated and Necessary Actor in International Affairs." *Georgetown Journal of International Affairs*, Winter/Spring (2008).

Vallier, Ivan., "The Roman Catholic Church: A Transnational Actor." *International Organization*, 25.3, (1971).

Recursos Electrónicos

ALETEIA

¿Sabías que la Iglesia católica está constituida por 24 Iglesias autónomas?, Aleteia. <<https://es.aleteia.org/2016/08/08/sabias-que-la-iglesia-catolica-esta-constituida-por-24-iglesias-autonomas/>>

BBC

BBC News Online, Timothy McVeigh, *World: Americas*. <<http://news.bbc.co.uk/2/hi/1321244.stm>>

Bible Gateway

Biblia, Versión Reina-Valera, 1960. BibleGateway.com, <<https://www.biblegateway.com/passage/?search=Juan+17&version=RVR1960>>

European Union: Ministry of Education

Olomouc-Hejčín, Gymnázium., *The Thirty Years' War*. European Union, Ministry of Education. Republica Checa, 2009. <http://smd.gytool.cz/downloads/4-6_THIRTY_YEARS_WAR_cb.pdf>

FBI

FBI, *100 First Strike: Global Terror in America*. The Federal Bureau of Investigations. <http://www.fbi.gov/news/stories/2008/february/tradebom_022608>

Famous Cases and Criminals. The Federal Bureau of Investigations. <<http://www.fbi.gov/about-us/history/famous-cases/oklahoma-city-bombing/O2.jpg/view>>

Fraternidad San Pío X (FSSPX)

Declaración 21 de noviembre de 1974. FSSPX Fraternidad San Pío X.
< <http://fsspx.org/es/organización-0>>

Iglesia Evangélica Pueblo Nuevo

Nacimiento y Desarrollo del Consejo Mundial de Iglesias. Iglesia Evangélica Pueblo Nuevo.
<<http://www.iglesiapueblonuevo.es/index.php?codigo=historiap216>>

Oxford Handbooks Online

Troy, Jodok. "The Catholic Church and International Relations." (2014).
<<https://ssrn.com/abstract=2627477>>

Papers: Revista Sociológica

Sainz, Nora. "Bibliografía sobre Actores Internacionales." *Papers: Revista de Sociología*, 41, (1993). <<http://papers.uab.cat/article/view/v41-sainz>>

University of Warwick

Beaumont, Caitriona., "Women and Citizenship: A Study of non-feminist women's societies and the women's movement in England, 1928 – 1950." Tesis Doctoral. University of Warwick, 1996, p.23.
<http://wrap.warwick.ac.uk/34736/1/WRAP_THESIS_Beaumont_1996.pdf>

YMCA

Historia y Misión, Base de París 1855. ACJ-YMCA de Colombia.
<<https://ymcatolima.wordpress.com/quienes-somos/historia>>

Historical Figures: John R. Mott 1865 – 1965. World YMCA.

<<http://www.ymca.int/who-we-are/history/ymca-historical-figures/>>

Statements of Policy: Adopted Legislative Meetings 1894 – 2007, World YMCA.

<<http://es.old.worldywca.org/index.php/content/download/71403/873830/file/World%20YWCA%20Statements%20of%20policy.1894-2007.web.pdf>>

The Story of our Founding, George Williams. YMCA.

<<http://www.ymca.net/history/founding.html>>

Vaticano

Papa Juan Pablo II, "Carta Apostólica: Motu Proprio Ecclesia Dei" Vaticano: La Santa Sede, Roma, 6 de Julio de 1988. Libreria Editrice Vaticana.

<http://w2.vatican.va/content/john-paul-ii/es/motu_proprio/documents/hf_jp-ii_motu-proprio_02071988_ecclesia-dei.html>

Papa Pio XI, "Encíclica Papal: Mortalium Animos" Vaticano: La Santa Sede. Roma, 6 de enero de 1928. Libreria Editrice Vaticana. <http://w2.vatican.va/content/pius-xi/en/encyclicals/documents/hf_p-xi_enc_19280106_mortalium-animos.html>

World Council of Churches

Comission on World Mission and Evangelism: History. World Council of Churches, (2017). <<https://www.oikoumene.org/en/what-we-do/cwme/history>>

WSCF

Conway, Martin., "A Tradition for Tomorrow: WSCF One Hundred Years On." *Ecumenical Review, World Student Christian Federation*, 1, (2004), p.1.

<<http://www.koed.hu/sw248/martin.pdf>>

Conway, Martin., "Christian Unity and Discipleship in WSCF. Subtle as Serpents, Gentle as Doves." *Equality and Independence: Ecumenical Anthology IV.* WSCF Central European Subregion, (2005), p.1.

<<http://www.koed.hu/serpent/conway.pdf>>

Conway, Martin., "Dimensions of Christian Unity." *Student World* 249.1. Gender: Unity and Empowerment, *Ecumenical Review.* World Student Christian Federation, (2005), p. 13. 15 de septiembre 2017.

<<http://www.koed.hu/sw249/martin.pdf>>