



BENEMÉRITA UNIVERSIDAD AUTÓNOMA DE PUEBLA

INSTITUTO DE CIENCIAS SOCIALES Y HUMANIDADES *ALFONSO VÉLEZ PLIEGO*

Doctorado en Sociología

LA AGENDA ECONÓMICA Y POLÍTICA DE LOS NEOPENTECOSTALES EN COLOMBIA:

**El neoliberalismo y el empoderamiento
femenino en el siglo XXI**

Tesis para obtener el título de:

Doctora en Sociología

Presenta:

YIRLEAN DAYANA RAMOS FERIA

Directora de Tesis

Dra. MARÍA DA GLORIA MARRONI

Puebla de Zaragoza, México

Octubre de 2021

AGRADECIMIENTOS

Para el momento en que me encuentro escribiendo estas líneas, se cumple más de un mes que entregué a mi directora y a mis lectores y lectoras el borrador final de mi tesis. Para ser exacta, hace 38 días terminé el contenido de este documento. Durante todo este tiempo he pensado qué escribir en este espacio. No encuentro las palabras que puedan describir a las personas y situaciones que en estos cuatro años me ayudaron a generar estas ideas. Lo intentaré, ya es necesario.

La Real academia española define la palabra gratitud como un “sentimiento que obliga a una persona a estimar el beneficio o favor que otra le ha hecho o ha querido hacer, y a corresponderle de alguna manera”. Pero no, no me siento obligada a mencionar a nadie aquí; al contrario, es un placer hacerlo. No obstante, ¿cómo puedo yo corresponderles esto que han hecho por mí? Alegrar mis días, guiarme en mi sendero investigativo o en mi camino profesional, darme amor, cariño, diversión, apoyo. Esto definitivamente no es una forma de corresponderles, necesitaría mi vida entera para hacerlo, pero comencemos por aquí, por los agradecimientos.

Gracias al Instituto de Ciencias Sociales y Humanidades Alfonso Vález Pliego de la Benemérita Universidad Autónoma de Puebla por acogerme en mis dos posgrados. Pero no agradezco a un ente inerte, no, digo gracias a toda su planta docente, administrativa y trabajadores y trabajadoras de diversas índoles que lo conforman. Especialmente a la Dra. Gloria Marroni quien me ha acogido desde el día que entré a la maestría y me sigue acompañando al final de mi doctorado. Gracias al Dr. Hugo Moreno por leerme y guiarme, pero también por fascinarme con sus clases. A la Dra. Ada Cabrera que ha sido parte fundamental en mi proceso de tesis y en otros espacios académicos compartidos. Gracias a los lectores y lectoras que se sumaron en el último tramo. También debo hacer mención especial al Dr. Giuseppe LoBrutto, director del Instituto y quien además fue mi maestro en el posgrado.

Por último, toda mi gratitud a mis amigos y a mi familia. Felipe y Gustavo, porque ustedes siempre están y estarán. Crivelli, has sido mi acompañante en todo en estos cuatro años. Sin ti, no hubiese salido cuerda del posgrado.

Gracias a mis mamás: Martha e Isabel Feria, a mi papá: Jorge Ramos, a mi tío Ramiro, a mis hermanos: Oswaldo, Francisco y Ramiro, a mis cuñadas: Paola y Patricia y esos seres de luz que son mis sobrinitos y sobrinitas. Gracias también a mi compañero de vida. Ustedes llenan mi alma y la desbordan de amor.

ÍNDICE

Introducción	5
Capítulo I. Política y neopentecostales en américa latina	10
1.1 La secularización en América Latina ¿otro mito occidental?	11
1.2 Historia política de la religión protestante en Colombia	19
1.2.1 Los protestantes en américa latina: la colonia, el declive del catolicismo y las luchas liberales evangélicas	20
1.2.2 Colombia: una historia circular de la religión protestante	24
1.3 Los neopentecostales son estrellas de rock... ..	31
1.3.1 Protestantes históricos vs neopentecostales	31
1.3.2 El clientelismo de la política colombiana y su adaptación neopentecostal... ..	35
1.3.3 Neopentecostales y neoliberalismo	40
1.3.4 La cultura pop como vía a lo mundano	44
1.4 Notas finales	49
Capítulo II. Religión y género: una cuestión política	52
2.1 Sobre el concepto de género	52
2.1.1 El género como concepto académico	52
2.1.2 Enfoques teóricos y metodológicos del estudio del género	59
2.1.3 Política, religión y género	61
2.2 Notas históricas acerca del papel de la mujer en la vida religiosa	64
2.3 El discurso de género como herramienta de expansión neopentecostal: anotaciones teóricas	75
2.4 Las líderes neopentecostales: pastoras y políticas por la familia tradicional... ..	80
2.5 Notas finales	94
Capítulo III. Contenido pragmático de los discursos de las iglesias de la teología de la prosperidad en Cartagena	97
3.1 El mercado religioso de los neopentecostales: ofertar salvación y coaching emocional. 98	98
3.2 Vivir experiencias colectivas desde la individualidad: el entretenimiento de los rituales neopentecostales... ..	104
3.2.1 Exorcismos: el regreso del demonio que nunca se venció... ..	104
3.2.2 Sanación: el cuerpo debilitado... ..	110
3.2.3 Glosolalia o el lenguaje sagrado	113
3.2.4 Música popular y tecnología: ¿decadencia del aura religiosa?	116
3.2.5 Profecías o sobre las revelaciones políticas y económicas de los neopentecostales 122	122
3.3 Discursos económicos: empresario de sí mismo	126
3.4 Discursos de género: ¡a la defensa de la familia tradicional!	133
3.4.1 La figura de la familia que históricamente nunca ha existido	134
3.4.2 La construcción del homosexual como enemigo político o del cómo se utilizan los discursos de la familia en estrategias políticas	142

3.5 Notas finales.....	151
Capítulo IV. Agenda económica y política de las iglesias neopentecostales de Cartagena	154
4.1 Fuentes de financiamiento de los neopentecostales: entre el diezmo y la diversificación de los servicios neoliberales	156
4.1.1 El diezmo y aura de progresismo religioso-económico	157
4.1.2 Sus empresas neoliberales	164
4.1.3 Lo ético y lo ilegal: la exención de impuestos y las investigaciones por lavado de dinero	169
4.2 Trabajo político de las iglesias neopentecostales de Cartagena	175
4.2.1 La política neopentecostal es una teoría del orden	175
4.2.2 Trump: la figura del estado como administrador de una moral general	187
4.2.3 ¿Qué tipo de políticas se necesitan para el orden natural?	194
4.3 Las mujeres neopentecostales: ente el empoderamiento y la sumisión	204
4.3.1 Los partidos políticos de y por las mujeres en Colombia son neopentecostales... ..	205
4.3.2 El feminismo y el aborto: los demonios y sus blasfemias	214
4.3.3 ¿Y la sara neoliberal?	219
4.4 Notas finales.....	222
Conclusiones.....	226
Anexos.....	237
Referencias bibliográficas	238

INTRODUCCIÓN

Estas páginas serán usadas, antes que para realizar una presentación de contenido de la investigación, para describir dos de los problemas con los que me enfrenté para realizar mi trabajo. Dos problemas que, realmente, son una constante en la carrera de un investigador, aunque con contextos y gravedad distinta. El primero es la ética y el segundo es sobre las ideas a priori.

Uno de los temas metodológicos más controversiales dentro de la investigación de las ciencias sociales es el consentimiento informado de los sujetos de estudio. Aspecto que, en último término, hace referencia a lo ético. Cuando entras en nombre de la ciencia dentro de la cotidianidad de diversos sujetos, la ética metodológica te inculca que como investigador tu primer paso debe ser hacer consciente al otro de tu rol, de tus objetivos y del resultado esperado con el proceso. Esa conciencia completa del otro sobre tus intenciones, prescinde del engaño y la pasividad. No obstante, en los últimos años, la metodología encubierta ha regresado como discusión ética por investigadores que defienden este tipo de indagación cuando no hay otra forma de obtener resultados óptimos, o cuando los métodos tradicionales no son suficientes para obtener el conocimiento completo de un fenómeno; cumpliendo con la condición de respeto por la autonomía, la seguridad y la privacidad (Cfr. Calvey, 2017; Lugosi, 2008; Spicker, 2011). No obstante, existen aún códigos de ética de disciplinas que prohíben tajantemente el uso de este tipo de métodos. Defendiendo que, aunque sea posible obtener datos y conocimientos valiosos, lo ético prevalece.

Es menester comenzar esta investigación con dicha discusión porque se construyeron más de 200 páginas en cuatro años con este método. Pasando de observación participante a etnografía digital –enfocada en redes sociales- sin el consentimiento informado de los participantes. Es decir, aunque los datos fueron obtenidos a través de vivencias y observaciones del ambiente natural o la cotidianidad religiosa de iglesias neopentecostales y, además, de las redes sociales y páginas web de los líderes de dichas instituciones religiosas, fue sin el consentimiento de los pastores, pastoras o feligreses.

Sobre la indagación digital, nos evitamos la discusión ética por ser un espacio “público”. Afirmo esto porque la información que se retoma, por ser de carácter político y no sensible en el sentido personal, y que, aunado a lo anterior, es realizada a nombre de una

institución religiosa o con nombre y apellido en redes, pasa a ser opiniones de dominio público. De acuerdo con Márquez (2014) aunque hay diversas publicaciones sobre los principios éticos en la investigación de espacios digitales, donde sobresale el de Association of Internet Researchers (AoIR) que, en cierto sentido, sigue el mismo patrón tradicional sobre la seguridad, privacidad y anonimato, [...] “su aplicación se complica en este nuevo contexto cuando nos enfrentamos a cuestiones como la distinción entre público y privado en espacios digitales [...]” (2014, p. 118). Por ello, nuestra discusión ética será sobre la observación participante en las diversas iglesias neopentecostales en la ciudad de Cartagena, especialmente durante el año 2019.

La investigación participante significó una integración total en las prácticas y vivencias religiosas con el objetivo, no solo de analizar los ritos religiosos, sino experimentar en primera persona su significado. Empero, nunca representó una reinención de mi persona o un engaño de mi identidad. Tanto los adeptos, como los pastores y pastoras con las que tuve contacto directo, tenían la información de quién era, mi lugar de residencia y mi rol de estudiante de posgrado. Es decir, del método de encubierto radicó en el no revelar el objetivo de mi visita a los cultos, cursos y actividades de la iglesia. Esto con la intención de no alterar los comportamientos de los feligreses, aunque realmente no sean mi sujeto de investigación. Dado lo anterior, no se usó la información, discurso o vivencias personales de los adeptos con los que me relacioné y tampoco hubo una distancia entre la investigadora y los sujetos que influenciara los resultados. Mis sujetos, por circunstancias que explicaré líneas abajo, fueron la elite religiosa: los pastores y su staff cercano. Por esta razón, era imposible realizar la investigación y presentar el enfoque que encontrarán en ella, revelando el objetivo de la tesis. Taylor y Bogdan (1987) explican de forma precisa, cruda y certera la justificación de mi decisión metodológica:

Hay situaciones en las que la investigación encubierta es al mismo tiempo necesaria y está éticamente justificada. Depende de lo que se estudie y de lo que se pretenda hacer con los resultados. Puesto que es menos probable que los grupos poderosos de nuestra sociedad autoricen el acceso a los investigadores, la investigación en ciencias sociales tiende a concentrarse entre los que no tienen poder. Contamos con muchos más estudios sobre trabajadores que sobre gerentes de corporaciones, más sobre pobres y desviados que sobre políticos y jueces. Los investigadores exponen las faltas de los débiles, mientras que los poderosos permanecen intocados. En consecuencia, estudiar de modo encubierto los grupos poderosos puede resultar recompensatorio (Taylor y Bogdan, 1987, pp. 47-48).

Por ello esta tesis no es sobre los adeptos neopentecostales, no es sobre quienes van a los cultos en busca de un lazo comunitario, una entrega espiritual o una calma divina; es sobre el uso que los líderes de estas iglesias le dan al poder y sobre el cómo lo obtienen. Se aclara desde aquí que no se toma a los feligreses como corderos disciplinados, se toman como personas pragmáticas cuya creencia también les otorga beneficios tangibles e intangibles.

Así, la pregunta de carácter ético metodológica que se debe hacer a partir de la siguiente investigación puede resumirse así: ¿era necesario, o si quiera posible, tener consentimiento informado, cuando los sujetos de estudio fueron observados y analizados para mostrar la forma en cómo se utilizan las instituciones que dirigen para obtener beneficios políticos, económicos y que, en algunos casos, están latente investigaciones judiciales por sus posibles traspasos de la legalidad? La respuesta queda abierta al lector.

Entremos ahora al segundo problema. El objetivo de la investigación desde un inicio fue analizar el ejercicio político de los neopentecostales en la ciudad de Cartagena, Colombia. Durante los cuatro años que tomó el proceso de realización del documento, su título fue: “El discurso de género como estrategia política de la teología de la prosperidad”. Un mes antes de concluirla, cambió. No fue solo asunto de estética o de usar uno con mayor impacto o de con mayor capacidad de atracción para los lectores. El cambio respondió a los matices que fue tomando la investigación en su hacer.

El proyecto partió con una idea que podríamos tildar de a priori: el discurso de género, entendiéndolo como las directrices sociales sobre los roles de género, la sexualidad, la orientación y preferencias sexuales, así como la educación sobre el tópico, era la principal estrategia de proselitismo político de las iglesias neopentecostales. Aclarando que desde un inicio se pensaba en la vuelta de la derecha conservadora a su aliado histórico: la creación de pánicos morales. Entonces, se partió del argumento de que la forma en que los neopentecostales entran a la vida política en Colombia era a través de sus discursos de género: tildar al homosexual y a las feministas, por ejemplo, como enemigos que debían ser contenidos a través de una moral religiosa y un voto a la derecha.

Este argumento tomó un matiz al realizar el trabajo de campo en el año 2019, comprobando que la metodología en una investigación empírica tiende a cambiar, a mutar, o a matizar los argumentos centrales con los que se parte, cuando se llega a campo. La

cotidianidad con los feligreses, las conversaciones con los pastores, la asistencia a sus cursos, el análisis cercano de sus discursos, las vivencias en primera persona y la investigación de las trayectorias profesionales y personales de sus líderes y, uno de los más importantes en medio del trabajo de campo: la asistencia a los ayunos de mujeres, me obligaron a observar el fenómeno más allá de sus planteamientos iniciales.

El trabajo cercano con mi población de estudio, me llevó a ampliar mi visión como investigadora. Observé que no solamente son los discursos de género, hay una oferta religiosa completa que obtienen los adeptos y otras herramientas en su proselitismo que los ha llevado a obtener la participación pública de la que gozan. Hay toda una agenda moralizadora que incluye las cuestiones de control de sexualidad pero que no se reduce a eso. También, en tanto que empresas neoliberales, usan el entretenimiento que brindan, sus discursos de emprendimiento y su capacidad de movilización para aliarse con la derecha conservadora o para obtener puestos políticos.

El argumento que defiende esta tesis es que su éxito en los dos aspectos –en el económico y en el ámbito político- se debe a que son reproductores por excelencia del neoliberalismo: defienden el empresario de sí mismo, la autoexplotación, la apatía al Estado y el empoderamiento de las mujeres en lo económico para someterlas en el ámbito privado. Es decir, el proceso me llevó a matizar un argumento que partía de analizar la religión como institución de dominación, para verla como un lugar que responde a las necesidades de la población. A una empresa que se comporta y ofrece lo que sus demandantes necesitan para la satisfacción de sus necesidades.

Como mencioné líneas atrás, la investigación no muestra el lado de los adeptos, de la demanda, de los que nutren todo ese poder que han obtenido las iglesias. El diseño inicial de la metodología incluía un regreso al campo en el 2020 para realizar encuestas y entrevistas a profundidad. Esta vez, sin el papel de encubierta. La intención primera de la investigación era, como describe Marroni (2016) que fue mucho tiempo la búsqueda en las ciencias sociales: “entender a los sujetos dentro de sus propios marcos referenciales, su historia, coyuntura, y su misma subjetividad, siempre a través de su propia voz” (p. 209). Así, el estudio de las entrevistas y los métodos de análisis cuantitativos de las encuestas, fortalecería el argumento de la relación entre política y religión. En febrero de ese año la pandemia

generada por el virus de SARS-CoV-2 paralizó el mundo. Esto llevo a un cambio urgente en el procedimiento de la tesis: entonces, no solo los problemas éticos y la llegada a campo, cambian las directrices de una investigación, también, como es obvio, el contexto social lo hace. La pandemia llevó a que la investigación siguiera enfocada en la elite religiosa, esta vez, desde información recolectada por una etnografía digital.

Para explicitar todo lo mencionado hasta aquí, la investigación se divide en 4 momentos. El primer capítulo realiza un recorrido histórico y conceptual de los neopentecostales. Mostrando como a partir de la mitad del siglo XX, aparecen unos nuevos actores en el mercado religioso que se adaptaban al nuevo ciclo económico industrializado e internacional en América Latina. En este sentido, también se adaptaban a un mercado político clientelista, a un capital neoliberal cada vez más concentrado y a un orden mundial que comenzaba a girar en torno a los cambios tecnológicos y a la cultura pop.

El segundo y cuarto capítulo tienen una línea transversal en su contenido: las mujeres en el neopentecostalismo. El segundo momento de la tesis hace un recorrido histórico del papel de las mujeres en las religiones cristianas para terminar probando que nuestro cuerpo y nuestro hacer ha mutado de acuerdo a las necesidades históricos del sistema político y económico. El cruce de estos dos capítulos está en el argumento de que en el neopentecostalismo se apoya la salida a lo público de las mujeres sin un abandono de la sumisión en lo privado. En la última parte del cuarto capítulo, este argumento toma forma con la exposición del actuar político de las principales lideresas de dicha religión.

El tercer capítulo expresa las vivencias de la observación participante, pero también un análisis de cada uno de los actos religiosos de los diversos cultos: el exorcismo como el regreso del demonio que nunca fue vencido y que ahora se presenta como pobreza e izquierda política, la sanación del cuerpo debilitado por los pecados, la glosolalia como apropiación del lenguaje sagrado, el uso de la música y la cultura tecno-pop para la integración a lo mundano, terminando con los discursos claves del éxito neopentecostal: el empresario de sí mismo y la protección de la familia tradicional.

CAPÍTULO I

POLÍTICA Y NEOPENTECOSTALES EN AMÉRICA LATINA

Beltrán destaca cómo dichos grupos crecen significativamente en los años ochenta y basan su dogma en la “teología de la prosperidad”, la “súper fe”, la utilización de los medios de comunicación y las reuniones masivas. Por último, afirma que las reuniones masivas requieren de templos gigantes, de música y predicación adecuada a estos espacios, a la mejor usanza de los conciertos realizados por las grandes estrellas de rock y del pop.

Figuroa, 2010

El capítulo busca, más allá de presentar una historiografía sobre los pentecostales en el continente o su sentido espiritual, explicar su despliegue y expansión desde un enfoque político y económico. El objetivo es poner sobre la mesa cuatro ideas puntuales. En primer lugar, que la secularización hace parte de la mística con que se rodea la modernidad. Así, la historia de los protestantes no se puede explicar de otra manera que no sea analizando la forma en que la adaptación de sus discursos los incluyó en la vida pública. Su crecimiento tiene una relación directa –bidireccional- con su participación en la política del país, sea con los liberales o con los conservadores.

En segundo lugar, es menester aclarar las características específicas de la religión que posee mayor influencia política en la actualidad: los neopentecostales. Aseguramos aquí que, lo que diferencia realmente a los neopentecostales del protestantismo histórico es la oferta emotiva. Es decir, todos los cultos de la segunda mitad del siglo XX descubrieron en la explotación de la emoción la manera perfecta de atraer adeptos y acumular con ellos, una fuente de votos y de capital. Lo que se traduce, como es obvio, en poder económico y político.

La tercera idea es que este mercado de las emociones va ligado con la cultura pop. Su inclusión en ella no fue solo para o por el cambio generacional en los fieles, sino para generar experiencias colectivas y afectivas de forma más eficiente. La última hipótesis que se maneja es que en tanto que productores de emocionalidad en masa, los neopentecostales son los aliados perfectos para la política. En el caso colombiano, para la extrema derecha. En efecto,

¿quiénes podrían ser más aptos para generar y reproducir pánicos morales¹ que los pastores quienes operan como *management* emocionales?

1.1 La secularización en América Latina ¿otro mito occidental?

Antes de comenzar una discusión sobre la supuesta separación entre la religión y la política en la modernidad latinoamericana, es menester esbozar cómo se entiende la política, el discurso político y su relación con la vida espiritual. Retomando el análisis arendtiano de la vida política, hay que indicar que ésta tiene su origen en la *acción*. Con esta categoría presente en *La condición humana*, Arendt (2003) se refiere a la inserción discursiva del sujeto en una comunidad dada. El discurso, entre tanto, sirve para mediar el intercambio, lográndose con esto tanto el consenso como el disenso en la vida pública. Así, política y vida pública tienen un carácter correlativo, en tanto que se refieren a la retroalimentación discursiva de puntos de vista en un horizonte común. En este caso, la religión pensada en su vínculo con la política, hace referencia también al modo en que sus preceptos y su cosmovisión permea, tanto en el discurso de los sujetos dialógicos –pues pone las razones–, como en los fines colectivos. Así, la meta común puede determinarse discursivamente a partir de los patrones interpretativos ofrecidos por la fe. Justamente en este punto se inserta el problema del género, pues la forma en que se comprende y se valoran las construcciones de género son, por un lado, edificadas en la *acción* –por decirlo con Arendt– y, justamente por esta razón, se nutren a partir del discurso religioso sobre dicho tópico. De acuerdo a lo expuesto hasta aquí, surge un crucial interrogante: ¿cómo hay una inclusión de la religión en la vida política, a través de los discursos, teológicos y de género, en la era de la secularización?

Para hablar de secularización, en nuestra opinión, hay que iniciar definiendo el concepto de modernidad desde Max Weber (2001; 2012). Para el autor, la modernidad (y su proyecto secular) significa, no un mundo sin creencias religiosas, sino una sociedad cuyas acciones se derivan de la racionalidad instrumental; donde no hay un fin último para la vida más allá del cálculo, el pragmatismo y la tecnología. Pero es necesario aclarar que tanto este concepto, como todo el planteamiento teórico de Weber sobre modernidad, solo se da en

¹ El concepto de pánico moral, de acuerdo Natividade y Oliveira (2009), fue usado por Cohen en 1972 y hacía referencia a las exageradas reacciones, que ante pequeños trastocamientos a las normas sociales, tenía, entre otros, la opinión pública. Desde un enfoque gramsciano, el pánico moral fue estudiado como estrategia política de la ideología dominante con el objetivo, por medio del miedo, de hacer creer a las personas que era necesaria una intervención para contener el fenómeno.

Occidente. Lo que explica en cierto sentido, el desarrollo del feminismo y la liberación económica femenina en la Europa del siglo XX como plantearemos en el capítulo siguiente.

Weber supone que la secularización se da en todos los ámbitos de la existencia. No obstante, es necesario aclarar en qué ámbito existe una eliminación de la racionalidad religiosa en el despliegue de la vida. Karel Dobbelaere, para solucionar el problema conceptual de la secularización (las diversas formas en que se entiende), propone dividir el concepto por niveles: nivel societal (macro) nivel meso (organizacional) y nivel micro (individual). El primero, supone la autonomía de la economía, la ciencia, la educación y la política de la religión. Por ende, ésta tendría la misma importancia e influencia que los demás subsistemas de la sociedad moderna. El segundo presupone el desencantamiento del mundo y la necesidad de basar todos los subsistemas, incluyendo la religión, en la racionalidad calculadora y científica. El nivel organizacional de la religión supone también, la aparición de diversas organizaciones religiosas, es decir: la pluralización religiosa. El nivel individual hace referencia al cambio de la percepción de Dios. Deja de ser el sentido único de la vida para convertirse en algo sobrenatural.

Uno de los aspectos que caracteriza la sociedad contemporánea, siguiendo a Jürgen Habermas (2006), es la vuelta a la vida de la religión en los escenarios públicos; esto es, la vitalidad de la religión en la política. Así, las instituciones eclesíásticas recuperaron el poder y la importancia que tenían antes de la modernidad por medio de los procesos de politización en que se ha articulado. En este sentido, la edificación del espacio religioso depende de la interacción entre las creencias (y su institucionalidad) y el Estado y la sociedad; la religión siempre estará articulada con el contexto que se inserta. Es menester señalar que, para el autor, la racionalización de la religión en el ámbito político podría incidir en los nexos de solidaridad de los sujetos, es decir, sería una forma de superar los ideales liberales individualistas. No obstante, Habermas sostiene, al igual que Weber, que solo en Europa occidental se ha desplegado el proceso de secularización. Entonces, el resto de la vida política mundial sigue alimentándose por el discurso religioso. En otras palabras, aunque en términos teóricos, la modernidad y su ideal secular tienden a frenar la inclusión política de las instituciones eclesíásticas, a continuación, veremos que en América Latina esto no ha ocurrido.

El proceso de secularización en América Latina no significó un abandono de la religión en la esfera pública. Fue, más bien, el fin del monopolio político de la Iglesia católica. Aquí, concuerdan Daniel Levine y Dobbelaere: La época secular dio paso a una pluralización de fe: creación de nuevas instituciones religiosas y una constante actualización de dogmas. En otras palabras, el campo político latinoamericano siguió teniendo una relación cercana con los dogmas religiosos: seguían dependiendo de los votos de los adeptos, de la moralidad compartida, del adoctrinamiento y acondicionamiento de los pobres y sobre todo, de la legitimidad del pueblo creyente (cfr. Levine, s.f.).

Joanildo Burity afirma de forma tajante que, presentar a la religión como una forma de legitimar el sistema y dominar a los oprimidos es una forma reduccionista de entender el fenómeno religioso. No obstante, presenta claramente la forma en que históricamente, la religión y la política se han relacionado en América Latina, sea desde la derecha conservadora católica o de los movimientos de izquierda como la teoría de la liberación. Concluye que: “las guerras de religión [...] no son solamente disputas por sectores del mercado de consumidores de bienes de salvación; son también luchas por el nombre: de Dios, de la verdad, de la libertad, de la realidad, de la justicia [...]” (Burity, 2003, p. 28), ¿Pero realmente las guerras se quedan en el campo de lo metafísico? ¿Estas luchas solo tienen un despliegue social en la forma en que se debe vivir?

En América Latina, siguiendo a Jesús Martín Barbero, se dieron dos concepciones de la secularización: una historicista y otra populista. En la primera, se niega el papel de la fe y las instituciones religiosas en la historia de los pueblos. La historia de los estados nacionales se convirtió en la única forma de comprender las raíces latinoamericanas, ocultando la religiosidad como factor clave de la síntesis cultural. Además, la secularización historicista ha tendido a eliminar o disolver la religiosidad popular para fortalecer la institucionalidad eclesíástica. Citando a Pedro Monrade, Barbero afirma:

Ese eslabón [la religiosidad popular latinoamericana] es justamente el que expresa la diferencia, la particularidad de lo latinoamericano frente al universalismo abstracto de la racionalidad moderna, de la racionalidad funcional. Y bien, la secularización sería la tendencia a disolver esa religiosidad a favor de la institucionalidad funcional de las iglesias (Martín, 1995, p. 4).

La concepción populista expone el carácter de clase de la secularización en los países latinos: el ateísmo, entendido como la negación del propósito de la religión por el pensamiento

racional, solo es un fenómeno propio de las clases dominantes. Las masas populares han conservado la espiritualidad y la moralidad religiosa. Entonces, la secularización, en tanto racionalidad moderna, ha sido una cuestión de minorías: de un pequeño grupo de carácter burgués -a los que en los últimos años se han unido los estudiantes jóvenes, los intelectuales, los educadores, entre otros. Ahora bien, para Martín Barbero, estas dos concepciones no toman en cuenta un aspecto fundamental en el proceso secular latinoamericano: “la autonomía del mundo social y cultural en relación a las iglesias como poder”. El autor afirma que aún hay países donde la Iglesia tiene un fuerte vínculo con el Estado. Vínculo que se evidencia por la imposición religiosa en el ámbito cultural, especialmente el campo educativo. En sus palabras: “a la iglesia le queda demasiado poder en América Latina [...] Y en Colombia hemos vivido hace pocos meses cómo se manipula, incluso en el Congreso, para que la Iglesia Católica tenga privilegios sobre las otras iglesias [...]” (Martín, 1995, p. 10).

En lo que se relacionan los autores anteriores: Habermas, Martín Barbero y Joanildo Burity, es en la precisión de que la separación de la Iglesia y el Estado solo se ha dado en Occidente. En Latino América, aún las instituciones eclesíásticas poseen un importante poder político y cultural. Y, de acuerdo con el análisis de Dobbelaere y Lavine, se podría afirmar que la secularización en el espacio latino solo se ha dado en el nivel organizacional. El continente no ha presentado un desligamiento de los subsistemas modernos con la religión, ni una percepción diferente de Dios, solo se ha repartido el poder entre más concepciones religiosas; que no solo luchan por el nombre de Dios y la verdad, sino por su cuota de influencia política y cultural.

Queremos mostrar de forma más específica el despliegue político de la religión en Latinoamérica. El punto central será la manera en cómo los protestantes aprovecharon el desplazamiento de la iglesia católica por su disputa con la política liberal, para ganar adeptos y hacer alianzas políticas. Esto es, la forma en cómo se ha presentado la secularización en el continente: decadencia de la hegemonía católica que da paso a la pluralidad religiosa, pero sin un desencantamiento del mundo en la población ni una autonomía completa de los subsistemas con respecto a las cosmovisiones. Veremos esto en el apartado que sigue. En este momento nos concentraremos, para contextualizar al lector, en la presencia pentecostal y neopentecostal en la política latina.

Esta ideología religiosa creó en Bogotá (1969) a CLADE I con 920 funcionarios eclesiásticos, quienes buscaban luchar en contra de la teología de la liberación y el movimiento ecuménico ISAL. En la CLADE II de Perú (1982) se pronunció la estrategia discursiva que seguirían hasta el presente:

Para luchar contra el reino del anticristo no había que criticar a los gobiernos con un lenguaje religioso, sino los valores y actitudes que hacen posible la domesticación de nuestros pueblos por medio de la propaganda; no contraponer a los mitos gubernamentales otros mitos seculares, sino señalar el juicio de Dios sin Dios (Bastian, 1995, p. 29).

Dichos grupos religiosos en 1976 apoyaron al gobierno militar en Guatemala y en los noventa al presidente y vicepresidente protestante. En Nicaragua estuvieron en contra de la dictadura de Anastasi Somoza (1972). Apoyaron el golpe de Estado de Augusto Pinochet en 1975. En 1985 en Brasil, los pentecostales conscientes de su poder de movilización, se afiliaron a partidos derechistas y lanzaron sus propios candidatos, donde lograron 33 diputados. Después, crearon su propio partido que se convirtió en la tercera mayor fuerza del país, solo después de los dos partidos tradicionales. Como relatamos, en Colombia en los ochenta se forma la Alianza Nacional Patriótica, que luego se llamaría Partido Cristiano Nacional. En Perú de 1990 los evangélicos apoyaron a Fujimori y su vicepresidente fue un pastor bautista (Cfr. Bastian, 2013). A pesar de no contar con tantos adeptos como los católicos, su importancia política en estos países radicaba en dos aspectos: primero, podían llegar a los territorios más apartados donde contaban con iglesias y segundo, sus fieles eran, en general, seguidores obedientes.

Como ejemplo del crecimiento y la importancia política de estas instituciones tenemos a: la iglesia de la Luz del Mundo –fundada por Eusebio Gonzales en 1926- que alcanzó a tener 11.300 congregaciones en 22 países alrededor del mundo. La Misión Israelita de Nuevo Pacto Universal –fundada en Perú en 1956- cuyo creador, Ezequiel Atavcusi fue candidato presidencial con el Partido político Popular Agrícola en 1990. Héctor Aníbal Giménez y su esposa crean la Iglesia Renovada de los Milagros de Jesús en Argentina de 1982. Diez años después poseían 65 filiales y 120 mil fieles. En Brasil se da, lo que podríamos tomar como el caso de mayor éxito en la historia de los neopentecostales: Edir Macedo Bezerra funda en 1977 la Iglesia Universal del Reino de Dios quien llegó a tener en pocos

años 700 filiales, un canal de tv y programas de radio. En 1990 contaban con 500 mil fieles (Bastian, 2013).

En Brasil, a pesar de que la religión católica sigue siendo la fe con mayor número de adeptos, desde los años 80 las instituciones evangélicas –en todas sus vertientes- han presentado un crecimiento exponencial. De acuerdo con Marco Grillo, desde 2010, cada hora se crea una nueva organización religiosa. Ahora bien, muchas de estas organizaciones de fe se caracterizan por su filiación a la teología de la prosperidad: donde la acumulación de riquezas y todo el espíritu capitalista propio de su discurso depende en gran parte del poder estatal. Como en todo fenómeno social, la economía y la política no pueden estar separadas:

Entre 1990 y 2013, el número de diputados de la fracción evangélica en el Congreso brasileño aumentó de 30 a 73. Cuando se trata de votaciones sobre temas como la protección de la vida y el aborto, el grupo religioso se amplía a 192 parlamentarios, lo que corresponde aproximadamente a un 40 por ciento de los diputados, incluyendo también a muchos representantes católicos. (Prange, 2013, párrafo 5)

El despliegue público de las Iglesias en Brasil y Colombia (Cfr. Ramos & Quintana: 2017) llega al extremo que mencionamos: creaciones de partidos políticos. Los ejemplos más claros con el Partido Republicano Brasileiro (PRB) de la Iglesia La Universal y el Partido MIRA, de la Iglesia de Dios Ministerial de Jesucristo Internacional en Colombia. El stock de capital social con que cuentan estos cultos le permite ser empresas que ofertan fe y votantes:

La penetración de la religión en el Estado adquiere hoy nuevas modalidades: buena parte de estas iglesias-empresas han comenzado a entenderse a sí mismas como instituciones con caudal electoral propio, capaces de proponer y financiar² candidatos propios; disputar el poder con un potencial electorado muy grande y enormes recursos financieros para apoyar al candidato. (Vollenweider, 2017, párrafo 9)

El partido MIRA, en las elecciones de 2001 ganó un puesto en el Concejo, un diputado en el Departamento del Quindío y 120 ediles en todo el país. En 2002, la hija de la líder del partido, Alexandra Moreno Piraquive, gana una curul en el Senado de República. En el 2004 nuevamente obtuvieron un elegido en el Concejo y en 2006 Moreno volvió a ocupar el puesto de senadora. En 2007 su candidato gana la alcaldía en Calarcá, además de tres diputados en el Valle, Quindío y Risaralda, 35 Concejales municipales y 264 Ediles en el país. En 2008 obtuvieron un puesto en el concejo de Bogotá y para 2010 su poder había crecido: tuvieron

² Cfr. Antunes, A. (2013). The Richest Pastors In Brazil. En *Forbes*. Recuperado de <https://www.forbes.com/sites/andersonantunes/2013/01/17/the-richest-pastors-in-brazil/#5db59bf75b1e>

casi 330.000 votos con los que consiguieron tres curules, entre ellos nuevamente Alexandra Moreno sería Senadora de la Republica (Santamaria, 2013).

Cabe aclarar que, los discursos políticos de estas iglesias están ligados a la derecha, al conservadurismo y como se ha mencionado con anterioridad, a la propaganda del sistema capitalista como la mejor forma de organización social. El CELAG publicó un artículo titulado “Neocolonialismo, derecha en territorio” de Vollenweider, Ester y Fréitez (2017), donde se explica la forma en que la derecha ha retomado fuerza en Latinoamérica, específicamente en los casos de Venezuela, Argentina y Brasil. Sobre este último, señalan a las ONG’S y a las Iglesias como las principales aliadas del conservadurismo para la obtención de votos: “No es casual, por tanto, que en la misma votación los vereadores (concejales) evangélicos casi se duplicaron en número (pasaron de 7 a 13 en una Cámara Municipal que tiene 55 puestos)” (2017, p. 6). Afirman, además, que los enunciados religiosos combinan el moralismo conservador con el liberalismo económico: pregonan por un individuo emprendedor y la mínima acción del Estado. Es decir, un sujeto individualista, capaz de proporcionarse su propio bienestar económico “con la ayuda de Dios” y esperando la mínima ayuda del Estado.

En el último año en Colombia, el ejercicio político ha girado alrededor del proceso de paz. Los votantes se dividen entre “querer paz” o “continuar con el conflicto armado”. La izquierda no ha tenido participación en tanto que sus ideas sociales, antes bien, su función ha sido apoyar a la derecha menos radical en el proceso de paz. Y las Iglesias evangélicas se han encargado, al igual que en Brasil, de desplegar un discurso moralizante, conservador y bélico: correspondiente a la derecha radical. El poder del stock social religioso es de tal magnitud que, en cada elección de presidencia, hay alianzas con las iglesias evangélicas y católicas. En el primer semestre de 2014, en la segunda vuelta presidencial entre Juan Manuel Santos y Oscar Iván Zuluaga, la relación política-religión se vio expresada, por un lado, en el apoyo explícito de líderes y pastores de iglesias cristianas (evangélicas y pentecostales) al candidato Zuluaga y, por otro lado, en las campañas expresas realizadas en iglesias pentecostales con el fin de obtener el apoyo deseado (Cfr. Herrera, 2014). Para las elecciones de 2018, las iglesias protestantes estaban aliadas con lo que ellos llaman la “Coalición Despierta”. Es decir, un grupo de políticos que apoyaron la campaña por el “No” en el proceso de resolución del conflicto.

El líder de la Iglesia Ríos de Vida en Cartagena es un claro ejemplo del proselitismo político-religioso. El periódico *La silla vacía*, el 22 de noviembre de 2017, publicó una noticia titulada “Uribe y Arrázola van por la Alcaldía de Cartagena”. En esta exponen que el expresidente Álvaro Uribe se reunió con el pastor Arrázola para escoger un aspirante único a la alcaldía de la ciudad (Duque, 2017). Un aspirante que represente la colación conservadora, religiosa, pro-guerra, misógina, discriminadora y empresarial. Cabe aclarar que abandonaron la idea de que fuera un cristiano político y se unieron a fuerzas conservadoras. Mientras tanto, Germán Vargas Lleras (candidato independiente a la presidencia) y el expresidente César Gaviria (líder del partido liberal) se reunían con los líderes de la Iglesia Cristiana Misión Carismática Internacional (MCI). Sus líderes son el reconocido pastor César Castellanos y su esposa Claudia Rodríguez, de los que hablamos en el apartado pasado y quienes ha tenido diversos cargos políticos: incluyendo ser embajadora de Colombia en Brasil. La MCI renunció al partido uribista por no aceptar sus candidatos al Senado y a la Cámara de Representantes (Cfr. KIENYKE, 2017; LaFm, 2017; El Tiempo, 2017). La presidencia fue ganada por Iván Duque, candidato de la Coalición despierta. Es decir, el candidato apoyado por la mayoría de las iglesias neopentecostales.

¿Podemos realmente hablar de un fenómeno de secularización? ¿Es la secularización en América Latina otro mito de la modernidad occidental? Al observar los casos de Brasil y Colombia, se hace realmente fácil contestar a estos interrogantes. Existe la presuposición de que el Estado y la Iglesia son dos entes totalmente separados, ¿pero acaso el capitalismo no necesita la religión para su reproducción? Desde la perspectiva marxista, la Iglesia es una institución que facilita la explotación de los oprimidos: de la criatura exhausta; entonces, ¿cómo realmente puede el sistema desprenderse de las instituciones eclesíásticas? Más allá de los discursos de secularización heredados por la modernidad, la religión contemporánea, al menos en Colombia y Brasil, tiene un papel vital en el ejercicio político. Específicamente, la inclusión pública de la religión se da como una forma de orientar, por un lado, la libertad del ciudadano en las cuestiones del Estado (Siguiendo a Sartori, 1991) y, por otro lado, su discurso conservador ya no solo induce a una conducta privada, sino que ejerce poder en cuestiones sociales como los roles de género.

Con base en lo anterior, podemos afirmar que la secularización en Latinoamérica se da de una forma muy peculiar. A diferencia del Occidente secularizado, aquí, como hemos

mostrado a lo largo de este recuento histórico, lo secular significó solo un desplazamiento del poder de la Iglesia católica por la propagación de las religiosidades populares. Así, la política también desplazó sus lazos para el segmento religioso que más votos y legitimidad diera. De esta forma, nos oponemos a la idea de López cuando afirma que “la incursión en la política de los partidos cristianos ha sido más empírica, espontánea, oportuna, que algo proyectado concienzudamente” (López, 2008, p. 66), debido a que, en último término, como menciona Helwar Figueroa (2010), la expansión de los pentecostales y su cristianización de la política, lo que ha buscado es un regreso del Estado confesional. Ahora bien, el interrogante que queda: ¿Cuál es el contenido discursivo de estas iglesias? es menester analizarlo porque en él se encuentran las razones de su obtención de stock social y su utilidad para la derecha conservadora.

1.2 Historia política de la religión protestante latinoamericana

Sea por la valorización de la autonomía empresaria y la desvalorización del trabajo asalariado promovidos por los difusores eclesiásticos de la <<teología de la prosperidad>> en los templos neopentecostales; sea como resultado de los discursos disciplinarios e higienizadores dirigidos a las familias de estratos más pobres por los pastores; sea por el impulso ético operado por el incesante combate mágico religiosos contra las drogas y el alcohol, la religión evangélica ha dejado marcas profundas en porciones significativas de los segmentos más pobres de la sociedad latinoamericana, por donde ella se disemina.

Jungblut, 2015

Dado que la discusión sobre la pluralidad religiosa es en sí misma un análisis sobre la democracia y su correcto ejercicio, entendiendo a la pluralidad como la garantía de la diversidad ideológica y de cosmovisiones, es menester presentar una historia de la religión en América Latina y Colombia para la correcta comprensión de su historia política. Pero también preguntarnos: ¿Cuan democrática es una sociedad donde las dos religiones dominantes reproducen y legitiman el sistema económico y neoliberal?

Antes, se hace necesario realizar dos indicaciones metodológicas. En primer lugar, lo que se intentará reconstruir es una historia política de la religión protestante que no maneje una visión sesgada de estos, es decir, que no busque mostrarlos como unos invasores o actores

sociales perjudiciales para la ética, la moral, la política y la economía nacional (perspectiva católica o atea), pero que tampoco los presente como un sujeto de revolución histórica (legitimación protestante). Se busca con esto superar las críticas a las historiografías parciales de la religión evangélica (cfr. Figueroa, 2010).

En segundo lugar, hacemos una aclaración conceptual. En América Latina el término evangélico es usado para nombrar todos los grupos religiosos no católicos que tengan alguna relación con la Reforma, pero los conceptos de protestante y evangélico difieren. Los primeros están vinculados directamente a la Reforma, mientras que hay grupos como los pentecostales que, a pesar de tener similitudes muy profundas en los aspectos teológicos y organizativos, no se identifican protestantes, ni los protestantes históricos lo asocian a su agrupación. No obstante, usaremos el término evangélico como sinónimos de protestante y pentecostales en algunos momentos del texto y, más adelante, se presentan estas diferencias con mayor profundidad.

Aclarado los dos puntos anteriores, procederemos a presentar la evolución de la iglesia evangélica en el continente: el primer punto toca brevemente el contexto católico en el que surgieron (colonia) y se centra luego en la decadencia de ésta y las luchas liberales de los protestantes después de la independencia. En el segundo momento del texto, se expone el comportamiento circular que tuvo la política colombiana al respecto de las nuevas religiones. En otras palabras, el cómo se desdibuja la fuerza religiosa hegemónica del llamado país del “Sagrado corazón”. Por último, analizaremos la entrada a la vida pública de la rama reciente de dicha religión: los neopentecostales.

1.2.1 Los protestantes en América Latina: la colonia, el declive del catolicismo y las luchas liberales evangélicas

La conquista y la Reforma son dos acontecimientos paralelos [...] la conquista tendrá consecuencias directas sobre la Reforma. Permitirá al emperador financiar las costosas guerras europeas con la plata y el oro de las Indias, frenar la expansión de la Reforma y limitar el poder político de los príncipes protestantes. Sin embargo, las potencias protestantes europeas no van a tardar en extender el campo de batalla hasta los mares perdidos del sur y las Antillas.

Dussel, 1983

Iniciaremos con un interrogante crucial ¿en qué contexto de religiosidad surge el nuevo movimiento espiritual protestante en el continente americano? De acuerdo con Enrique Dussel (1983) el catolicismo colonial era un apoyo para la dominación europea, en tanto no permitía la visibilización de las estructuras dominantes. Con base a esto, describe el catolicismo popular como una ambigüedad: enajenación y liberación. Define a la cristiandad como la interacción entre dos fenómenos diferentes: la institución eclesiástica -vinculada con el Estado; es decir, la relación Iglesia-política- y el pueblo cristiano -la clase oprimida por el bloque histórico del poder. Este último asumirá la ideología dominante sirviendo a los intereses de ésta. La ética del trabajo es un ejemplo perfecto: la labor se convierte en la ética cristiana del pueblo, lo acerca a Dios, le brinda sentido a la vida, y los absuelve de los pecados. Esta apropiación del trabajo es una de las condiciones que posibilita y legitima la explotación del hombre sobre el hombre del capitalismo emergente.

Las parroquias, en tanto lugares tangibles de prácticas espirituales, también reflejaban la estructura jerárquica de clases de la colonia en el continente. Las iglesias localizadas en las zonas centrales eran de blancos, hispanos y lusitanos. Mientras que los mestizos o mulatos e indígenas urbanizados realizaban sus cultos en estructuras litúrgicas dentro de los pueblos. Por último, estaban las parroquias exclusivamente de indios dentro de cada comunidad.

Así, la primera cara del catolicismo era su función enajenadora, no obstante, para Dussel, como mencionamos, la espiritualidad era también una forma de liberación. A pesar de la jerarquía eclesiástica y su articulación con las estructuras de poder, la cristiandad del pueblo se desplegaba como una interpretación propia del evangelio. Y como ejercicio de reinterpretación, no se presentaba un abandono total de las creencias propias o una aceptación acrítica de la pasividad católica. Uno de los aspectos que señala Dussel para mostrar lo anterior es la continuidad de los nombres y las atribuciones de sus deidades: En las comunidades indígenas, Dios seguía siendo nombrado como Pachacámac y los cultivos eran bendiciones de Pachamama, Diosa de la tierra a quien asemejaban con la virgen María de los católicos. Ésta para los negros era Yemandá –madre del agua- y Santa Bárbara representaba a Xangó –santo del trueno y el relámpago.

En este contexto ambiguo, llega la religión protestante al continente y se convertirá, como veremos más adelante, en un respiro para los oprimidos. Las raíces del protestantismo

colonial en América Latina se encuentran en Brasil. Específicamente, en la colonización de noreste del país de 1630 a manos de los holandeses calvinistas. De igual forma ocurrió en Jamaica (1655), Curasao, Islas Vírgenes (1666) y en las pequeñas Antillas (Cfr. Bastian, 1995). Este logro se da después de cuatro intentos fallidos de implantación religiosa: Venezuela (1528-1546), Río de Janeiro (1555-1560), Florida (1564,1565) y durante la Inquisición (Cfr. Dussel, 1983). Esta etapa, de acuerdo con Jean Pierre Bastian, simbolizó la cristiandad católica contrareformista, principalmente en las colonias de Cartagena de Indias (1568), México (1571) y Lima (1610). La inquisición presentaba al protestante como enemigo pirata y portadores de una ideología modernizadora liberal. Ambas nociones se entenderían como herejía, en tanto su fin era la alteración del orden moral, económico y político. El resultado, fue la caza de los líderes evangélicos en el continente.

Pero no sería la inquisición, sino la antiesclavitud, la primera lucha política de los evangélicos en el continente. Con ella inicia su camino de persecución y destierro. Los metodistas en Trinidad y los bautistas en Jamaica lucharon para la manumisión de los negros. Su participación se mostró en dos niveles: desde la evangelización, permitieron a los esclavos una interpretación de la biblia que justificaba y promovía su liberación. Además de esto, importantes líderes religiosos batallaron junto con los negros por su causa:

La evangelización de los esclavos pudo contribuir en alguna manera a la emancipación de ellos antes del decreto del parlamento británico de 1838. Los metodistas se opusieron desde un principio al esclavismo y los bautistas (William Knibb) en Jamaica en 1831 estuvieron ligados a las revueltas negras (Dussel, 1983, p. 669).

Cabe aclarar que, solo era un sector de esta religión. La Iglesia Anglicana poseía esclavos para sus clérigos. Además, es bien sabido que la trata de negros era una de las principales fuentes de acumulación de las colonias puritanas.

No abordaremos más especificidades del protestantismo colonial porque, por un lado, no tenían una presencia importante aún, entendiendo esto como pocos adeptos y pocos templos. Por otro lado, siguiendo a Bastian, aseveramos que el declive del monopolio hegemónico de la iglesia católica no comenzó por las luchas abolicionistas de los protestantes o por lo enajenante de la religión católica en la época, sino por su incapacidad de adaptación al nuevo orden independentista.

Después de las revoluciones de independencia (1808-1826), a pesar de la instauración de Estados católicos, los liberales no abandonaron su lucha para la implantación de ideales secularizados en las nuevas constituciones. Esto fue una clara respuesta a las posiciones tradicionales de la iglesia católica (Colombia, 1853; Argentina, 1854; México, 1857). En este sentido, la oposición a la modernidad de la Institución católica y el ultramontanismo de Pío IX se convirtieron en las causas principales del establecimiento del protestantismo en el continente. Mientras el Estado liberal se enfrentaba contra la Iglesia y los políticos conservadores, las congregaciones no católicas se esparcían.

Los evangélicos norteamericanos tomaron fuerza en las últimas décadas del siglo XIX, cuando la oligarquía liberal entregó la economía del continente al capital de las multinacionales – contexto de profundización de las desigualdades sociales y la aparición de una nueva clase obrera más explotada. Llamó fuerza no al número de adeptos -seguían siendo el 1% de la población- pero sí a la independencia gubernamental con la que contaban. A esto, se le suma la estructuración asociativa que generaron en medio de un contexto autoritario. En Colombia, estos cultos se daban en las zonas cafetales, es decir, donde se encontraban los sectores sociales de la reciente clase media: obreros, dueños de tierras en pequeñas escalas, trabajadores del sector terciario. No obstante, la reciente clase obrera y la reestructuración de la Iglesia Católica, quienes en estos años ya no significaban un freno sino un “cercamiento” (usando la categoría de Bastian) a la modernidad también le brindó la oportunidad al catolicismo de recuperar adeptos y fundar nuevas escuelas y seminarios.

Después de la primera guerra mundial, en el contexto de las intervenciones militares y económicas de Estados Unidos en Latinoamérica, los protestantes ratificaron sus acciones políticas, militando en revoluciones en contra del conservadurismo, el imperialismo y el autoritarismo. Resaltando siempre la necesidad de la democracia y el nacionalismo. En Perú, se apoyaban las ideas de la Alianza Popular Revolucionaria Americana (APRA, 1930). En Brasil también se aliaron con los demócratas (1922-1932). En Cuba, los adeptos evangélicos lucharon en contra de la política autoritaria del General Machado (1925-1933). En México, líderes y seguidores protestantes estuvieron en los movimientos armados antiporfiristas. Luego de la derrota de Porfirio Díaz, los pastores comenzaron a tener puestos políticos como ministerios (1916) o gobernaciones (1919) (Cfr. Bastian, 1995). Dado el activismo político

del protestantismo, como habíamos mencionado, trazó su historia como una serie de persecuciones religiosas y políticas. Colombia es un claro ejemplo de esto, como veremos en el siguiente apartado. Dicha represión se dio en México durante el gobierno de Ávila Camacho y en Cuba cuando Fidel Castro declaró la doctrina marxista, cuya filosofía distaba de la democracia liberal de los protestantes.

Numerosos autores concuerdan que la expansión del protestantismo en el continente se debe, entre otras cosas, a la dominación y la opresión del sistema, cuyas políticas eran legitimadas y reproducidas por la institución católica. Christian Lalive (citado por Luiz, 2015) en su trabajo “Refugio de las masas. Estudio sociológico del protestantismo chileno” de 1968, declara que el crecimiento de estos cultos se debe al abandono de la población. Específicamente, las personas víctimas de la transición económica y social de los años 60. Francisco Cartaxo (citado por Luiz, 2015) atribuye la expansión al suspiro que daban los protestantes a la dominación de clases, la opresión social y el patronazgo. David Martin (1990) asevera que América Latina veía en estas organizaciones agentes de cultura que traían desarrollo y avance. Pero lo que realmente le permitió ganar adeptos fue su capacidad de mutación. Explica que, al llegar al continente, se adaptaron a las necesidades sociales y culturales de la población: diversificaron los estratos sociales de sus seguidores, se volvieron menos puritanos y restringidos para mantener a la clase media en sus filas y se adaptaron a las reglas de los partidos políticos a los que se iban adhiriendo.

Se hace visible entonces que, desde sus cimientos, la religión protestante tuvo una fuerte articulación política. Primero con las luchas por la liberación de los negros y luego con la formación de un bloque anticatólico y anticorporativista: unión de los liberales radicales, las asociaciones con ideales políticos democráticos y secularizantes y los cultos evangélicos. En los siguientes apartados ampliaremos esto para el contexto colombiano.

1.2.2 Colombia: una historia circular de la religión protestante

Para muchos autores, las primeras intervenciones protestantes en Colombia, igual que en el resto de Latino América, se dan por la necesidad de aumentar el comercio y los tratados internacionales con los países potencia. Lugares cuya religión en expansión era la protestante. Los tratados firmados con Gran Bretaña o Estados Unidos, a mediados del siglo XIX, permitieron la migración de pastores y sus familias a Colombia. A pesar de que solo se les

permitía la libertad de conciencia y el ejercicio de su religión en sus propios hogares, el respeto por su cosmovisión sería clave para la llegada de nuevos misioneros. Es decir, la libertad de culto estaba limitada a los extranjeros residentes en ciudades con importancia comercial o portuaria. Así, aparecieron iglesias metodistas, anglicanas y presbiterianas para las prácticas protestantes de extranjeros, que aún eran excluidos socialmente.

No obstante, Rolando López (2008) considera que los protestantes llegaron a Colombia durante las guerras de independencia a principios del siglo XIX. Los soldados de la llamada Legión Británica (ingleses e irlandeses) arribaron al continente a brindar sus servicios bélicos, acompañados de capellanes militares. Algunos decidieron quedarse en el país al término de las batallas, respondiendo a la invitación de Francisco de Paula Santander (Presidente de 1819-1827). En estos años inicia la distribución de biblias y Nuevos testamentos bajo la supervisión del pastor Bautista James Thompson. Aunque para la comunidad protestante, afirma Helwar Figueroa (2010), existe un consenso sobre el año en que inicia la labor religiosa en el país: 1856 cuando llega el Reverendo Henry Pratt.

Al término de las luchas por la independencia, como se mencionó en el apartado previo, la Iglesia Católica cambió su posición liberal. Pasa de pelear por la emancipación a ser intolerante con la nueva religión protestante. La principal razón no sería las diferencias teológicas sino el mantenimiento de monopolio religioso y el poder social –conquistas y beneficios políticos-económicos. Esta postura intolerante y tradicionalista dividió al país social y políticamente: en 1849 se crea el partido conservador, quienes buscaban la protección de las industrias nacionales y el mantenimiento de la religión católica como el credo nacional. Un año antes, se había creado el partido liberal, desde donde se promovía el comercio libre y aunque sus integrantes, en su mayoría, eran católicos, no aceptaban la hegemonía de dicha religión.

En 1849 toma la presidencia José Hilario López y reforma la constitución de 1843. Sus ideales liberales son materializados en las garantías constitucionales de la libertad de expresión, de prensa, de cultos y de educación, la prohibición de la esclavitud y la ampliación del ejercicio democrático permitiendo votar a todos los varones mayores de edad y alfabetos. Antes de López, el presidente Tomás Cipriano Mosquera (1845-1849) se comprometió a entregarles propiedades que pertenecían a la Iglesia Católica a los nuevos misioneros

presbiterianos que entraran en la república de la Nueva Granada. Su visión liberal radical le exigía quitarles poder político a los católicos. En los siguientes años no hubo una real expansión del protestantismo, pero sí fueron la base para su ingreso y posicionamiento en el país.

En 1855 llegó a Cartagena el primer misionero protestante -Ramón Montsalvatge de la sociedad Bíblica de Norte América- cuyas estrategias de intervención fueron la distribución de biblias y la celebración de cultos en la Merced (centro de la ciudad). Esta obra fracasa por falta de recursos. La llegada a la ciudad se da en un contexto de separación Estado-Iglesia. Aunque realmente era una separación de estructura: se arrebatan sus propiedades, se impone la educación laica y se pretende expandir una visión de mundo burguesa, liberal y una ética laboral que corresponda a la modernidad. En 1861, luego de tres mandatarios conservadores seguidos, regresa Cipriano de Mosquera, creando la constitución de 1863, única constitución en la historia del país donde no aparece nombrado Dios en el preámbulo.

Fue el primer escenario de libertad real para los evangélicos: inauguraban iglesias y se institucionalizaban con, entre otras cosas, la creación de escuelas con una pedagogía con valores religiosos, liberales y democráticos. Su visión criticaba la pedagogía católica (mostrar el orden social como orden natural) y la escuela pública positivista (ética atea y científicista, cuya base de la modernidad no era el sujeto moral sino la ciencia que brindaba desarrollo económico y social capitalista). Proponían una organización capitalista pero construida con base al voto. No obstante, el pueblo rechaza las nuevas religiones y lo interpretan como un intento de suprimir sus valores y costumbres. La postura del pueblo respalda el proyecto antimodernidad de la Iglesia católica que duró hasta finales del siglo XIX.

A pesar de contar con el apoyo de los colombianos, la pérdida de influencia política obligó a la institución religiosa mayoritaria del país a restaurarse y convertirse en otra forma de legitimación del proyecto moderno, más no de las políticas liberales. Su nueva inclusión en la estructura también se dio por medio de la educación (seminarios y escuelas) y organizaciones obreras. El cambio de postura de los católicos y el fortalecimiento de su unión con los conservadores, llevó a un nuevo proyecto de nación o quizás lo más cercano a uno

en el territorio. En este, la unidad era lo esencial, así que en la constitución de 1886 el catolicismo volvió a ser la religión del país: se buscaba una sociedad nacionalista y conservadora. Es menester resaltar aquí que, dicha constitución ha sido la de mayor vigencia en la historia de Colombia: más de 100 años. Bajo este proyecto de nación solo se inaugura en 1890 una Iglesia presbiteriana en Barranquilla, y en 1891 una en Medellín.

Durante la guerra de los mil días³ (1899-1902: cuyos actores eran del partido liberal y el gobierno del partido conservador), se presentan diversas acciones violentas contra los protestantes. Por su fuerte vínculo con los liberales, fueron expulsados de pueblos, sus iglesias fueron quemadas o apedreadas, y sus líderes y adeptos heridos o asesinados. Por ser la educación un punto neurálgico para su expansión, se cerraron todos sus centros. Pero en 1902, con su reapertura se centraron en: 1. brindar una educación secular para captar a estudiantes de padres burgueses; 2. Promover el culto protestante o al menos, desmentir las declaraciones católicas y 3. Con estos dos aspectos se buscaba, a futuro, la obtención de poder político. Por esto era fundamental la preparación académica -basada en la libertad religiosa- de sus estudiantes de clase media en ascenso. Así, la educación se volvió la principal estrategia proselitista de los evangélicos. Cabe aclarar que, estos líderes no contaban con una buena preparación académica o teológica, eran ideólogos no intelectuales que carecieron de formación universitaria.

Luego de la guerra bipartidista, pasaron doce años de relativa calma entre el Estado y la religión protestante, hasta que en 1914 y hasta 1930 regresó el partido conservador al poder. No hubo ataques violentos o represivos, pero sí una constante defensa a lo católico. En el treinta Olaya Herrera se posesiona con un proyecto claro, el mismo de sus antecesores liberales: la secularización. Para esto, derogó el artículo de la constitución que tomaba a la Iglesia católica como culto oficial. En 1936, López Pumarejo aprobó nuevamente la libertad de culto, el matrimonio civil y la educación laica (acto legislativo N°1 de 1936). La reacción católica se refleja en el enunciado de uno de sus representantes: El Arzobispo Builes, afirmó que el presidente López tenía la intención de soviétizar al país. Y los periodistas acusaban a

³ Guerra civil colombiana que resultó en más de mil muertos y con la devastación económica y social del país. Los enfrentamientos se daban entre el ejército al mando del partido conservador y guerrillas liberales.

los evangélicos de destruir matrimonios, familias y las almas con sus costumbres de libertinaje (Cfr. Gómez, 2011).

En la ciudad de Cartagena de Indias, se inaugura en 1912 una iglesia presbiteriana y una escuela dirigida por el pastor Jensie Scott en el barrio El Cabrero (a un lado del centro de la ciudad). Más de 15 años después ayudaron a abrir otra sede en el barrio La Quinta – con esta institución llegan a la periferia de la ciudad. En 1943 se inaugura una institución en el Castillo San Felipe (fortificación colonial). Hablamos del intervalo de tiempo en el que la hegemonía liberal promovió la secularización en el país. En estos años se triplicaron los misioneros protestantes, y para 1940, 810 niños estudiaban en sus escuelas.

En este periodo de tiempo en el caribe colombiano se establecieron misiones protestantes ubicadas en los departamentos de Bolívar, Atlántico, Magdalena y la Guajira. En los últimos se establecieron misiones especializadas en grupos indígenas, entre las que se encontraba la Misión Indígena del Sur y la Unión Evangélica de América del Sur. En el departamento de Bolívar, se establecieron dos misiones en años diferentes: en 1937 procedentes de Costa Rica se estableció la Misión Latinoamericana, que tuvo a Sincelejo en epicentro, y a otras ciudades del departamento, entre las que se destaca Cartagena, siendo de las de mayor desarrollo proselitista en el departamento; y en 1941, llegó la Misión Bautista del Sur procedente del sur de los Estados Unidos, siendo la misión más grande, de mayor desarrollo y crecimiento proselitista en la ciudad. (Gómez, 2011, p. 49)

En 1945 la Iglesia de la Quinta se une a la misión Latinoamericana y pasa a llamarse Iglesia Evangélica del Buen Pastor. Abrió otra sede en el barrio Pie de Popa (centro) en 1946. Y contaba con 110 adeptos y 55 de membresía. Liderada por el Ingeniero Bautista Maxey Jarman. Fundaron su escuela con una notable calidad educativa, aspecto de gran ayuda para la ganancia de fieles. En 1944 se instaura la primera Iglesia Bautista -Reverendo Tomas Neely- quienes evangelizaban principalmente negros y mulatos.

A partir de Figueroa (2010) podemos asegurar que la razón principal de que dichas iglesias consiguieron más adeptos es lo atractivo que resultaba su teatralidad en la época. Esto es, la forma en sus profecías, hablar lenguas, realizar sanaciones colectivas, exorcismos y milagros, representaban una forma de sanación y reparación a las víctimas de la violencia bipartidista. El contexto ecuménico de la Iglesia Católica⁴, las misiones y proselitismo

⁴ En el ecumenismo, según Pablo Montero (Citado por López, 2008), los protestantes pasaron de 33.156 en 1960 a 90.573 en 1969. El crecimiento se debe, además del freno de la persecución política, a la aparición de las iglesias pentecostales: la versión más mágica, teatral y nacionalista de los protestantes históricos.

evangélico que no se abandonaron desde los años treinta, la secularización nivel meso, la urbanización en el país y el enfoque humanista en algunas instituciones educativas de nivel superior (incluyendo investigaciones sobre el hecho religioso), hicieron el espacio perfecto para la aceptación del pluralismo en Colombia.

A mediados del siglo XX, la secularización solo seguía como un proyecto legal. La vuelta de los conservadores en 1946 (Mariano Ospina Rodríguez) emprendió una persecución a las religiones distintas a la católica. En 1948, con el asesinato del liberal Jorge Eliecer Gaitán⁵, se llegó a la cúspide de la violación de los derechos y actos violentos en contra de los protestantes: quemaban sus iglesias o se confiscaban sus bienes, las autoridades no permitían la realización de sus cultos y sus escuelas fueron cerradas o destruidas nuevamente.

De 1950 a 1953, Laureano Gómez les quitó el derecho de hacer proselitismo religioso. En este último año, el general Gustavo Rojas Pinilla, justificó su persecución religiosa a la supuesta relación entre los protestantes y los comunistas. Es decir, que a través de la destrucción de las creencias religiosas católicas el comunismo lograría el poder político en Colombia y justo para esto, eran funcionales los protestantes. La persecución político religiosa dada las alianzas de los evangélicos y liberales terminó, al menos las acciones violentas, en 1958 con el Frente Nacional⁶. Esto aceleró el crecimiento de los pentecostales.

Entre 1960 y 1970 en pleno apogeo de la teología de la liberación, las guerrillas comunistas iniciaron una guerra contra los líderes protestantes acusándolos de ser imperialistas. Eran amenazados y algunos llegaron a ser asesinados. Para López (2010), esta es una de las razones por las cuales iniciaron las alianzas de protestantes y partidos políticos tradicionales.

⁵ Político colombiano, jefe del partido liberal y candidato a la presidencia en 1948. Sus propuestas sociales y su oratoria revolucionaria caracterizaron todo un movimiento político: “la vida de Gaitán significó la derrota de la oligarquía, la muerte de Gaitán y el bogotazo fue la derrota del pueblo, que impidió que el pueblo insurrecto se hubiera tomado el poder” (Franco, 2012, p. 59). Su muerte desató una época llamada “la violencia” donde seguían los enfrentamientos civiles entre liberales y conservadores, pero sin una guerra oficialmente declarada.

⁶ “Periodo comprendido entre 1958 y 1974 durante el cual, gracias a un gran acuerdo, los principales partidos políticos colombianos se dividieron alternativamente todo el poder del Estado. La división iba más allá de una simple alternancia presidencial, pues aquel partido político al que le tocara el turno de gobernar tendría la obligación de nombrar en la mitad del gabinete ministerial y, en general, en la mitad de todo el aparato estatal, a miembros del otro partido” (Mesa, 2009, p. 159).

Con lo anterior, y sumado al desarrollo de las iglesias neopentecostales con su creciente masa de seguidores, el proselitismo inicia su vida política independiente: creación de sus propios partidos. En 1990 se crea el Partido Nacional Cristiano (PNC) liderado por el pastor César Castellanos de la Iglesia Misión Carismático Internacional. Claudia Rodríguez de Castellanos –esposa del pastor- se lanzó como candidata a la presidencia.

Ahora bien, es necesario resaltar la participación de los evangélicos en la Asamblea Nacional Constituyente (ANC)⁷ en 1991. Hay un consenso en el medio académico y religioso, de que con esto inició la vida política de esta religión en el país. De acuerdo con Helmsdorf (1996) su contribución en la ANC no tuvo una importancia radical, especialmente si se compara con los católicos, no obstante, es una ganancia en la democracia en tanto que fue la primera muestra del rompimiento de la hegemonía católica en la política. Ahora bien, el hecho de que en la Asamblea participaran además de los tradicionales del poder, exguerrilleros, homosexuales, negros, y evangélicos, mostraba el nuevo camino plural del país.

Para la asamblea constituyente, los grupos no católicos se unieron en el Movimiento de Unión cristiana (MUC), quienes lograron incluir en la nueva constitución el artículo 19 de garantía a la libertad de culto y conciencia:

Con la consecución del pluralismo religioso tan esperado, Colombia entró definitivamente en la modernidad política. Por primera vez en el país se independizaba el concepto ciudadanía del de religión [...] Los cristianos no cejaron en su empeño de seguir vinculado al aparato político del país. Para el periodo legislativo de 1991 a 1994 fueron elegidos Fernando Mendoza y Claudia Rodríguez en el Senado, mientras que a la Cámara de Representantes llegaron Viviane Morales y Jimmy Chamorro. Para el periodo del 94 al 98 salió Mendoza, pero, ingresó como senador el exasambleísta constituyente Jaime Ortiz, y como representantes Víctor Mendoza y Colin Crawford. Estos tres políticos perderían sus curules en 1998. (López, 2008, p. 65)

En estos mismos años, aprovechando su nueva participación política, la Confederación de evangélicos de Colombia (Cedecol) fue líder en la construcción de un grupo cuyo objetivo principal fue denunciar los delitos del conflicto armado. Sumado a esto, logran la ley 33 de 1994, que puede ser considerada uno de sus mayores logros. Dicha ley fue, en teoría, un gran paso para la secularización y pluralidad es el país: validez a los matrimonios religiosos no

⁷ Convocada para la realización de la Constitución Política de 1991 de Colombia.

católicos, libertad de cultos en la educación y participación de todas las religiones en las guías espirituales de Instituciones gubernamentales y privadas (cárceles, hospitales, policiales). En el 2000, en Bogotá, se crea el partido del el Movimiento Independiente de Renovación Absoluta (MIRA).

1.3 Los neopentecostales son estrellas de rock

1.3.1 Protestantes históricos vs neopentecostales

Tabla 1

Descripción de grupos protestantes en Colombia

Grupos religiosos/ características	Protestantes históricos	Pentecostales	Neopentecostales
Fecha	Colonia	Inicio del siglo XX	Finales del siglo XX
Mediación de la gracia	Objetiva	Subjetiva	Subjetiva
Culto	Apartado de lo mundano	Espectacularización: glosolalia	Espectacularización: sanidad
Concepción escatológica	premilenaristas	posmilenaristas	Posmilenaristas
Política	Apatía institucional	Alianzas con los liberales	Alianzas con la derecha extrema
Líderes	Rígidos	Carismáticos	Mágicos y burócratas

Diseño propio con información retomada de Cepeda (2010); Beltrán (2006); Gaona (2016) & Figueroa (2009)

Conociendo la historia de los protestantes en el continente y, sobre todo, exponiéndola desde sus participaciones políticas, es en este momento imprescindible definir con mayor profundidad los grupos religiosos a lo que nos referimos. Antes se hace menester aclarar, en palabras de Álvaro Cepeda Van Houten, que:

la diversidad y complejidad del protestantismo latinoamericano dificulta la comprensión de las diferencias y similitudes que existen entre los diferentes grupos religiosos, diversidad y complejidad evidenciadas en sus procesos de cambio y en el significativo crecimiento de las membresías protestantes en todas sus denominaciones y divisiones. (2010, p. 36)

Por esto nos restringimos a describir *grosso modo*, la forma cómo se presentaron en Colombia. Nos concentraremos en solo cinco aspectos —por ser los de mayor importancia para la

argumentación de esta investigación. A saber: la mediación de la gracia divina, el culto, su concepción escatológica (creencia sobre el devenir de los tiempos), su visión de la política, y la figura de los líderes (Ver Tabla 1). Por protestantes históricos hacemos referencia a anglicanos/episcopales, presbiterianos, reformados, metodistas, bautistas y luteranos quienes llegaron a Latinoamérica en la época colonial. Entendemos por pentecostales los movimientos religiosos de inicio de siglo XX que arriban desde Estados Unidos, principalmente. Cabe aclarar aquí que no hablaremos de todas las variantes que aparecieron en los primeros cincuenta años de su expansión; solo haremos referencia a los que serían conocidos como “menos radicales” dentro del país (esto para entender mejor su transcendencia política), ni tampoco incluiremos al protestantismo evangelical.

Ahora bien, los primeros puntos a tratar son las diferencias de la mediación de la gracia divina y la naturaleza de los cultos. Por lo primero comprendemos, desde Cepeda (2010), la relación entre lo sagrado y el creyente. Es decir, la forma cómo se administra los bienes de salvación y cómo es expresado por el individuo. En el caso de los protestantes históricos, los medios para alcanzar la salvación presentan un control institucional: los sacramentos son manejados totalmente por los líderes y se expresan íntimamente. Por esto su culto tiende a ser sobrio y con el mayor alejamiento posible de la cultura mundana. Claramente, presentan una ascética más rígida.

Los pentecostales y neopentecostales poseen una mediación subjetiva de la gracia. Para esto aparece la figura del Espíritu Santo como proveedor de la santificación, así, tanto los líderes como los creyentes tienen formas de demostrar su bautismo en actos de éxtasis masivos (la expresión de los sacramentos se vuelve más emotiva y pública). Por esto la glosolalia (el don de lenguas o capacidad para hablar lenguas sagradas) se convierte en el acto principal de estos cultos. Lo que los diferencia con los neopentecostales, es que estos no ven la glosolalia como la única prueba de los dones divinos. El centro ahora se convertirá en la capacidad de sanación y realización de milagros. De esta forma, los servicios religiosos se transforman en shows de espectáculos mágicos con estos nuevos movimientos. Se presentarían como cultos más accesibles y llamativos. Pero a esto volveremos más adelante.

La concepción escatológica es fundamental para entender su visión y accionar político. Los protestantes son premilenaristas y dispensacionistas. Esto se resume en creer

que el Reino de Dios está por venir y que existe un estancamiento de la historia. Se traduce en que los cambios sociales no son posible y lo único que queda para hacer en espera de la llegada de Jesucristo, es mantener una ascética religiosa rígida y alejarse de la política (ámbito de corrupción, mentiras y pecado) y demás aspectos de la vida mundana. Incluyendo por su puesto, los medios masivos de comunicación o la cultura popular. Aspectos que evidencian su clara división entre la Iglesia y lo mundano. Hay que aclarar que es un alejarse de la política en el ámbito institucional. Como se mostró en los apartados anteriores, hubo líderes de estas iglesias que ayudaron en las revueltas de los negros esclavos en la Colonia o apoyos a los movimientos indígenas para recuperar tierras que les han sido arrebatadas.

La entrega espiritual desde el miedo era funcional por dos aspectos: por un lado, como afirmaba Marcuse en *El hombre unidimensional*, no hay mejor forma de controlar a la sociedad que a través del terror constante a una bomba atómica. Por esto, “no es extraño que [estos] mensajes premilenarista y dispensionalista hayan encontrado una alta acogida en toda América Latina durante la guerra fría, en lo que parecía inminente el estallido de una guerra nuclear” (Beltrán, 2006, p. 29). Por otra parte, el miedo al fin de la historia, descansaba en estos discursos como forma de aceptación de las crisis económicas y políticas propias de inicio del siglo XX. Para Álvaro Cepeda,

La combinación escatológica premilenarista y el dispensacionalismo destruye cualquier esperanza de transformación de las estructuras de la sociedad y hace del creyente un individuo dócil y manejable [...] implementa una manera distinta de enfrentar la pobreza y la miseria compensándolas con vivencias religiosas de éxtasis masivo, muy atractivas para las clases bajas de la sociedad. (Cepeda, 2010, p. 34)

Los pentecostales y neopentecostales buscan desdibujar, mas no acabar completamente, esta división Iglesia-mundo. Apoyándose en su escatología posmilenarista (el reino de Dios es aquí y ahora), trazan su objetivo como la purificación del mundo. En este sentido, la política ya no es lo profano sino lo impuro. La cristianización de la política pasa a ser deber y obligación del adepto con su voto y su crecimiento espiritual. No obstante, su idea política debe ser afín con la del pastor. Como expusimos en el apartado anterior, los pentecostales comienzan su vida pública en Colombia aliándose con partidos liberales en búsqueda de la pluralidad religiosa, educación laica y la separación entre la Iglesia católica y el Estado. Los neopentecostales, debido a su crecimiento exponencial, crean sus propios partidos políticos

o hacen alianzas con quienes les provean puestos importantes dentro de la administración pública.

La última característica tiene que ver con sus líderes. Pasarán de ser personas rígidas con total control de la ascética de sus adeptos, a individuos carismáticos capaces de demostrar dones divinos. Además, los neopentecostales tendrán una característica especial: total capacidad empresarial. Por estas razones los fundamentalistas veían a los pentecostales como una “negación de los criterios de orden y sobriedad” (Gaona, 2016, p. 152).

Queremos resaltar que dentro de los neopentecostales se encuentran los de tercera generación. Para Beltrán, son aquellos servicios religiosos no que pertenecen a ninguna asociación. En este sentido, son movimientos autóctonos que ofrecen favores divinos a sus adeptos más que ser propiamente un culto de adoración. Con favores nos referimos a bienes y servicios que son vendidos con el objetivo de satisfacer necesidades espirituales: alcanzar el cielo en la tierra: “la posibilidad de que el milagro ocurra depende de la precisión en la ejecución del rito por parte del pastor y de la fe por parte del creyente, y no de la disposición o la voluntad divina [...] otra de las condiciones necesarias para obtener el milagro es la donación de diezmo y ofrendas” (Beltrán, 2006, pp. 40-41). Cabe aclarar que, los testimonios y profecías centrales en el proceso de conversión y legitimación del discurso.

Algunas de estas iglesias, sin importar a que teología pertenezcan, suelen ser cultos de garaje sin proyección de crecimiento. En la mayoría de los casos, son hogares que fueron convertidos en lugares de encuentro espiritual y nacen como alternativa laboral para los pastores. Tienden a ser cerrados y solo se puede entrar con invitación o aceptación del líder. Lo anterior es el escenario perfecto para crear un espacio de control rígido. De este tipo de iglesias no nos centramos en la investigación, porque, aunque puedan tener vínculos políticos, no manejan el caudal electoral de las que antes han sido mencionadas.

Con lo expuesto hasta aquí hemos mostrado que, las iglesias pentecostales pasaron de un aislamiento extremo de la vida pública a un clientelismo corporativista. El cambio lo atribuye Bastian a dos cosas: en primer lugar, el crecimiento acelerado del número de adeptos fue el bien con el que se negoció el poder: votos por la integración política. En segundo lugar, la posición crítica en algunas partes de Latinoamérica de la Iglesia Católica que divorció el Estado de la Iglesia, y arrojó a los primeros a buscar legitimación moral en los evangélicos.

1.3.2 El clientelismo de la política colombiana y su adaptación neopentecostal

El crecimiento del pentecostalismo no ha sido solo latinoamericano, también se ha presentado en África, China, Corea del Sur, Asia y se ha dado esta expansión de los fundamentalistas cristianos de forma paralela con el movimiento fundamentalista islámico (Cfr. Beltrán, 2006). Esto apoya la idea de diversos autores de que estamos en un momento de regreso a las guerras religiosas. No sigo aquí esta afirmación en ese sentido. Lo que sí afirmo es que el crecimiento de su participación política, es, como había mencionado antes, un “proceso de vuelta a la confesionalidad del Estado que se consideraba superada por la constitución de 1991 [En el contexto colombiano]” (Cepeda, 2010, p. 15), y que sus alianzas políticas también incluyen un apoyo al accionar bélico, pero no como guerra santa.

Iniciando porque en la historia Colombia no se ha presentado enfrentamientos netamente religiosos. Los credos sí han influenciado y agravado las guerras civiles. Como asegura Figueroa (2009), la diferencia radical entre conservadores y liberales era su postura sobre la participación religiosa en la política y su pluralidad en el país, no obstante, no fue una guerra santa y no se mataban -entre vecinos, entre amigos o entre familiares- por quién tuviera la verdad absoluta espiritual.

Este autor colombiano realiza, de forma crítica, un estudio del pensamiento conservadurista. Su tesis es clara y contundente para la empresa de esta investigación: Colombia no ha tenido una historia de tradición democrática. Esta idea la crearon y la reprodujeron las elites políticas y económicas que han controlado el país. Dichas oligarquías opuestas a las ideas de la ilustración, la democracia y la diversidad son quienes, ante un Estado débil y una violencia endémica, no permitieron un programa de nación, un ejercicio político democrático o un respeto por lo diferente en el país. Ellos se encargaron que fuera el lugar del sagrado corazón.

Así, realmente los partidos políticos tradicionales en el país estaban en sintonía en lo que a economía o asuntos judiciales se refería: “las diferencias entre conservadores y liberales son más retóricas que reales [...] podrían tener en los diferentes grados de identificación con la religión católica, su mayor diferenciación programática” (Figueroa, 2009, p. 27).

Por lo anterior, se dedica un apartado de su libro a la educación de la época y lo titula “la guerra de las escuelas”. Asegura que solo en este campo fue que se libró un enfrentamiento nacional (1876-1877). El liberalismo buscaba formar un sujeto moderno, individualista, autónomo, con libertad de credo, productivo y con mirada hacia el comercio exterior. Para esto, separa la educación de la iglesia católica, aumenta el número de estudiantes haciendo gratuita la primaria, crea la Universidad Nacional de Colombia y busca, con ayuda de docentes protestantes, hacer una reforma educativa estructural. Esta época fue de gran expansión protestante. Por otro lado, los conservadores, y sus escuelas católicas, buscaban el mantenimiento del individuo conservador. Entre otras medidas, excomulgaban a los adeptos que matricularan sus hijos en las escuelas liberales.

Sobre la hegemonía conservadora, el autor asevera que era “un régimen que, además, era centralista y autoritario puesto que negaba la participación política a la oposición por medio de la censura de prensa” (Figuerola, 2009, p. 76). Lo que explica que, en la revisión de archivo histórico y prensa, no se encuentre información clara sobre el actuar religioso y político de los protestantes. Con excepción de sus propios periódicos.

Ahora bien, analicemos el contenido discursivo en que se comienza la inclusión de los pentecostales en la política. Desde finales de los años cuarenta del siglo XX aparece la higiene como necesidad médico-social. Lo que Gaona llama el inicio del régimen biopolítico en Colombia, dirigido especialmente a la limpieza de la raza. Todo este discurso médico-intelectual estaba encaminado al blanqueamiento de la población. Esto es: traer migrantes para “mejorar la raza” y hacer a los colombianos más gobernables. Así, los que necesitaban ser higienizados y regenerados eran los indígenas, los obreros y las mujeres. En el régimen liberal se mantuvo la preocupación por la raza, pero las políticas públicas estaban enfocadas en el aumento de la intelectualidad. Es decir, integrar la cultura popular a una “alta cultura”.

Los pentecostales de la época manejaban los siguientes enunciados:

- La regeneración debe darse desde y solo desde la religión, en tanto que el hombre y la política eran incapaces de hacerlo.
- Anti-intelectualismo y anti-cientificismo.
- Discursos nacionalistas y patrióticos.
- Aprobaban el discurso médico-higienista como forma de moral.

- La familia, en tanto base social, también debía ser higienizada y moralizada. Entre otras cosas, para quitarle el tiempo de ocio de los obreros en las tabernas. Enunciado que respondía completamente a la época económica.
- La mujer era la formadora por excelencia de los sujetos higiénicos y morales: su deber era alejar a los miembros de la familia de los vicios del cuerpo.
- El control del cuerpo era la clave para frenar la degeneración: las pasiones y deseos corporales debían ser suprimidos. En la alimentación del alma (ente separado de lo corporal) está la forma por excelencia de salvación.
- Las cuestiones del cuerpo en que se enfocaron fueron los vicios: el alcohol, el tabaco y el baile. El alcohol además de enfermedades, disminuía la productividad del obrero y degeneraba la raza: “la raza débil colombiana no podía tomar con moderación, tal como podrían hacer los blancos” (El mensaje evangélico. Núm. 356. Abril 1941, citado por Gaona, 2016, p.154). El baile era, para los fundamentalistas, un acto salvaje. Una forma de no controlar el cuerpo por la pasión que surge de lo sensorial y lo sexual. Esto último representa un peligro para la pureza de la mujer. En lo que se refiere a lo higiénico, el baile al ser liberador sexual, aumentaba la probabilidad de contagiarse de enfermedades venéreas.
- La escuela, después del hogar, era la institución clave para alejar a los niños de los vicios. Aquí también la mujer era el centro con su papel de maestra.

La tesis de Juan Ganoa (2016) es que esta inserción de los evangélicos en el discurso hegemónico fue una estrategia para ganar un espacio en la vida pública colombiana. Es decir, trataban temas como la moral, la relación Iglesia-Estado, la mujer, el cuerpo y el catolicismo. Todos estos respondiendo al discurso imperante en la época: la regeneración. Referenciando a Maria del Pilar Melgarejo, el autor describe la época regeneracionista como

la búsqueda de un lenguaje común como condición necesaria para la existencia de la comunidad política (del Estado- Nación), a partir de la idea de transformación y regeneración de la población, es decir, en la preocupación de dar vida nueva (regenerar) a una población que, a los ojos de los políticos y reformadores, se encontraba en estado degenerado. Vida nueva que venía a ser la vida política, es decir, la conversión de los sujetos nacionales en ciudadanos –sujeto de derechos y deberes [...] (Ganoa, 2016, p. 142)

Esta estrategia, sumada a la creación de escuelas y la unión de los movimientos sociales de la época (a los obreros, creando cajas de ahorro y usando sus medios de comunicación para la temática; o a los movimientos indígenas que luchaban por sus tierras) se podrían considerar como un éxito. Según cifras de la embajada norteamericana en Colombia, citadas por Figueroa (2009), el número de misioneros en los años treinta (30) era de menos de 10. Para 1942, más de 200 y para 1950 alcanzaban los 350.

Explicemos la idea más claramente: los pentecostales estaban, discursivamente, en contra de la política. No obstante, necesitaban tener presencia en la vida pública y por esto comienza la dualidad enunciativa que se mantendría en los neopentecostales actuales. Alguna de sus contradicciones se ven reflejadas en sus luchas y opiniones sobre lo que mantienen como la Otridad: la mujer, a las que apoyaban en los movimientos feministas -que estaban dando sus primeros pasos en el país- aunque les exigían el deber cristiano de mantenimiento de la higiene del hogar. Sobre los indígenas, por un lado, denunciaban los abusos de la iglesia católica. Específicamente, las condiciones de esclavitud laboral en que los mantenían y la expropiación de tierras por parte del Estado o de entes privados. Por otro lado, vendían la imagen del indígena como un ser primitivo cuya raza degenerada se entregaba fácilmente a las pasiones sexuales, a las alabanzas paganas y con ausencia total de hábitos higiénicos. Esto mientras también apoyaba sus luchas de reivindicación social.

Lo anterior fue la base para lo que a finales de siglo se convertiría en un fenómeno público: los neopentecostales como actores principales del hacer político en Colombia. Y es que, a partir de los años 90, hubo una tendencia a separarse de los partidos tradicionales. Los nuevos representaban a las minorías (indígenas, afro, izquierdas y movimientos religiosos no católicos) pero manteniendo las mismas prácticas clientelistas y nepotistas.

La eficiencia de la acción política de los evangélicos, siguiendo a Álvaro Cepeda (2010) se debe a cinco estrategias: 1. Venden la idea de transformación social, política y económica como algo tangible y cercano; 2. Su enfoque del trabajo social y espiritual con población vulnerable. Esto les da una imagen de protectores más eficientes que el Estado; 3. Su pluralismo; 4. La apatía o desconfianza hacia los partidos tradicionales; 5. El clientelismo tradicional como forma de accionar político. Esto es: clientelismo emocional basado principalmente en la confianza ciega, admiración y reconocimiento a los pastores. Ya no se

ofrece solo el dinero por el voto o el mantenimiento de un empleo, ahora se intercambia por favores religiosos.

Este mismo historiador asevera que la política colombiana ha funcionado a través del clientelismo. En otras palabras, el poder se ha ejercido de forma asimétrica y siempre legitimado desde la imposición. Sea con el patrón que obliga a sus sirvientes a seguir su partido o en el siglo XX con la compra de votos u ofrecimientos de bienes estatales. La globalización y la disminución del Estado transformaron la transacción. Desde finales de los años 80 apareció el nepotismo político religioso. En este caso el clientelismo funciona de forma emocional. El poder político (los votos) se consiguen a través de argumentos por autoridad: el carisma del pastor, la legitimidad del movimiento religioso y su manejo de las escrituras. Así, el clientelismo tradicional es mercantilista mientras con el neoliberalismo, el clientelismo pasa a ser, además, emocional.

En este clientelismo emocional el líder “como elegido de Dios” suele ser ejemplo de éxito económico y muestra de movilidad social. El caudal electoral lo intercambia por poder social o político. A diferencia del clientelismo neoliberal donde el dueño de los medios de producción no ofrece votos sino medios financieros al candidato que apoya, el líder religioso no recibe regalías o solo contratos con el Estado por su caudal, sino puestos burocráticos o altos cargos políticos. Por esto, “el voto pasa de ser un dispositivo político de participación ciudadana a una forma de adhesión religiosa fundamental para la salvación del creyente” (Cepeda, 2010, p. 50). A pesar del cambio en la naturaleza de la transacción, continúa siendo clientelismo la forma en que hacen política los neopentecostales. Así, igual que los autores que citamos en esta investigación, afirmamos que no existe cambio real en la política que ejerce la teología de la prosperidad: ni en el cómo consiguen los votos, ni en sus apoyos a los partidos o personajes políticos tradicionales, ni por las políticas con enfoque de género o para la población vulnerable en las que suelen enfocarse.

En tanto su desarrollo se da en una sociedad marcada y organizada por clases/género/etnias, el pentecostalismo funciona y se adapta a cada una de ellas: Para los indígenas, por ejemplo y de acuerdo con Shafer (retomado por Cepeda), fue una forma de recuperar la voz que habían perdido con la imposición católica. Aún para el proletariado, para los pobres y oprimidos, se convierten en un lugar de respuestas: donde encuentran las

explicaciones de su situación y se ofrece salvación terrenal. Salvación que llega en una serie de pautas morales, comportamiento económico y afiliación política. Para la burguesía es un aliado a la hora de organizar a las masas. Pero, además, es un lugar de obtención de capital social y político. Es una de las maneras de convertir su capital económico en más que un poder adquisitivo. Para los hombres es legitimación y reproducción de su masculinidad hegemónica y para las mujeres, sentido de vida y falso empoderamiento.

Por lo expuesto hasta aquí, concordamos con Das Dores y Mariz (2008) cuando afirman que, a pesar de tener una base social, la teología de la liberación nunca logró la popularidad de los pentecostales y mucho menos de los neopentecostales. Pero veamos el porqué de su éxito en el neoliberalismo.

1.4.3 Neopentecostales y neoliberalismo

Aclaradas las diferencias, vamos a concentrarnos en las iglesias objetivo de esta investigación: los neopentecostales y su relación y adaptación completa al neoliberalismo. Beltrán Cely (2006) ve el fenómeno religioso como cualquier otro mercado en la economía capitalista. En este sentido, la integración de los protestantes en Latinoamérica, como habíamos mencionado, desplaza el monopolio de la oferta de fe de la iglesia católica y lo convierte en un mercado competitivo. Lo anterior, lleva a los católicos a adoptar estrategias de su rival de mercado para ganar clientes –fieles-, por ejemplo, actualizar sus liturgias. Los pentecostales, por su parte, adoptaron la organización burocrática de sus rivales.

Con respecto a los consumidores, el sociólogo colombiano plantea que en la decisión de cual oferta religiosa tomar, más allá de una decisión racional (en el sentido de teoría económica) costo-beneficio, influyen la tradición, la ubicación de los templos, en que situación de vida se encuentra el sujeto, entre otros. De esto se desprenden dos aspectos peculiares de la relación oferta-demanda del mercado religioso: en primer lugar, el poder de influir en el producto final que ofrecen los templos de acuerdo a las modas, los gustos y las necesidades inmediatas. En segundo lugar, que no existe una fidelidad absoluta a una fe o a un templo. Su demanda es elástica.

Aclarado el fenómeno religioso como un mercado más del capitalismo, veamos las especificidades del neopentecostalismo. Hay que iniciar recordando que la verdad de sus iglesias no está medida por la capacidad de interpretación de la Biblia o simplemente por el carisma de sus pastores, sino por el número de seguidores con los que se cuente. Por esta razón, presentan una organización jerárquica empresarial, estrategias de mercado (oferta-demanda), marketing, y se mueven por la acumulación de capital, tanto económico como social. Aquí su mayor característica neoliberal: mercantilizan la salvación.

Venden servicios religiosos a escalas impresionantes. Estamos hablando de que estas organizaciones poseen (además de templos) edificios, librerías, cafés, emisoras, colegios, centros de salud, canales de televisión, guarderías, cooperativas, funerarias, entre otros. Los neopentecostales supieron cómo explotar el mercado de las emociones al basar su teología en el éxito económico y, principalmente, al convertir el emprendimiento y la autoexplotación en valores cristianos.

Se pueden identificar dos corrientes dentro del neopentecostalismo, que básicamente se diferencian en el poder del discurso sobre la acción. Tenemos, por un lado, la doctrina de la súper fe que tiene como “máxima fundamental “lo que dices recibes” [...] estoy bendecido, soy próspero, vivo en victoria, todo lo puedo en Cristo” (Beltrán, 2006, p. 37). En este sentido, el poder teológico radica en el verbo. Es el uso del logos lo que transforma la realidad del creyente. La estabilidad es, entonces, un asunto de autosuperación. Este es el punto de encuentro con la otra corriente dentro del movimiento: la teología de la prosperidad o teología del éxito, que, dicho sea de paso, es en las que nos centraremos en esta investigación.

Esta doctrina es la de mayor crecimiento tanto en adeptos como en ganancias económicas y presencia política. Su base es la siguiente: el éxito económico –medido por el consumo y la acumulación de capital- es directamente proporcional al éxito espiritual. Así, la pobreza se convierte en castigo de Dios por no llevar una ascética religiosa, política y económica específica.

Este es uno de los postulados en que difiere el neopentecostalismo con la religión tradicional. El primero no busca una manera de reconfortar y justificar la pobreza. Al contrario, crea el imaginario y te exhorta a vivir en la idea de que el sistema brinda las

herramientas para el éxito económico y social y, por ende, el espiritual. La responsabilidad recae entonces en el individuo. Empero, la garantía para lo anterior se encuentra en el buen ejercicio de lo político. De ahí su justificación de participación. Solo si se vela por el accionar de los políticos y el neoliberalismo como mejor forma de organización social y económica, se brindarán las oportunidades para que el individuo emprendedor acumule capital. A diferencia de la ética protestante, no es designio divino, el ser proletario o dueño de los medios de producción. En el neoliberalismo, todos pueden llegar a emprender. El capital es tan mágico y milagroso como Dios mismo. En parte explica porque suelen ser seguidos por la población más vulnerable (pobres, mujeres, negros, drogadictos, migrantes). Y es que sus discursos hacen que el adepto crea que puede adquirir poder al darle poder (dinero y votos) a la institución. Son vistos como movimientos alternativos, una salida al ejercicio político clásico.

Un aspecto a exhibir aquí, y que resulta fundamental para la creación de pánicos morales, es su capacidad para crear Otredad y al mismo tiempo, hacerte sentir parte de lo Uno. Incisión propia de la modernidad. “Estas nuevas identidades religiosas pueden ser aún más fuertes que las identidades étnicas o nacionales, creando distinciones sociales básicas como la distinción entre creyente y no creyente, salvo y no salvo, que le permita al creyente y salvo sentirse privilegiado [...]” (Beltrán, 2006, p. 79). Entonces, le sumamos a esa sensación de poder o de influencia que les da su voto político, la motivación del emprendimiento como salida a la pobreza, el accionar del diezmo como inversión económica, el ser parte de un Uno: los salvos.

No es nuestra intención retomar completamente los planteamientos de Byung Chul Han (2014). Tanto por falta de espacio en esta investigación, como por nuestro desconocimiento de su obra completa. No obstante, nos parecen esenciales las ideas expuestas en *Psicopolítica* porque esto es, precisamente, en lo que se convierte el neopentecostalismo en Colombia y en el resto de Latinoamérica.

Para el autor, la característica principal de la dictadura del capital es la autoexplotación del individuo. Por esto es tan preocupante e imprescindible para los partidos de derecha, estos discursos de “ser empresario de sí mismo”, de emprender negocios y de consumir como muestra de los dones del Espíritu Santo. No afirmamos que es el final de

biopolítica, aún a las mujeres no nos dejan abortar legalmente y estas iglesias tienen mucho que ver al respecto. Lo que digo es que, además de la dominación del cuerpo, estos templos requieren de la explotación de las emociones. Agregó esto a las diferencias presentadas con anterioridad entre los pentecostales y los neopentecostales. Los primeros se insertan en la vida pública con discursos regeneracionistas de control corporal. Se quedan en el ámbito de la biopolítica. Los neopentecostales van más allá, reproducen las relaciones de poder que dominan el cuerpo, pero además usan las emociones como materia que genera capital.

Lo diré en palabras más simples, la intención de estos servicios religiosos no es provocar sentimientos: un estado temporal, objetivo, narrable y constataivo sino emociones, aquellos afectos subjetivos, momentáneos, no narrables, performativos y, sobre todo, fugaces (Cfr. Han, 2014). Esto es, no se debe provocar sentimientos de tristezas prolongados, basta con causar llantos, llantos en masa, colectivos. Ver al otro llorar a tu lado, sin conocerlo, te hace pensar que es un apoyo, que estás creando una red. Y este, es solo un ejemplo de las emociones en masa que son capaces de provocar estos cultos. Allí, a nuestro parecer, radica su éxito.

El miedo a una bomba nuclear o al fin de los tiempos, como en el caso de los protestantismos históricos, no es la estrategia para los neopentecostales. Es más funcional la creación de pánicos morales, enemigos fugaces y terrenales que generen preocupación no terror. Dicho otras palabras, estas empresas ofertan significados de vida y emociones. En este sentido, para Han, ya no hay un valor de uso sino un valor emotivo.

Es ahora cuando la emoción se convierte en medio de producción [...] El régimen neoliberal presupone las emociones como recursos para incrementar la productividad y el rendimiento. A partir de un determinado nivel de producción, la racionalidad, que representa el medio de la sociedad disciplinaria, topa con sus límites. La racionalidad se percibe como coacción, como obstáculo. De repente tiene efectos rígidos e inflexibles. En su lugar entra en escena la emocionalidad, que corre paralela al sentimiento de libertad, al libre despliegue de la personalidad. (Han, 2014, pp. 70-71)

De allí que ahora no se necesiten management racional sino management emocional. El pastor entra aquí como esa figura de entrenador motivacional: sea desde “el todo lo puedo en nombre del Espíritu Santo” hasta “en el emprendimiento está el éxito económico”. No estamos aseverando que estos enunciados emocionales sean la acción en sí misma, pero sí

llegan a ser impulsos o el “fundamento energético” de la acción, para usar la categoría de Han. “La motivación está ligada a la emoción. El movimiento las une. Las emociones positivas son el fermento para el incremento de la motivación” (Han, 2014, p. 74). Por esto se vuelven los perfectos “Defensores del status quo y por lo tanto [...] en piezas funcionales del engranaje político” (Cepeda, 2010, p. 161).

Veamos de cerca lo que caracteriza a estos *coach* motivacionales. En primer lugar, hay que tener en cuenta lo que Cepeda llama la presentación de vida de los líderes “como un camino de salvación” (2010, p. 100). La experiencia de los pastores sería mostrada como una historia lineal de progreso. Primero estuvo el pecado, la acumulación de este llevó a un encuentro necesario de salvación. El llamado de Dios fue tan fuerte que se superaron todas las dudas y solo se podía terminar con el éxito material y espiritual. Pero este proceso solo se lograría de forma individual.

Podemos ver que la experiencia de conversión sitúa al creyente en el centro (el axis mundi) de grandes tensiones y fuerzas opuestas que a cada momento lo fortalecen (si no lo destruyen), dinámica en la cual este adquiere una identidad y una singularidad que lo definen con gran eficacia. (Cepeda, 2010, p. 100)

Se plantean, de esta forma, desde la historia de vida, las tensiones y contradicciones propias del neoliberalismo, con el único propósito de ilustrar que es posible, desde y solo con la individualidad espiritual, superarlas. Lo que necesitamos resaltar es la presencia en las historias de vida, de los problemas de desigualdad económica, las escasas oportunidades de estudio, los problemas sociales y mentales propios de la modernidad. Al mismo tiempo se denuncian todas las tensiones del sistema para terminar en una invitación a intervenir en la política. Al mismo tiempo, se hace propaganda constante a la individualidad. Desde la política cristianizada se brindarán las herramientas necesarias para que el individuo de su esfuerzo y emprendimiento, pueda superar las crisis económicas y emocionales.

1.3.4 La cultura pop como vía a lo mundano

En este momento es menester ligar dos ideas de lo que he trabajado hasta ahora: lo que separa a los neopentecostales del protestantismo histórico es su entrada a lo mundano, dado no precisamente por su flexibilidad ascética o su variación teológica, sino por su integración política y su discurso neoliberal. No obstante, el éxito de la relación dialéctica de lo religioso

y lo político que presentan estas instituciones se debe a dos aspectos: 1) El control sobre sus adeptos: el management emocional y 2) La capacidad de llegar a las masas.

La principal estrategia utilizada para el logro de estos dos puntos, a nuestro parecer, es el uso de la cultura pop. No basta con tener un discurso llamativo, la explotación de lo emocional requiere de acciones culturales. Expondremos tres ejes: la música como generador de emociones en masa, el uso de los cultos, más que como un ritual sagrado, como un espectáculo y por último, el reencantamiento de la técnica. Ya no es lo mundano, si no estrategia de marketing para dar a conocer a un mayor número de personas su producto. Es el medio más eficiente de comercializar la mercancía de salvación.

No es mi intención hacer un aparataje teórico sobre la cultura, por considerar que es un concepto complejo digno de una investigación a parte. Se debe resaltar que no hago referencia a la cultura pop como una forma burguesa y elitista de nombrar a las expresiones artísticas, símbolos, significados, normas, códigos, creencias y valores que no pertenecen a lo que se señala como “alta cultura”. Esto es, definirla de forma residual, como la negación o como lo Otro. Tampoco la defino en términos de gusto de clase. Aclarando, dicho sea de paso, que los adeptos de estas iglesias, aunque en su mayoría son personas pobres y oprimidas por el sistema, también hay un número importante de dueños de los medios de producción o políticos renombrados. Antes bien, uso el término para referirme desde géneros musicales de resistencia como la champeta en los negros cartageneros, el rock como expresión juvenil, o el uso del Instagram como forma interacción. Tomaremos lo que John Storey llama una perspectiva benigna de la cultura de masas, puesto que

se ven como formas de fantasía pública. La cultura popular se entiende como un mundo de ensueño colectivo. Tal como afirma Richard Maltby, la cultura popular proporciona «un escape que no es desde o hacia algún lugar, sino un escape de nuestros yos utópicos». En este sentido, se podría argumentar que prácticas culturales [...] funcionan de manera semejante a los sueños: articulan, encubiertamente, deseos colectivos (que están suprimidos o reprimidos). (2002, p.25)

Por esto, la música en conciertos llenos de luces y efectos, cuales eventos de rock, los grandes shows de exorcismos o milagros y el uso de las redes sociales, se volverán una herramienta fundamental para su proselitismo. Solo con estos tres instrumentos (shows, música y redes sociales) se es capaz de generar experiencias psíquicas y corporales en masa. La cultura pop

sería, independientemente de la tradición en que sea vista, lo que presupone un acceso masivo y “que depende del establecimiento de una economía de mercado capitalista” (Storey, 2002, p. 31). Y su uso por parte de los pentecostales significaría la forma de eliminar la tajante separación entre la iglesia y lo mundano, y una forma de alabar lo divino desde alma y cuerpo.

Este tipo de cultos se centran en la música y la prédica. Se presentan shows de glosolalias, profecías, milagros, curaciones. Es un acto cultural de explotación de las emociones. Los grupos de alabanzas de estas iglesias están dotados de equipos musicales electrónicos de última generación. Tocan ritmos populares y contemporáneos (rock, pop, vallenato, salsa, corridos, baladas, rancheras, bolero). El objetivo es hacer el culto lo más emotivo posible, por esta razón, invitan al baile (siempre asistidos por la compañía de danzas, quienes realizan las coreografías. Dicho sea de paso, que generalmente son solo mujeres). Tanto las alabanzas como los bailes están conformados por adolescentes y adultos jóvenes. Es una forma de atraerlos a estas religiones. Se pasa de brindar solo un sentido intangible para la vida a usar el mercado cultural como actividad atrayente.

Las primeras versiones del protestantismo veían en el uso de los instrumentos una forma de intromisión en la espiritualidad. Esta última solo podría ser alcanzada por medio de la prédica, la lectura santa y los sermones. La música por su parte, llevaba al goce del cuerpo, por ello, la mente se concentraba en lo sensual y no en lo espiritual. Estos ritmos entonces, serían una forma de deteriorar la moral.

Para las iglesias institucionalizadas, la simpleza musical y el énfasis en la lírica informaba de su orientación doctrinal y teológica, por lo que cualquier variación en estos dos elementos traía aparejadas disputas y controversias doctrinales que, frecuentemente, explicaban las escisiones dentro de ellas. También suscitó discusiones sobre la presencia de un segundo texto dentro del culto después de la Biblia. Para ellos, un segundo libro -como era el himnario- siempre resultó ser crítico, por la tendencia apóstata que podría implicar y por resultar una interferencia para el contacto íntimo con Dios. Este libro también resultará ser polémico por su potencial desvío respecto a la adoración, al anteponer la melodía a los mensajes y lo individual a lo congregacional [...] Los puritanos criticaban a los metodistas por la preponderancia que la música estaba tomando dentro de sus cultos. Los pietistas, a pesar de producir cientos de himnarios como forma de oración, se distanciaron de éstos últimos por su énfasis sonoro. (Rozas, 2015, p. 68)

Los pentecostales y neopentecostales pasan de esta concepción a usar los instrumentos musicales como una forma de comunicación directa con Dios. La música, entonces, se volvió

uno de los principales elementos de diferencia entre las nuevas corrientes del protestantismo. Las tradicionales se mantenían en su postura de separación de espiritualidad y lo mundano. Mientras las nuevas corrientes usaban la música como una forma de acercarse al mundo y al cuerpo como lugar que lo vivencia.

Al llegar estas religiones a América, la música indígena también fue tomada y adaptada a los himnos europeos y estadounidenses. Era necesaria esta tarea proselitista para ganar adeptos y nacionalizar las iglesias que comenzaban a surgir. La población lo veía como una forma de no perder su cultura mientras se adaptaban a las nuevas creencias colonizadoras y algunos misioneros (los que no creían que esto afectaba su deber) lo veían como una forma indirecta de evangelizar. Así, desde los años 20 aparece un nuevo mercado cultural: la música evangélica se populariza y el uso de las tecnologías de comunicaciones hace que ahora la evangelización se dé en masa.

Por esto, el templo para estas organizaciones ya no es un lugar sagrado. Se pierde el carácter tangible de la casa del Espíritu Santo para pasar a ser cualquier espacio con capacidad para albergar la cantidad multitudinaria –dependiendo del espectáculo religioso. Sucede muy seguido que los cultos son realizados en los estadios de fútbol más grandes del país con tarimas perfectamente equipadas. Son, en muchos casos, lo más cercanos a festivales de rock.

Ahora bien, no es nuestra intención explicitar una discusión sobre música y emociones. No nos interesa tanto apoyarnos en las teorías que ligan los tonos con las sensaciones (tono mayor causal de alegría y tono menor de tristeza), o en las concepciones sobre el despertar de las experiencias primarias a través de la música o, quizás, en las que plantean cualidades terapéuticas a las canciones. Solo es necesario

entender la música no como un simple ejemplo de un esquema cosmológico, sino como un conjunto de técnicas para la generación de representaciones tradicionales: alabar, adorar, agradecer, hablar con Dios y que el Espíritu Santo se haga presente, haciendo que las personas se sientan afectadas. (Rozas, 2015, p. 163)

Nuestro punto es que el compartir la experiencia musical en masa —sea por participar en los grandes espacios de los shows o escuchar las canciones en la radio donde se crea una relación uno a uno con el locutor-pastor, o sea disfrutando los mensajes de las letras en el interior de

tu hogar desde YouTube—, la música evangélica genera sensaciones inmediatas: experiencias corporales y espirituales.

Decimos aquí que existe una relación simbólica entre la emoción y la experiencia musical. Se crea un vínculo abierto, inmediato y fugaz capaz de generar afectos, sea alegría, gozo, llanto, o desdén, son emociones que compartes con el de al lado, con el pastor-locutor o con el cantante en el canal de youtube. Lo que diferencia a este tipo de música con la mundana, es que está el imaginario de ser algo compartido por una red, crea ese estar en comunidad desde la individualidad.

El último eje se puede explicar desde el cambio de percepción de la *techné* (Cfr. Éric Sadin, 2017). Ya no es la técnica moderna que se desarrolla para someter al hombre y generar más acumulación de capital. Ahora se percibe la tecnología como una alternativa de emancipación o, al menos, una forma de mejorar la existencia. Así, en los neopentecostales se presenta un reencantamiento de la *techné* a través de la tecnología. Es su herramienta para evangelizar, para hacer política y para demostrar su prosperidad.

La técnica es una forma ágil y masiva de gobernar cosas y personas. La tecnología, el internet y el dispositivo se convierten en mediadores de sujetos. En este caso, una manera eficiente de llegar a las masas de todas las generaciones (aunque haya diferencias en la conectividad entre ellas). Es una vía para que su visión de mundo se expanda por fuera del templo. Ya no necesitan que los adeptos vayan todo el tiempo a los rituales para hacerles llegar los mensajes religiosos o políticos. Esto porque “también el medio digital es un medio del afecto. La comunicación digital facilita la repentina salida de afectos. Ya solo por su temporalidad, la comunicación digital transporta más afectos que sentimientos” (Han, 2014, p. 67).

Entonces, al plantear que el uso de la tecnología es una vía para la inclusión de los neopentecostales en la cultura pop, lo hacemos desde dos perspectivas. Por un lado, su uso para generar música contemporánea, sus shows de luces (entre otros). Es decir, producir con y desde la tecnología, productos de consumo cultural.

Por otro lado, el uso de los medios de comunicación y en especial del internet para llegar a la mayor audiencia posible. Estamos hablando que un pastor en una ciudad como Cartagena, con algo más de un millón de habitantes, cuenta con más de 630.000 seguidores en Facebook (y 175.000 en Instagram). Son dueños de canales o tienen programas de televisión, manejan canales de YouTube con millones de seguidores, páginas de internet desde donde manejan donaciones o hacen publicidades a sus eventos. Son organizadores de congresos a nivel mundial que también se transmiten en vivo. Hablamos de los medios masivos como el transportador perfecto de emociones por su temporalidad: es información inmediata que pasa de forma fugaz.

1.4 Notas finales

Como se mostró, la corriente liberal democrática no fue el único proyecto protestante en el continente. Desde inicios del siglo XX surgía una variante pentecostal en América Latina que, a diferencia del protestantismo histórico, se presentaba como la religión salvadora y mesiánica, buscando llegar a los territorios con poca o sin presencia alguna de la Iglesia católica. Estas dos corrientes siguieron estables hasta los años 50, donde comienza la aparición de múltiples grupos disidentes. Se tiene, por un lado, a los que conservan las ideas progresistas y reformistas y por otro, los que desde el púlpito dan legitimidad al status quo (especialmente con propagandas anticomunistas). También se diferencian los ideales urbanos y los rurales. Estos últimos con nulo interés en la burocracia urbana y combinando su doctrina con la magia y las tradiciones indígenas. En estos mismos años se pasa de un liderazgo liberal a un pastoreo de gerencia tecnocrática.

El cambio ideológico de las iglesias pentecostales se dio en un contexto de transformación en América Latina. Hacemos referencia a la mitad del siglo XX cuando la economía pasa a ser industrializada e internacional. Con esto se presenta un empobrecimiento de la población, acompañado de un crecimiento demográfico por las mejoras en el ámbito de la salud. La sobrepoblación y la desigualdad en la distribución de las tierras y el capital fue agravante para las migraciones rurales-urbanas. En este contexto surgían nuevos cuestionamientos lejos de lo puramente teológico: ¿la revolución cubana y su acción social era lo que necesitaban las clases oprimidas? O ¿el conservadurismo y la derecha capitalista

eran la solución? ¿Bastaba la evangelización o había que tomar caminos militantes y revolucionarios?

Mientras los evangélicos liberales desaparecían, los conservadores tenían sus esfuerzos enfocados en el crecimiento constante de las Iglesias. Para ello, necesitaban aliarse con militares, políticos y burgueses. Es decir, de los caminos mencionados en los interrogantes anteriores, los pentecostales escogieron el de la derecha conservadora capitalista. Dejaron de ser un movimiento de liberación para convertirse en uno de legitimación de orden mundial.

Al comprender la política más allá que la mera institucionalidad, como la interacción discursiva en donde aparece el consenso y disenso de la vida pública de un país, la religión se vuelve pieza fundamental para el ejercicio del poder. Y es pieza imperiosa porque la secularización en América Latina se presentó solo en el ámbito legal y no social o cultural. En lo que se refiere específicamente a la organización institucional religiosa, la secularización significó pluralidad y las nuevas corrientes tuvieron como base la racionalidad calculadora del capital: ya probamos esto mostrando las características empresariales de los neopentecostales y su perfecta adaptabilidad al neoliberalismo. Y es que “los movimientos protestantes populares y milenaristas parecen portadores de un proyecto social y político más que de reforma” (Bastian, 1995, p. 35).

Los nuevos protestantes se convirtieron en un espacio subcultural, donde los marginados encontraban redes de apoyo social y moral. Los líderes se presentaban como jefes, patronos, caciques y posteriormente, como coaching emocionales, cualquiera de estas figuras expresaba protección a sus adeptos. A pesar de venderse como un discurso moderno por el uso de tecnologías, de música popular o su imagen de solución política alternativa, el neopentecostalismo termina siendo una nueva forma de control moral y, por ende, de las acciones de las masas.

Así, con enunciados emotivos se presenta al homosexual y la mujer feminista o empoderada como una otredad peligrosa. Se reafirma la hegemonía heteropatriarcal con la intención última de mantener la política conservadora en el país.

Lo que prosigue es ahondar en la construcción de pánicos morales como estrategia política de los neopentecostales para servir a la derecha radical. Y la forma en cómo estos pánicos son presentados desde la emocionalidad de sus cultos y esparcidos desde los medios de comunicación masivos. Se hará tomando como referencias a los cultos representativos de la ciudad de Cartagena, Colombia.

CAPÍTULO II

RELIGIÓN Y GÉNERO: UNA CUESTIÓN POLÍTICA

En alguna ocasión, Marx preguntó: “¿Qué es un esclavo negro? Un hombre de la raza negra. Solo se convierte en esclavo en determinadas relaciones. Una devanadora de algodón es una máquina para devanar algodón. Sólo se convierte en capital en determinadas relaciones. Arrancada de esas relaciones no es capital, igual que el oro en sí no es dinero ni el precio del azúcar es azúcar” (Marx, 1971b, p.28) Podríamos parafrasear: ¿Qué es una mujer domesticada? Una hembra de la especie. Una explicación es tan buena como la otra. Una mujer es una mujer. Sólo se convierte en doméstica, esposa, mercancía, conejito de playboy, prostituta o dictáfono humano en determinadas relaciones. Fuera de estas relaciones no es la ayudante del hombre igual que el oro en sí no es dinero.

Gayle Rubin, 1996

2.1 Sobre el concepto de género

La intención del primer apartado de este capítulo es exponer, de forma somera, el concepto de género como una categoría de estudio. Es decir, presentar el carácter social -constructo político, económico y cultural- y eliminar el sentido natural del género. Esto se hará con autoras clásicas y contemporáneas: Simone de Beauvoir, Mary Wollstonecraft, Marta Lamas, Joan Scott, Gayle Rubin, Judith Butler, entre otras autoras citadas por éstas.

Lo anterior se presentará en cuatro puntos: Primero, se mostrará los inicios conceptuales de la categoría género y el recorrido teórico que ha tenido dentro de la academia. Esto será la base para entender el segundo apartado: los diferentes enfoques desde los que se ha estudiado la diferencia sexo/género y las críticas que autoras como Scott realizan a las diversas teóricas. Por último, y en este punto cobra sentido la inclusión de esta discusión teórica en la empresa de esta investigación, puesto que, se expone la manera en que ha sido y puede ser estudiada la relación entre religión y género.

2.1.1 El género como concepto académico

Marta Lamas (1996) encuentra los antecedentes del uso de la categoría género en Simone de Beauvoir. En *El Segundo sexo*, Beauvoir (1962) asevera que lo que caracteriza lo femenino son un conjunto de construcciones sociales e individuales y no un hecho natural que deriva

del sexo. Así, uno de sus principales cuestionamientos es sobre la naturaleza misteriosa de la femineidad: ¿De dónde sale? ¿De los órganos reproductivos de la mujer? ¿O es una realización con la que se sueña llegar?

Su argumento se construye a partir de la otredad de lo femenino. Lo femenino es lo otro: la sumisión de la mujer se construye a partir de su desplazamiento a la alteridad, es decir, en la negación de su carácter de sujeto. La identidad femenina estaría definida así, desde lo uno, y no en sí misma. “Ella es lo otro en el corazón de una totalidad cuyos dos términos son necesarios el uno para el otro” (Beauvoir, 1962, p. 6). Pero la subordinación no se debe a un acontecimiento histórico preciso, siempre ha estado presente en la historia y en este sentido, para la autora, la alteridad femenina, al no devenir de un hecho, se presenta como un absoluto, justificado desde la biología.

Y se abre la pregunta ¿Por qué, a lo largo de la historia, no se ha presentado un reconocimiento de la mujer como sujeto? En el texto Beauvoir presenta varias razones: 1. La opresión masculina se reproduce por su necesidad de enajenarse; 2. Las mujeres no poseen los medios necesarios para su reivindicación. Esto se debe a su imaginario de no necesitar reciprocidad en la relación con los hombres; 3. No se cuestionan y algunas veces, se encuentran a gusto con su posición de lo otro; 4. Las necesidades sexuales y de reproducción, que crea dependencia de los hombres a las mujeres, no ha sido suficiente para la liberación; 5. Los frenos que históricamente han impuesto a la liberación femenina por ser catalogadas sus luchas como peligrosas. El ejemplo que pone la autora es la apelación de la burguesía a la recuperación de la moral de la mujer hogareña en el momento de inclusión de ellas en el mercado laboral; 6. La construcción de la mujer desde el nacimiento para su rol social femenino. Se le educa para no asumir por sí misma su existencia. En palabras de la autora: “nada es natural. La mujer es producto elaborado por la civilización” (Beauvoir, 1962, p. 413).

Al adoptar una postura moral existencialista, Beauvoir ve la transcendencia como el objetivo último de los individuos, así, plantea que la tragedia femenina se da en el enfrentamiento de lo que anhela y lo que le obligan a hacer y ser. Esto es, independiente de la dicotomía Otro-Uno y la imposición de los varones a que sea lo inesencial, un objeto inmanente. Y es radical al afirmar que la realización femenina no se alcanza al ser madre. El

reconocimiento de la igualdad no la da la maternidad (el generar una vida) sino su contemplación en tanto sujeto en sí, en tanto se es una vida.

Beauvoir comparte la idea con Mary Wollstonecraft (2005) de la carencia de recursos de la mujer para su liberación. Para esta autora, existen las diferencias naturales entre hombres y mujeres, la fuerza muscular, entre otros. No obstante, la razón por la que la mujer no llega a desarrollar en totalidad sus facultades es la opresión en la que vive, “desprecian la libertad al carecer de la virtud suficiente para luchar con ella y obtenerla” (Wollstonecraft, 2005, p. 111). De acuerdo a la escritora, la moral y la conducta de la mujer proceden de su falta de entendimiento. Esto por la ausencia de posibilidades de obtener la misma educación que los hombres. Se educa a la mujer para la sentimentalidad o para desarrollar, como máximo, *sentido común*, “pero lo que merece el nombre de intelecto, el poder de adquirir ideas generales o abstractas, o incluso intermedias, se encontraba fuera de cuestión” (Wollstonecraft, 2005, p. 302). Cabe aclarar que, la autora está escribiendo en 1792, no obstante, vale la pena resaltar uno de los argumentos principales de la obra: el actuar y el pensar de la mujer no es una cuestión natural, sus facultades se desarrollan según el contexto social, es decir, según las posibilidades que se le brindan y el nivel de sometimiento en el que vive. La liberación de la mujer estaría entonces en la educación: el conocimiento y entendimiento. Y una revolución femenina basada en el desarrollo del intelecto llevaría a una mejora en la humanidad.

Esta última afirmación la despliega Beauvoir en la conclusión del *Segundo sexo*. La pensadora francesa presenta a la sociedad como un escenario de guerra donde hombres y mujeres se enfrentan constantemente. El primero para mantener y garantizar su dominación y el segundo para liberarse y alcanzar su transcendencia. Lo que caracteriza la moderna lucha femenina es que no toma tintes de dominación sino de igualdad: “acepta los valores masculinos: pone todo su amor propio en pensar, obrar, trabajar y crear con los mismos títulos que los varones; en lugar de rebajarlos, afirma que se iguala a ellos” (Beauvoir, 1962, p. 410). Es menester aclarar aquí que, aunque válida, esta lucha se da reproduciendo lo mismo en contra de lo que se enfrenta. Es decir, la mujer se alza como objeto dotado de subjetividad, más no como un sujeto en sí. Se busca la libertad por medio de lo que se le ha impuesto: la pasividad. Existe entonces una complicidad entre dominador y dominado.

Este enfrentamiento no tendrá salida, de acuerdo con la autora, mientras no desaparezca el pensamiento binario de la identidad, esto es, ver lo Uno enfrentado con lo Otro. Hombres y mujeres deben verse, definirse y trascender como semejantes. Es claro que la mujer sufre con la situación de dominación, pero también el hombre. El problema es que, aunque la disolución del conflicto entre los sexos le quitaría responsabilidades al hombre, también le arrebataría una de sus mayores felicidades: su percepción de superioridad. En palabras de Beauvoir:

Liberar a la mujer es negarse a encerrarla en las relaciones que sostiene con el hombre, pero no negarlas; aunque se plantee para sí, no por ello dejará de seguir existiendo también para él: reconociéndose mutuamente como sujeto, cada uno seguirá siendo, no obstante, para el otro, un otro [...] cuando sea abolida la esclavitud de una mitad de la Humanidad y todo el sistema de hipocresía que implica, la <<sección>> de la humanidad revelará su auténtica significación y la pareja humana hallará su verdadera figura. (1962, p. 417)

La mística de la feminidad, para Betty Friedan, es lo que no permite a las mujeres desplegar su propia humanidad, o lo que les impide trascender, en términos de Beauvoir. Entendemos por mística de la feminidad, “en cierto sentido, las “mutuaciones” del tipo hacia el que deben tender [las mujeres]” (Friedan, 1965, p. 414). Es aquello que les impone concentrarse en un aspecto de la vida: lo biológico. Negando la capacidad de tener una vocación personal que le dé sentido a la existencia. El objetivo sería ejercer un trabajo creador que brinde realización y no vivir para el cuidado de las otras personas, es decir, vivir para sí y no para otros. Con referencia a las crisis físicas y mentales de las mujeres: suicidios, alcoholismo, enfermedades psíquicas, Friedan afirma:

Estos problemas no pueden solucionarse por medio de la medicina, ni siquiera por la sicoterapia. Necesitamos modificar drásticamente el prototipo cultural de la feminidad, que permita a las mujeres conseguir la madurez, la personalidad, la plenitud de su ego, sin que ello suponga oposición a su satisfacción sexual. (1965, p. 403)

La autora no tiene la intención de dar una receta mágica para la liberación de la mujer, pero sí expone puntos que son necesarios para caminar hacia allí: 1. Eliminar el imaginario de las tareas de la casa como una carrera o como aspecto de suma importancia. 2. Desmitificar la perfección de la vida como esposa y madre. Al ser conscientes de que esto no es suficiente para llenar los vacíos de la existencia, al abandonar los falsos dilemas de las obligaciones femeninas y la culpabilidad de desarrollar su personalidad propia, la mujer debe, como se

mencionó, ejercer una labor, un arte, una ciencia o cualquier actividad creadora. No obstante, para que la actividad creativa y en general su existencia no se encontrara en agonía, es totalmente necesaria la educación o “instrucción” como lo llama la autora, en total concordancia con Wollstonecraft. Pero agrega algo más: la educación debe estar fuera del discurso atenuante de la mística de la feminidad. Friedan concluye su texto con varios cuestionamientos, de los cuales resaltaremos dos: “¿Quién sabe lo que las mujeres podrán llegar a ser cuando, finalmente, sean libres de ser ellas mismas? ¿Quién sabe cuál sea la aportación de la inteligencia femenina cuando pueda ser formada sin tener que someterse a un amor negativo?” (Friedan, 1965, p. 417).

En la academia contemporánea, el término género es usado “para introducir una noción relacional en nuestro vocabulario analítico” (Scott, 1996, p. 266). El objetivo era crear una perspectiva de estudios donde los hombres y las mujeres se definieran en términos del otro, es decir, expresar la necesidad de analizar la realidad de género a través de la comprensión conjunta de los sexos. En otras palabras, el concepto de “género” se usa para sustituir el de “mujeres” y buscar legitimidad académica. Además, se apunta el interés a las investigaciones de totalidad: igual que el género, la clase social y la raza, son variables fundamentales para, por un lado, conocer la historia de la opresión y, por otro lado, entender que las desigualdades del poder se presentan en al menos estos tres aspectos.

A partir de Gayle Rubin (1996) se harán explícitas dos ideas que tienen completa relación con los planteamientos de Beauvoir. En primer lugar, recuperaremos su sistema de sexo/género para explicar la manera en que una sociedad específica convierte la sexualidad biológica en producto de la actividad humana y la forma en cómo se satisfacen sus necesidades. En segundo lugar, sostener que la opresión de la mujer es una cuestión histórica. Aunque el capitalismo necesite utilizar el sometimiento de la mujer para su reproducción, no explica la razón de la existencia del fenómeno. Aspecto que será expuesto históricamente en el siguiente apartado.

Judith Butler (1996) mantiene la idea de la identidad como proceso. Nos construimos culturalmente y a nosotros mismos por medio de normas establecidas y de la interpretación del cuerpo propio. Siguiendo a Simone de Beauvoir, asevera que el proceso de llegar a ser un género es interpretativo: se interpreta la realidad, es decir, toda la normativa, tabúes y

castigos de la cultura. El cuerpo se usa para llegar a ser género. Pasar del cuerpo natural al cuerpo aculturado, significa reproducir y organizar nuevamente lo establecido para vestir y vivir lo corpóreo de acuerdo a la elección del género. Y agrega Butler: “Si el género es una forma de existir el propio cuerpo, y el propio cuerpo es una situación, un campo de posibilidades culturales a la vez recibidas y reinterpretadas, entonces tanto el género como el sexo parecen ser cuestiones completamente culturales” (1996, p. 313).

La misma autora en *Cuerpos que importan* expone que la asunción del sexo no es un acto de libertad de acción puro. Como se mencionó anteriormente, se asume el sexo desde las posibilidades que ofrecen la ley reguladora y la interpretación y significación que se hace de esas leyes. Ahora bien, la asunción entonces dependería de los discursos de poder sobre el género. El sexo se materializa a través de normas reguladoras. Pero esta materialización responde a un proceso y no a un único acto. Es decir, al igual que Beauvoir, asume que la construcción del género y del sexo no se dio como un hecho histórico preciso sino como una construcción en el tiempo. Y como proceso temporal necesita la reiteración constante de la normatividad, de los tabúes y de los castigos: “la norma del sexo ejerce su influencia en la medida en que se la “cite” como norma, pero también hace derivar su poder de las citas que impone” (Butler, 1993, p. 35).

Es necesario resaltar que, esta reiteración es lo que permite que se presenten inestabilidades en las construcciones. Esto es, aquello que se define por fuera de la normatividad, lo que se excluye: la mujer y la homosexualidad. Por lo anterior, la pensadora estadounidense utiliza la categoría de performatividad –conexión entre el lenguaje y la acción- para explicar el proceso discursivo del sexo. Afirma que ésta (la performatividad) no se presenta como un acto singular sino como reiteración. Y como acto de habla, busca producir lo que nombra en el presente, ocultando la historicidad del fenómeno. Así, si el discurso construye los cuerpos, también produce cuerpos que, al no materializar la norma, quedan como excluidos. Además, presenta dicha materialización como ahistórica. A partir de la performatividad concluye:

- (a) no es posible teorizar la performatividad del género independientemente de la práctica forzada y reiterativa de los regímenes sexuales reguladores; (b) en este enfoque, la capacidad de acción, condicionada por los regímenes mismos del discurso/poder, no puede combinarse con el voluntarismo o el individualismo y mucho menos con el consumismo, y en modo alguno supone la existencia de un

sujeto que escoge; (c) el régimen de heterosexualidad opera con el objeto de circunscribir y contornear la "materialidad" del sexo y esa materialidad se forma y se sostiene como (y a través de) la materialización de las normas reguladoras que son en parte las de la hegemonía heterosexual; (d) la materialización de las normas requiere que se den esos procesos identificatorios, a través de las cuales alguien asume tales normas o se apropia de ellas y estas identificaciones preceden y permiten la formación de un sujeto, pero éste no las realiza en el sentido estricto de la palabra; y (e) los límites del constructivismo quedan expuestos en aquellas fronteras de la vida corporal donde los cuerpos abyectos o deslegitimados no llegan a ser considerados "cuerpos" (Butler, 1993, p. 38).

Los rasgos anatómicos también son un eje central en los estudios de Lamas. Para la autora, lo biológico legitima la dominación masculina. Crea un imaginario de superioridad física e intelectual del cuerpo masculino; lo vuelve casi un sujeto místico. La hegemonía masculina se vuelve, desde lo biológico, natural y autoevidente. Siguiendo a Bourdieu, afirma Lamas que existe un acuerdo casi perfecto del orden social masculinizado, brindado por: 1. las estructuras sociales como la división sexual del trabajo; 2. Las estructuras cognitivas insertadas en el pensamiento y en lo corporal.

El camino es comprender que las identidades sexuales de las personas responden a una estructuración psíquica donde la heterosexualidad o la homosexualidad son el resultado posible. La lógica del género valoriza una y devalúa la otra. Por otra parte, las identidades de género son inventos culturales, ficciones necesarias, que sirven para construir un sentimiento compartido de pertenencia y de identificación (Lamas, 1996, p. 361).

Witting (1979) discute específicamente sobre la identidad sexual como aspecto definido por la tradición social de valorizar los rasgos anatómicos. Entonces, esos rasgos no serían simplemente el sexo anatómico sino también lo que justifica la heterosexualidad como una cuestión ontológica. Así, explica Butler, se cree que los rasgos anatómicos es lo que define la conducta, y en general, la vida social de los sujetos, en tanto estructuran el género. Lo anterior reproduce el pensamiento binario y, por ende, la heterosexualidad como condición primera de la identidad. Todo esto basado en la concepción de hecho natural. La liberación, para Wittig, radica en la construcción de una sociedad sin sexo: trascender el sexo y el género. Para Foucault (1977) la salida no se encuentra en la transcendencia, y siguiéndolo, Butler propone la multiplicación de las configuraciones de poder con el fin de eliminar el modelo único de poder que oprime y regula la sexualidad. Esto es, la eliminación del sexo como significativo único y universal.

Butler concluye su capítulo *Variaciones sobre sexo y género: Beauvoir, Wittig y Foucault*, con la necesidad, no solo de cambiar el lenguaje, sino de analizar con profundidad los supuestos ontológicos y su influencia política. Asevera que el *llegar a ser* de Beauvoir es explorar todas las posibilidades que no necesariamente sean ser “hombre” o “mujer” como sustantivos vacíos. Para nosotros, esto debe empezar buscando el cómo y por qué se reproducen estos supuestos ontológicos desde el púlpito para la política.

2.1.2 Enfoques teóricos y metodológicos del estudio del género

Desde el feminismo de los setenta, los científicos sociales, especialmente los anglosajones, han estudiado el concepto de género para diferenciar los cuerpos sexuados y el ser socialmente construido; y han tenido diversos campos de enfoque. Siguiendo a Conway, Bourque y Scott (1996) desde la psicología aparece una escuela de pensamiento cuyo análisis de la relación de las mujeres con su madre (no existe una separación abrupta de ellas como pasa con los varones) llega a la conclusión que estas (las mujeres) tienen una mayor capacidad de relacionarse con los demás y por esto, desarrollan mayor capacidad de empatía y a razonar desde ella. Otra escuela psicoanalista, que parte de Lacan, afirma que la identidad de género no se forma en la primera infancia y no está definida por la biología. Antes bien, como se mencionó anteriormente, se lleva a cabo en contextos políticos y personales.

Desde la economía, el interés se centra en las relaciones género-trabajo, género-ingreso y género-tecnología. Es decir, el objetivo es responder cómo y por qué las relaciones entre sexos definen las identidades laborales -relacionar los trabajos científicos investigativos con la masculinidad-, el nivel de ingresos -igual nivel educativo y horas de trabajo no significa ganancias equivalentes para hombres y mujeres- y el uso de la tecnología -ciertos aparatos tecnológicos suelen ser usados solo por los hombres.

De acuerdo con Joan Scott (1996), las feministas historiadoras han trabajado desde tres enfoques interpretativos distintos: uno intenta rastrear los orígenes del patriarcado; el segundo, combina el marxismo con los objetivos feministas y el último, propia de los posestructuralistas franceses y los teóricos anglosajones, tiene como base el psicoanálisis para el estudio de las formas en que se produce y se reproduce el género de los individuos.

Sobre el primer enfoque, Mary O'Brien (1981) encuentra el origen en la necesidad de los hombres de superar su alienación en el trabajo de reproducción. Así, la liberación de las

mujeres se encuentra en la comprensión de su rol reproductivo y la eliminación de la mística que el hombre hace de esta. Para autoras como Shulamith Firestone (1970) la opresión de los varones hacía las mujeres, se acabará con el avance tecnológico: la técnica permitiría eliminar el papel de los cuerpos femeninos en la reproducción. En este mismo grupo de teóricas se muestra la relación entre el trabajo y la sexualidad. Así, la objetificación sexual es la forma primera en que se somete a las mujeres. La forma de superar esto, para Catherine Mackinnin (1982) es la conciencia colectiva, es decir, al ser la cosificación una experiencia de todas, se llegaría a una comprensión de la identidad común, base para las acciones políticas.

La crítica de Scott a estas teóricas radica en dos puntos. Primero, la ausencia de explicación del cómo las desigualdades sociales y culturales están estructuradas por la desigualdad de género. Segundo, en tanto que el origen de la dominación se encuentra en las diferencias físicas (sea en la objetificación sexual o en la apropiación de la reproducción de las mujeres), se asume el cuerpo humano como variable inherente y fija, negando la construcción social y cultural. En otras palabras, se esconde la historicidad del género.

Sobre las feministas marxistas, la autora crítica su perspectiva económica cerrada. Esto es, ver la estructura económica como la causa última de las diferencias de género. No se ve éste como una categoría independiente de análisis sino como algo ligado a la producción. Así, el patriarcado nace y se desarrolla en función del sistema económico. Para Scott es menester acabar con la relación determinista entre economía y género. Para la historiadora estadounidense, la dominación varonil se da desde antes del capitalismo y procederá en el socialismo.

Las estudiosas de las relaciones-objeto y las posestructuralistas comparten el interés por la identidad y su construcción como proceso. Para esto, las dos se centran en las etapas tempranas del niño. Las diferencias están en que, las primeras se enfocan en las experiencias reales (lo que se ve, lo que se escucha y su relación con los padres o cuidadores). Además, el inconsciente se entiende como dependiente de la comprensión consciente. Las segundas analizan el lenguaje en tanto sistema de significados. Y el inconsciente tiene radical importancia en tanto lugar donde se ubica la división sexual, fundamental para la construcción del género.

Asevera Scott que las teóricas de la relaciones-objeto limitan el rango de análisis del concepto de género al ligarlo solo con las relaciones intrafamiliares, excluyendo la influencia política, económica y cultural. Sobre las posestructuralistas dice:

Estoy preocupada [...] por la fijación exclusiva sobre cuestiones del “sujeto” y por la tendencia a reificar el antagonismo que se origina subjetivamente entre varones y mujeres como hecho central del género [...] [esto] no permite introducir una noción de especificidad y variabilidad histórica. El falo es el único signifiante: el proceso de construcción del sujeto genérico es predecible, en definitiva, porque siempre es el mismo. (1996, pp. 283-284)

Intentaremos hacer aquí, lo que en general, de acuerdo con Conway, Bourque y Scott, (1996), se plantean los estudios con perspectiva de género: entender y explicar los cambios de los roles masculinos y femeninos en relación a los valores culturales y las fronteras sociales; y mostrar que, simultáneamente, los cambios en el peso de cada sexo influyen en el ordenamiento de las variables sociales. Entenderemos, por tanto, porqué el análisis de los discursos de género en la religión son una cuestión política.

2.1.3. Política, religión y género

Jill Conway, Susan Bourque y Joan Scott (1996) explican que el comportamiento esperado y aceptado de los hombres y las mujeres es producido por la interacción de diferentes formas de poder: instituciones sociales, económicas, políticas y religiosas. Así, los grados que puede presentar la categoría género varían según el tiempo y el contexto territorial. Cabe aclarar aquí que, aunque hay una interacción de todas las instituciones no existe una coincidencia rotunda entre ellas y tampoco se presentan a los sujetos como individuos completamente dominados. Las identidades de género y sexualidad se forman, en términos marxistas, por la dialéctica de los temas dominantes y las ideas e interpretaciones propias. Por esto, el aspecto religioso y su relación con la variación de las categorías de género es uno de los enfoques del estudio de la identidad. Esta perspectiva busca mostrar cómo los cambios de percepción de la femineidad y la masculinidad desde lo teológico, se deben al contexto político y económico. En otras palabras, en tanto existan transiciones en estos aspectos políticos, económicos y culturales en la sociedad, la religión se ve obligada a responder adaptando su cosmovisión, incluyendo su concepción de género (Cfr. Marta Lamas, 1996).

Hay que aclarar que, independientemente de los cambios en los roles y la imagen de la femineidad y la masculinidad que se presentan dentro de las religiones dominantes,

prevalece la idea de lo “natural”. La creación divina, ligada a lo natural, fue y es lo que explica “la esencia” de los sexos. Por esta razón, afirma Marta Lamas que “la categoría de género resulta amenazante para el pensamiento religioso fundamentalista porque pone en cuestión lo “natural”” (1996, p. 11), y señala que es la simbolización cultural, y no la biología, “la que establece las prescripciones relativas a lo que es “propio” de cada sexo” (1996, p. 11).

En esta misma línea, Simone de Beauvoir (1962) afirma que el hombre se ha dedicado a justificar, explicar y demostrar que además de las razones biológicas, el sometimiento de la mujer es una cuestión divina. Desde el cielo se dicta el papel de la mujer en la tierra. Las religiones cristianas son prueba de esto: desde el púlpito se toman las figuras de Eva, Pandora y María Magdalena, entre otras, para dictaminar la sujeción femenina.

Lamas resalta el trabajo de Manuel Delgado titulado “las palabras de otro hombre, anticlericalismo y misoginia” (1993). En la investigación se afirma que un hecho siempre subyace un conjunto de significaciones. Es decir, que los acontecimientos siempre responden a un conjunto interrelacionados de construcciones culturales, incluida obviamente, la construcción cultural de los géneros. Su texto llega a la conclusión que los movimientos contra la Iglesia en España de 1936 se dieron como una forma de destruir lo sagrado. Pero el contenido de las agresiones no era simplemente religioso, el objetivo simbólico era agredir a la institución que imponía el orden social de acuerdo con la distinción sexual. En otras palabras, el aparato ideológico que ponía en peligro la hegemonía masculina al feminizar la existencia. Afirma Delgado que los hombres de la época veían la religión como una fábrica de madres controladoras. Así, lo religioso estaría ligado, en el imaginario social de la época, a lo femenino. En último término, la investigación mostraría no solo la relación entre la religión y la construcción del género, sino el impacto y las consecuencias sociales de lo anterior.

A partir de las críticas a las teóricas de la relaciones-objeto, a las marxistas, posestructuralistas, y a las historiadoras del patriarcado, que se mencionaron en el apartado anterior, Scott propone su concepto y método para el estudio del tema en cuestión. Señala la existencia de cuatro aspectos que se interrelacionan en el fenómeno social del género (es decir, éste como factor que constituye las relaciones sociales. Las cuales, a su vez, tienen

como base la diferenciación sexual): 1. Símbolos culturales que brindan las formas en que se perciben los sexos. Muchas veces contradictorios. La autora ejemplifica esto con la cultura occidental cristiana y sus figuras de María y Eva, la santa y la pecadora; 2. Estos símbolos se interpretan de una forma específica gracias a los discursos normativos dictados por las instituciones de poder. Ejemplo, los grupos religiosos “que han vinculado por la fuerza a su práctica la restauración del rol de las mujeres que se supone más auténticamente “tradicional”, cuando de hecho hay pocos precedentes históricos para el desempeño indiscutible de tal papel” (Scott, 1996, p. 290); 3. Así, el género es construido desde la interacción de la economía, la política y de las relaciones de parentesco; 4. Por último, señala la importancia de la identidad subjetiva. No como algo ahistórico sino como una construcción que responde a actividades, organizaciones y representaciones culturales específicas y contextuales.

Estos cuatro elementos no operan el uno sin el otro, aunque no lo hacen simultáneamente. Así, el género será entendido como un campo primario, aunque no el único, en el que opera y se articulan las fuerzas de poder. Desde ahí se brindan la percepción y forma de organización de la vida social, “no es el género el único campo, pero parece haber sido una forma persistente y recurrente de facilitar la significación del poder en las tradiciones occidental, judeo-cristianas e islámica.” (Scott, 1996, p. 292).

Con respecto a la política, Scott afirma que la existencia y reproducción de su autoridad se debe a la exclusión de las mujeres. Desde la alta política se establece el pensamiento binario varón/mujer, y para su legitimación se argumenta la diferenciación de género desde lo natural o lo divino. Es decir, la visión de mundo religiosa se presenta como forma de legitimación política. Resaltando que, y en esto coincide con Marta Lamas, el Estado, de acuerdo a sus necesidades, puede generar cambios en las relaciones de género.

Para reivindicar el poder político, la referencia debe parecer segura y estable, fuera de la construcción humana, parte del orden natural o *divino*. En esta vía, la oposición binaria y el proceso social de relaciones de género forman parte del significado del propio poder. (Scott, 1996, p. 300)

La importancia de los estudios políticos con enfoque de género, para la autora, radica en tres aspectos: primero, la relación recíproca entre sociedad y género se refleja en la forma en que, en contextos particulares, la política construye el género y el género construye la política. Aquí se encuentra otro punto de encuentro entre Scott y Lamas, para la última, “la lógica del

género es una lógica de poder, de dominación” (Lamas, 1996, p. 344). Ésta se presenta como un círculo vicioso: la cultura impone el género y este influye en el desarrollo social, religioso, político y económico. En segundo lugar, este tema no está muy estudiado por la consideración de que el género es un tema antiético para las cuestiones políticas. El tercer aspecto está dado por la historia política como espacio de rechazo a la inclusión de los problemas de las mujeres y de la diversidad sexual. Desde lo anterior se justifica la realización de la presente investigación.

2.1 Notas históricas acerca del papel de la mujer en la vida religiosa

El segundo momento de este segundo capítulo busca presentar un breve recorrido histórico de la relación entre religión y género. Nos referimos específicamente a la participación del género femenino en el despliegue de las religiones tradicionales: sus funciones, la división sexual del trabajo religioso, la construcción de la imagen de madre, virgen, ama de casa, yerna y esposa. Cabe aclarar aquí que, aunque la intención es presentar el carácter represivo de algunas religiones en todas las épocas históricas de la humanidad, se resaltarán en todo momento el espíritu de lucha y resistencia de la mujer.

Se tiene como premisa fundamental la idea de Eric Hobsbawm (1998) sobre la historia social como historia de la totalidad. En este sentido, queremos plantear aquí que, en tanto que entendemos el género como una construcción social y no un rasgo natural, la historia de las mujeres debe ser explicada desde las conexiones de lo político, lo económico y lo cultural (en este caso, lo religioso). Es decir, mostrar que, como lo mencionamos con Marta Lamas, los cambios de percepción del rol de la mujer en la sociedad desde la religión, responde a las necesidades políticas y económicas del contexto histórico. Además, que los imaginarios que representan a la mujer (bruja, hereje, manipuladora) han sido dictados desde la religión como forma de represión política. En último término, proponemos una revisión histórica para comprobar que, desde la totalidad, es posible argumentar que la mujer no es inferior por sus características biológicas, sino que la sociedad ha necesitado mantenerlas sumisas desde y para el poder: desde el púlpito por y para la política.

Buscaremos hacer aquí, lo que pensamos sería el primer paso para construir la historia social de las mujeres. Mostrar el carácter circular de la funcionalidad del cuerpo de la mujer; ser virgen, madre o esposa de acuerdo a lo que se necesite en el contexto histórico.

Construirlas como el enemigo cuando poseen poder o “brindarles las herramientas de la salvación” en el momento en que se necesite control de la vida privada.

Es necesario aclarar cuatro puntos metodológicos: 1. Para mostrar las discontinuidades en la percepción del rol femenino, usaremos la narración cronológica. Desde la antigüedad hasta el siglo XIX (El siglo XX y XXI serán excluidos por la extensión que representaría analizar las luchas feministas y la posición de la iglesia al respecto). 2. Es la historia de las mujeres en occidente. No es la intención tener una posición eurocéntrica, pero es necesario comenzar desde donde se desarrollaron las religiones que, por decisión metodológica, nos centramos: catolicismo y protestantismo. 3. Decimos que es el primer paso, porque es necesario relacionar todo lo que describiremos a continuación con los sistemas económicos imperantes en cada época. (Cfr. Silvia Federici, 2010). 4. Lo anterior se hará desde los cinco tomos de la Historia de las mujeres en Occidente de George Duby y Michelle Perrot. Se tomaron, a decisión de la investigadora, los artículos que mejor representaban el papel de las féminas en la espiritualidad religiosa de cada época. Así, el apartado estará dividido de acuerdo a los tomos de la colección.

Comenzaremos con dos interrogantes claves: ¿cuáles eran las funciones de las mujeres en la religión romana y en el inicio de la cristiandad? y ¿cómo se comenzó a formar la imagen de lo femenino como antirreligioso?

John Sheid (1991) resume el papel de la mujer en la religión romana, en una palabra: complemento. En la vida espiritual de los romanos el género femenino estaba rezagado y subordinado. En lo privado, el padre de familia era el responsable de organizar los ritos, calendarios festivos o sus dioses; en lo público, los hombres eran quien poseían los compromisos sacerdotales. En este sentido, la consulta de textos sagrados, la interpretación y formulaciones de los mismos, la solución a los problemas religiosos, las liturgias grandes o pequeños y los sacrificios eran ámbitos enteramente masculinos. Aunque sí se tienen datos de la existencia de sacerdotisas públicas: las vestales, las flaminicas y las matronas.

Dada la subordinación femenina en Roma, las mujeres optaron por una vida religiosa marginal. Sus cultos eran detrás de portones cerrados, en santuarios suburbanos, en los límites del territorio. Muchas veces en compañía de esclavas, mujeres marginadas socialmente y que decidían escapar de la autoridad masculina para tener responsabilidades

religiosas. De acuerdo a literatura romana, lo anterior era condición de posibilidad para la atracción femenina por las supersticiones y desviaciones religiosas.

Siguiendo esta misma idea, Monique Alexandre (1991) resalta la imagen condenatoria que posee la mujer en los inicios de la cristiandad. Aquí, también lo femenino está construido por voces masculinas y sigue siendo el ejemplo de lo indebido, de lo pecaminoso. La mujer es reflejo directo del pecado de Eva, esta sería la base para la subordinación de lo femenino.

Los clérigos, monjes y teólogos de la época producían manuales de vida (derecho eclesiástico), cuyo contenido se centraba en el matrimonio, adulterios, abortos, divorcios, violaciones, fornicación, vocación religiosa, ascetismo, entre otros. Pero lo central aquí fue, como a partir de la imagen de María como madre y sierva se recupera el alma de la mujer. Así, el valor de lo femenino recaería en la pureza de la virginidad. Cabe resaltar aquí que, este tema siempre tuvo opiniones diversas dentro de la Iglesia: hay quienes negaban el primado de la virginidad o daba igual méritos a la mujer casada.

Como en la religión romana, las mujeres en el inicio de la cristiandad se tomaron deberes religiosos en los márgenes de la vida. Sus poderes eclesiásticos residen en sus acciones caritativas, asistencia a los pobres, enfermos. Fundan instituciones de caridad y donan, principalmente las aristócratas, parte de sus fortunas para la ayuda al prójimo.

Igual que en la antigüedad, la edad media construye el imaginario de lo femenino a partir de las voces masculinas. Jacques Dalarun (1992) en su texto titulado “la mujer a ojos de los clérigos” explica la forma en cómo estos, siguiendo su función de pensar y dictar las normas sobre la humanidad, la sociedad y la Iglesia, fueron los encargados de la representación de la mujer. Una idea, cabe aclarar, lejana e imaginaria dada su condición enclaustrada y de cero interacciones femeninas. Por esta razón, afirma la autora, es de esperarse un sentimiento misógino en la época.

En el siglo XI en Occidente (específicamente en Francia) los clérigos tenían la tarea de reformar el mundo religioso y laico. Era menester alejar a la Iglesia de los asuntos terrenales: diezmos, santuarios, la administración de los párrocos, ampliar el celibato a los sacerdotes seculares, y, además aparece una nueva definición del matrimonio como unión sacramental, indisoluble y monogámico. En este contexto sigue la figura de la enemiga, la

mujer como el sexo perverso al que es preciso temer, que no tiene bondad, amistad y cuyo amor es peligroso. Junto al honor y al dinero, la mujer constituía uno de los mayores enemigos del hombre según Hildiberto de Lavardin (Dalarun, 1992, p. 37). A pesar de ser una percepción antigua, ahora se presenta con una nueva forma: la violencia del silencio. Eva pasó a ser lo innombrable, se elimina del mundo religioso la representación de la desgracia del pecado original y la vida de gracia de María.

Magdalena también figura como salvación de la femineidad en el siglo XII, más que de la mujer, de la parte femenina de los hombres: el alma. La fragilidad humana, lo sensible y no corpóreo es lo que María Magdalena, como cuidadora de las puertas del cielo, puede salvar. María es lo inalcanzable, la perfección de ser madre y esposa del creador, es, entonces, la proyección masculina de lo que una mujer terrenal nunca podrá ser. Ahí entra Magdalena, en tanto imagen más fácil de alcanzar, hace posible la redención de las féminas por medio de la confesión, el arrepentimiento y la penitencia. Magdalena evidencia el doble pecado de las mujeres y, por tanto, la doble redención que deben obtener, una por ser pecadoras y la otra por su simple condición de género.

Silvana Vecchio (1992) agrega a las tres figuras femeninas de la edad media (las vírgenes, María y Magdalena) a Sara; la figura perfecta de la mujer casada, madre ejemplar, nuera respetuosa y esposa casta que los clérigos dictaban. En el siglo XIII se elogia el matrimonio gracias a las funciones de “engendrar la prole, evitar la fornicación y conferir la gracia sacramental” (Vecchio, 1992, p. 134). El modelo de comportamiento sigue siendo el sometimiento absoluto de la mujer al hombre, en este caso, al marido; y el espacio femenino se restringe al interior de la casa. Los deberes de las esposas, siguiendo el modelo de Sara son: 1. Honrar a los suegros; 2. Amar al marido; 3. Cuidar de la familia; 4. Mostrarse irreprochable.

Para el siglo XV, la literatura humanista y religiosa siguen los mismos lineamientos citados anteriormente. Se insiste, aún más que antes, afirma Vecchio, en el sometimiento femenino. La esposa se convierte en el bien máspreciado del patrimonio, pues es quién perpetúa el linaje y educa la prole. La novedad del siglo radica en la aparición de la separación de cuerpo y alma en la mujer. El marido es, entonces, el amo del cuerpo de la esposa, y Dios de su alma. Aparece entonces la contraposición entre la obediencia absoluta al esposo y la

purificación del alma que dicta la Iglesia. Con esto, vuelve el conflicto de la antigüedad y los primeros siglos de la edad media: virginidad o matrimonio. La renuncia de la actividad sexual para las esposas se propone como la única vía de salvación.

A mediados del siglo XVII, las mujeres muestran nuevamente su espíritu de lucha. Quieren hacer oír su voz pública, expresando sus inquietudes, sus esperanzas religiosas y sobretodo, sus opiniones de los dogmas y escrituras sagradas. Estos machos frustrados, como los llama Aristóteles (Referencia de Dalarun, 1992, p. 54), usaron la charla - “el cotorreo”- sin mediación del esposo y de cualquier figura masculina para adentrarse y romper con el monopolio varonil de la palabra; “aumenta notablemente la parte correspondiente a las mujeres [se hace referencia a los santos], que entre 1250 y 1300 llega a un cuarto, para culminar en cerca del 30 por 100 durante la primera mitad del siglo XV” (Dalarun, 1992, p. 56). Sumado a lo anterior, surgen figuras femeninas como Catalina de Siena y Brigitte de Suecia quienes se atreven a hablar con quienes poseen poder político y eclesiástico, incluyendo al papa. De aquí surge la necesidad imperiosa de controlar a las mujeres; ¿cómo? con la generalización del miedo y satanización de la mística; el resultado: la caza de brujas.

Siguiendo estos planteamientos, Opitz resalta que la constante inquietud religiosa de las mujeres, que empezó en el siglo XII, la doctrina de silencio que imponía la Iglesia a sus voces, la negación al acceso a la teología y predicación, llevaron a muchas de las féminas al rechazo del tradicionalismo de los dogmas. Lo que realmente causó preocupación institucional fue la búsqueda alterna de salvación; prácticas tildadas de misticismo, herejía y brujería. Las mujeres solían reunirse, al igual que en la Roma antigua, en las afueras de la ciudad para predicar una renovación de la ética cristiana: era un llamado a la vuelta de los valores clásicos de humildad, pobreza, castidad y vida activa. Con esto, aparecieron mujeres con poder, que a través del misticismo influían en la resolución de conflictos sociales. Ganaron un terreno importante en lo político y lo religioso.

En el siglo XVI, la Iglesia respondió denegando canonizaciones a místicas que fueron consideradas como santas anteriormente. Se les acusaba a las líderes de falsas profetas y terminaron, gran parte de ellas, en las cámaras de tortura de la inquisición. Se podría afirmar con base en Vecchio, Dalarun y Opitz que, tanto la caza de brujas como el matrimonio, fueron

los medios de persuasión de la Iglesia para el sometimiento de la mujer en la edad media. Uno fundado en la fuerza y el otro en el consenso y la aceptación pública.

Como se mencionó anteriormente, la importancia del matrimonio llega a su cúspide en el siglo XV. Señala Elisja Schultz (1992) que el bienestar social pasó a tener como base la familia cristiana y su objetivo primordial: la procreación. Cabe aclarar que, la reproducción de la especie debía ser desde la fidelidad monógama (y, dado el objetivo, las relaciones se volvieron exclusivamente heterosexuales). “Así, el afecto y la fidelidad matrimoniales [...] se convirtieron, con raras excepciones, en amor conyugal a todos, esto es, en una filogamia (amor al matrimonio) al servicio de la procreación” (Schultz, 1992, p. 171).

A pesar de lo anterior, la virginidad seguía en tensión con el nuevo carácter sagrado del matrimonio. La abstinencia sexual continuaba siendo una oportunidad de libertad para las mujeres. Se podrían entregar al amor al prójimo con un ideal de igualdad entre hombres y mujeres. Las vírgenes protocristianas han sido las figuras con más alta estima colectiva. Esto se convirtió en un problema para el nuevo orden mundial. Los protestantes abolieron la castidad para sus líderes religiosos, buscando una eliminación de la “superstición” de la virginidad, pero los católicos mantuvieron su celibato sacerdotal. Esto se debe a que la santidad femenina solo se podía alcanzar, de forma pura y perfecta, por medio de la abstinencia sexual. Es menester observar que, la virginidad como santidad es una cuestión meramente femenina. No hay santas confesoras mujeres ni santos vírgenes hombres (Schultz, 1992, p. 179).

En el siglo XVII se reafirma la fidelidad religiosa de las mujeres y se exalta su nueva máxima virtud: la fe. En un contexto de abandono de la iglesia, las mujeres convirtieron su vida en una práctica cristiana cotidiana. La autora da dos razones por las cuales las mujeres, al contrario de los hombres, mantuvieron su devoción: en primer lugar, el desplazamiento de las féminas a las labores de la casa, fuera del mercado laboral y el campo educativo, hizo que la religión pasara a ser un ámbito íntimo de la vida de las mujeres. El segundo aspecto hace referencia a la creencia cristiana de la vida después de la muerte. Las mujeres por su condición dependiente y su labor procreativa, tenían más probabilidades de morir prematuramente. La pobreza, la miseria, el parto y las enfermedades durante el embarazo hacían que las mujeres tuvieran experiencias más cercanas con la muerte.

Nuevamente se observa la unión entre la femineidad y lo místico. Una mujer libre no puede ser otra cosa que una hereje. Sallman (1992), retomando a Jules Michelet, responsabiliza a la iglesia por la creación y propagación del imaginario de la relación entre la mujer y las prácticas ocultas. Y resalta cómo a través de la brujería se mantiene la reproducción de la cosmología de división de roles sexuales. El vínculo entre la femineidad y la brujería tiene como base la idea de la inferioridad de la mujer tomada del Génesis: Eva como creación de la costilla de Adán.

El Martillo de las brujas de Jacob Sprenger y Henri Institorios (1486), explica las razones por las cuales las mujeres son más sensibles a los actos diabólicos: 1. Son más crédulas que los hombres; 2. Son más impresionables y, por ende, más fácil de ser manipuladas por el Diablo. 3. Les es inevitable transmitir oralmente el conocimiento de la magia negra, el cual usan para vengarse de los hombres. Para Sallman, este libro expone una idea clara: el mundo es una guerra entre los sexos, las mujeres están en un lado, queriendo eliminar la capacidad de reproducción de los hombres. Estos, están del otro lado, siendo constantemente amenazados. Debido a lo anterior, afirma “el lugar específico que en la brujería se atribuye a las mujeres dependía [...] de los roles respectivos que esas culturas europeas asignaban al hombre y a la mujer” (1992, p. 479).

La idea de que las brujas atacaban la capacidad reproductiva es explicada por Sallman desde las frustraciones de los hombres de la época. En el siglo XVI hay retrasos en la edad para casarse, además, la reforma y la contrareforma reforzó una moral sexual rígida. La bruja era vista, igual que los homosexuales, como violadores de la ley natural de la procreación. La primera era una mujer de sexualidad desenfrenada que sostenía relaciones sexuales con demonios y el segundo era un hombre que desperdiciaba su semen en la sodomía. En el campo social y religioso, la mujer era peligrosa por su sexualidad.

La caza de brujas significó una degradación para la mujer y aún, a finales del siglo XVIII, cuando se elimina totalmente la práctica en la cultura nunca se da una recuperación del status de ésta. Desaparece la bruja, pero aparece la enfermedad resultante del pacto con el diablo: la histeria.

En el siglo XIX continúa el contexto de abandono de la Iglesia, el anticleralismo y el desencantamiento del mundo y las mujeres se convirtieron en el ente clave para la realización

plena de la humanidad. Michela de Giorgio (1993) expone que los hombres desvían su fe a las cuestiones políticas mientras el género femenino se mantuvo firme en su sentir religioso. Siguiendo a Michelet, la autora dice que en este siglo “Dios cambió de sexo” en tanto el catolicismo feminizó sus prácticas y sus sentimientos cristianos fueron un ejemplo para la corrección moral de los hombres.

Contrario a lo que se pudo esperar, esto no significó una emancipación o al menos, una reivindicación de la mujer. El modelo femenino católico siguió siendo el de la esposa y la madre. Los hombres siguen adueñados de la palabra y de lo público; a la mujer solo le quedaba su “religiosidad sentimental”, como fue nombrada su devoción en estos años. El deber de la esposa aún es la sumisión y el sometimiento al marido, acompañado de la sumisión a la Iglesia. El esposo continúa siendo la figura de la perfección, único capaz de llevar a su compañera a la santidad. La novedad del siglo está en el reconocimiento por parte de la Iglesia de que la vida matrimonial puede ser un martirio para las mujeres y que la sexualidad es uno de los motivos principales de la infelicidad femenina dentro de la relación de pareja.

El control femenino pasa a enfocarse en la vigilancia de las lecturas. Tanto la Iglesia como el mundo laico veían las novelas de amor como peligrosas para el imaginario de las mujeres. Los libros aceptados y respetados eran los devocionarios. “Leer poco y leer bien: ésa es la máxima” (de Giorgio, 1993, p. 198). Solo algunas mujeres aristócratas podían acceder a los libros y cultivar su intelecto sin el desprecio de la familia. Esto continúa hasta la apertura de la educación en el siglo XX donde los libros se convierten en obligatorios acompañantes tanto del tiempo libre como de la vida escolar.

Al casarse, el nuevo valor femenino se traduce en el perfecto equilibrio entre las prácticas devocionales y la moral doméstica: “entrelaza la alegría casera y diligencia espiritual” (de Giorgio, 1993, p. 209). Su mérito se encuentra en lograr hacer feliz al marido, administrar la casa y educar a los hijos. Esto explica, en parte, el porqué del aumento de la tasa de natalidad en casi 30%. El amor materno se basa en la piedad, en la devoción, la entrega total y el sacrificio –valores recuperados el papel de la Virgen María como madre. Así, el tipo ideal o concepto abstracto de lo femenino en el siglo XIX y XX está determinado por la idea de sacrificio y abnegación de la mujer: vive para los demás; primero es el otro que ella.

Afirma la autora que “esa misma *alterocentricidad* se traduce en una máxima existencia: <<Ser otro, para otro, a través de otro>> He aquí la esencia <<social>> de lo femenino como prueba de una relación privilegiada con Dios” (de Giorgio, 1993, p. 213).

Jean Baubérot (1993) expresa que no hay un modelo totalizador de la mujer protestante, pero es muy claro que está inmersa en un - ¿nuevo? - sistema patriarcal religioso y cultural. Situación que el autor tilda de ambivalente, en el sentido que, por un lado, hay una preocupación por las constantes instrucciones de las mujeres. Por otro lado, dentro de los dogmas protestantes se acepta y pregona la diferenciación sexual y, por consiguiente, la distribución de los roles masculinos y femeninos. Lo último elimina a la mujer de los cargos principales en los cultos de la reforma. El papel de la mujer en la sociedad protestante es secundar a su esposo y velar por el ascenso cultural de la familia.

La participación de la mujer en la religión protestante se puede ver desde las *revivales*, las esposas de los pastores y las diaconisas. El *revival* era un conjunto de prácticas que buscaban ensanchar el impulso de la Reforma en las iglesias ya existentes. Entre sus seguidores y militantes solían estar personas marginadas o dependientes, entre estos, mujeres casadas y jovencitas que, ignorando las prohibiciones de sus maridos y padres, se entregaban a las causas del revival. También las mujeres de clases acomodadas participaban de este movimiento, con plena insubordinación paterna y marital. Agrega Baubérot que esto “dio a las mujeres una posibilidad de autonomía y de influencia, con lo que favoreció así una cierta asunción de responsabilidades” (1993, p. 221). No obstante, aunque entre “hermanos”, los hombres y mujeres del movimiento eran iguales, las mujeres debían secundar a los predicadores. Aún aquí, no tenían derecho a estar en el púlpito.

Las mujeres de los pastores poseían un status mayor que el resto de las féminas. Sobre todo, si provenían de un medio social y cultural importante. Cuando el líder religioso se ausentaba, ellas podían tomar su lugar de guía espiritual. Además, tenía la responsabilidad de instruir, aunque no fuera maestra, a los niños o algunas veces, a jóvenes protestantes. También las hijas de estos matrimonios podían convertirse en profesoras. Asevera el autor que estas figuras son un modelo positivo para las otras mujeres. Modelo que no causa conflicto alguno con las figuras masculinas puesto que la imagen de la compañera de los pastores solía respetar la “modestia inherente a su sexo” (Baubérot, 1993, p. 223).

En este momento del texto es necesario resaltar el carácter revolucionario de las protestantes. En primer lugar, por su papel en las luchas contra la esclavitud y, en segundo lugar, por la creación del feminismo protestante. El primer punto comenzó en el 1800 cuando mujeres blancas y negras se unieron para la realización de un movimiento femenino antiesclavista que denunció la participación de la iglesia en el mantenimiento de la imagen de inferioridad de los negros. Los discursos públicos del movimiento fueron hechos por mujeres, lo que despertó la preocupación y el rechazo del clero reformador. Apoyándose en el viejo testamento, afirmaron que el rol de las mujeres no estaba en los asuntos públicos. Luego de esto, el movimiento agregó a sus preocupaciones esclavistas, el derecho de las mujeres.

El feminismo protestante comienza con una exégesis feminista de la Biblia. Se pregona, por un lado, la igualdad de los hombres y las mujeres que se encuentra en una traducción e interpretación correcta de la biblia. Por otro lado, el cambio de sexo de Dios; “Rogad a Dios, Ella os escuchará” fue el grito popular de este movimiento. Las protestantes provenientes de clases sociales acomodadas peleaban por el derecho a la educación de las mujeres. Su mensaje, afirma el autor, fue: “nuestra pretendida <<inferioridad>> no proviene de una <<naturaleza femenina>>, sino de que la educación de las jóvenes está tan atrasada que es imposible que su inteligencia, al fin y al cabo, iguale en promedio a la de los hombres” (Baubérot, 1993, p. 229).

Los feminismos de las religiosas tenían dos preocupaciones principalmente: la moral y lo político. La unión entre lo moral y lo social era uno de sus objetivos. El camino para lograrlo era defendiendo la misma moral para hombres y mujeres y una convivencia intersexual. Lo anterior se lograría por medio de la escolaridad mixta y una ética laboral sin división sexual del trabajo. Se puso énfasis, ante todo, en la filantropía y las misiones sociales. El segundo aspecto, esto es, los derechos políticos, se centró en las luchas por el voto femenino y la inclusión de la mujer en el púlpito. Esto último presentó avances más rápido en Estados Unidos. Europa solo aceptó mujeres predicadoras hasta vivir el caso extremo de quedarse sin hombres en el púlpito por la guerra de inicios del siglo XX.

Para Nadine Lefcucheur (1993) este es el siglo de la devaluación de la familia como centro de la sociedad, se acaba el *baby boom* del siglo XIX, se disminuye la cantidad de

matrimonios, aparece el divorcio y se expanden las uniones consensuales y la manopaternidad. Este último fenómeno ya no es causa del abandono de un conyugue o por viudez, sino de la separación voluntaria de las familias.

Las mujeres obtienen más participación en el campo laboral, pero siguiendo con las responsabilidades prioritarias de la educación de los hijos, el cuidado de las personas dependientes y todas las tareas domésticas. Hay una independencia financiera de las mujeres, pero no una división doméstica entre los sexos. Lo que permitió la salida de la casa, lugar por excelencia dado a la mujer en los siglos pasados, fueron las modificaciones tecnológicas de las tareas del hogar. Los hombres seguían sin cumplir sus labores en casa, pero las máquinas aligeraban la carga para ellas. Otro aspecto que benefició radicalmente la situación femenina, fue el desarrollo de los anticonceptivos. La píldora y el DIU permitieron a la mujer decidir, anticipada e independientemente de los deseos de los hombres, cuando reproducirse. Ya la vida femenina no se pasaba entre deberes domésticos y la gestación de la prole.

El mercado del Welfare –todos los trabajos relacionados con la enseñanza, los servicios sanitarios y sociales y las labores de cuidado- se convirtió en el campo de empleos femeninos en este siglo. El incremento de participación laboral se traduce en autonomía e independencia. Ahora las mujeres podrían, según su deseo, no casarse o divorciarse cuando quisieran. No obstante, su bienestar dependía de las políticas laborales de cada país.

Lo descrito hasta aquí permite concluir que la necesidad política de la Iglesia de someter a la mujer es una cuestión histórica. En la antigüedad, el miedo a que las mujeres tomaran voz pública por sus prácticas religiosas marginales lleva a la Iglesia a tildarlas de oscurantistas. Desde aquí, se toma a la mujer como el ejemplo de lo peligroso y como muestra de lo que la desviación religiosa puede llegar a hacer.

En la Edad Media y el Renacimiento se mantuvo esta imagen, pero se llevó hasta un punto fuera de lógica: la caza de brujas. Eliminandose la figura ideal de la Virgen María y la exaltación de la virginidad como máxima virtud, la iglesia responde a las necesidades de la nueva época resaltando a Sara como la mujer ideal. Ahora el ser esposa, honrar a los suegros y reproducirse era el fin último de la mujer. No obstante, se enfrentaron a una resistencia. Mujeres que deciden no casarse, que buscan y consiguen una independencia económica, que se especializan en saberes medicinales y se apartan de los dogmas de la iglesia y del nuevo

orden económico. El poder político que llegaron a tener las arrastró a las cámaras de tortura de la Inquisición.

La modernidad, acompañada de la decadencia del matrimonio, el acabamiento del *babyboom* y el aumento de la independencia económica ha resultado ser una época de emancipación femenina. Los movimientos feministas religiosos o no, han conseguido derechos sociales y políticos. No obstante, la iglesia continúa luchando por el mantenimiento de una organización conservadora de la vida. Aún la mujer perfecta es aquella abnegada madre y esposa. Sometida a su marido, heterosexual, dedicada a su hogar o manteniendo la primacía en las labores domésticas (antes que su trabajo o sus estudios), criando a los hijos y esperanzada en Dios y en la iglesia. Quedan abiertos los cuestionamientos: ¿Por qué aún es políticamente necesario el sometimiento de la mujer? ¿Si ya no es la necesidad de la reproducción de la prole, por qué se quiere volver a enclaustrar a la mujer a la casa?

2.2 El discurso de género como herramienta de expansión neopentecostal: anotaciones teóricas

Dice Silvia Federici, sobre la enseñanza que nos brinda Calibán y la Bruja:

El capitalismo, en tanto sistema económico-social, está necesariamente vinculado con el racismo y el sexismo. El capitalismo debe justificar y mistificar las contradicciones incrustadas en sus relaciones sociales —la promesa de libertad frente a la realidad de la coacción generalizada y la promesa de prosperidad frente a la realidad de la penuria generalizada— denigrando la «naturaleza» de aquéllos a quienes explota: mujeres, súbditos coloniales, descendientes de esclavos africanos, inmigrantes desplazados por la globalización. (Federici, 2010, p. 32)

A esto le agregamos a los homosexuales, y en general, a toda la comunidad LGTBIQ⁸. Siguiendo a Amaia Pérez (2014), el sistema no solo se define por la forma de reproducción capitalista, sino por lo heteropatriarcal, neocolonial y antropocéntrico. Por lo anterior, partimos de la premisa que los problemas de género (patriarcado) tienen las mismas características que la homofobia (heteronormatividad), por ello, no se pueden estudiar como

⁸ Hacemos referencia aquí a las personas que se identifican como mujer y tienen como preferencia sexual a otras mujeres: Lesbianas. Hombres cuya orientación sexual es homoerótica: Gays. Individuos cuya identidad de género es diferente a su sexo biológico. Por ejemplo, una persona de sexo masculino que se identifica como una mujer: Trans; cabe aclarar aquí, que se incluye a los travestis, transexuales y transgénero. Sujetos cuya orientación sexual es por hombres y mujeres: Bisexuales. Personas cuyos genitales externos e internos y su sexo cromosómico no se identifica con el pensamiento binario hombre/mujer (antes conocidos como hermafrodita): Intersexuales. Y, sujetos cuya sexualidad no necesita de definición: Queer. Los demás tipos de orientación o preferencia sexual se agrupa aquí, por motivos de simplificación, a la comunidad Queer.

fenómenos separados. Existe una articulación entre el racismo, la misoginia y la homofobia en tanto son formas de poder que se necesitan y despliegan recíprocamente (cfr. Butler, 2002). Por esta razón, cuando hablamos del discurso de género como estrategia proselitista de los neopentecostales, incluimos los enunciados homofóbicos que construyen al sujeto con preferencias sexuales por fuera de la heteronormatividad como un peligro para la familia tradicional. En los siguientes capítulos veremos casos de hijos de pastoras que son expulsados de la iglesia por su orientación sexual, cuya situación es aprovechada por el partido político de la institución o pastores que hacen críticas a los líderes políticos por su sexualidad y piden el regreso de los partidos de derecha extrema para controlar la situación. Esto es a lo que llamamos la creación de pánicos morales: la contención de la mujer empoderada y los homosexuales, enemigos principales de la familia tradicional, debe darse desde el gobierno, con apoyo de la moral cristiana.

El odio insistente hacia la comunidad LGTBIQ y la reiteración de la conducta de la mujer ideal, tiene como fin último trazar fronteras y alcanzar la pretensión de integridad de los sujetos. Sabiendo lo que se excluye y repudiándolo, sostiene Butler, se justifica y mantiene presente la identidad de lo Uno. Dicha identidad se construye por oposición y por rechazo. Esto lo entendemos como performatividad. En otras palabras, tanto la misoginia como la homofobia se constituyen a partir del poder discursivo de la reiteración.

Con total relación con los planteamientos de Butler, Halperin (2007) afirma que el análisis del discurso homofóbico desde enfoques deconstruccionistas y psicoanalítico (de forma separada, pero con una íntima relación) muestran que: 1. El homosexual aparece como concepto estabilizador de la identidad heterosexual. 2. La homosexualidad se construye como una otredad. La heterosexualidad aparece, así, como lo Uno que preserva y consolida sus contradicciones por medio de lo imaginario de lo Otro.

De esta forma, se presenta el pensamiento binario hetero/homo como discurso homofóbico, igual que la construcción sexista hombre/mujer. En las dos formas contrapuestas, el primero es la categoría normalizada y por consiguiente, no problematizada; mientras el segundo es la identidad “diferente”, aquellas personas cuyas “características” no entran en el estándar normal. Estas últimas tienen la función de definir y limitar, por medio de la oposición y negación, a las primeras. En palabras del autor: “La homosexualidad,

entonces, le da a la heterosexualidad su realidad sustancial y le permite adquirir sus estatus por incomparecencia, como una falta de diferencia o una ausencia de anormalidad” (Halperin, 2007, p. 65). En otras palabras, la otredad tiene una función estructurante.

En términos políticos, las estrategias discursivas homofóbicas construyen al sujeto homosexual como un ser contradictorio: 1. Inadaptado; 2. Antinatural; 3. Inmoral; 4. Perverso sexual. Esto es, un sujeto enfermo culpable de su padecimiento. Como se mencionó con anterioridad, el objetivo es denigrar al homosexual y justificar y naturalizar al heterosexual. La construcción de este último como oposición, establecería la heterosexualidad como: 1. Norma social; 2. Condición natural; 3. Un logro social y personal, el cual es merecedor de reconocimiento y; 4. Un estado alterable que debe ser constantemente defendido por las fuerzas sociales.

Para Foucault, dice Halperin, el discurso homofóbico produce unos efectos de poder independientemente de la veracidad de sus enunciados o de quién los pronuncia. Entonces, lo importante no es lo que se dice sino lo que se hace con el discurso y la forma en cómo funciona. Las estrategias discursivas institucionales así, no tienen un impacto por su contenido de verdad o racionalidad, sino como una herramienta de deslegitimación. Dichas tácticas poseen la propiedad de cambio, es decir, si son refutadas o descalificadas, se sustituyen por otras, incluso si son incoherentes entre sí,

pero esta característica [la incoherencia], lejos de incapacitarlos, los hace más poderosos. De hecho, ellos operan estratégicamente por medio de contradicciones lógicas, las cuales producen una serie de callejones sin salida cuya función es –de manera incoherente pero efectiva y sistemática- perjudicar las vidas de lesbianas y gays (Halperin, 2007, p. 54).

Debido a esto, la propuesta de análisis discursivo de Foucault no es mostrar las premisas contradictorias de los enunciados, antes bien, es analizar las estrategias globales de las relaciones de poder. En otras palabras, el contenido no es tan relevante, como la forma en que funcionan, como se constituyen, la legitimación de la opresión que brindan y la manera en que invisibilizan lo anterior.

Como se mencionó, el emisor tampoco influye en gran escala. El discurso sobre la homosexualidad ya está en el destinatario, solo necesita activarse y para esto, hay sujetos con autoridad social, cuyos enunciados se toman como verdaderos. Así, se ejercen las relaciones

de poder para Foucault. No son los agentes o instituciones quienes poseen el poder como una sustancia, sino que se despliega por medio de las relaciones.

No es empresa de esta tesis usar la metodología foucaultiana para el análisis de los discursos homofóbicos de las iglesias neopentecostales, esto nos superaría en tiempo y aptitudes. El punto en el que nos interesa centrarnos de la propuesta teórica es la importancia de la política del sexo. Halperin afirma desde el filósofo francés, que la sexualidad es lo que sostiene el régimen moderno del biopoder. Esto es, el sexo como conector del cuerpo y la nación, “vinculando los procedimientos de poder que caracterizaban a las disciplinas de la sexualidad [...] con una serie de controles reguladores: una biopolítica de la población” (Halperin, 2007, p. 61). Y aunque, como mencionamos en el apartado anterior, la teología de la prosperidad funciona también en el nivel psicopolítico, aún le es imprescindible el control del cuerpo. Por esta razón, para entender el funcionamiento y el nivel de impacto que tienen este tipo de religiones en sus adeptos, no podemos separar su discurso moderno económico de sus enunciados conservadores sobre género y sexualidad.

Ahora bien, entendemos por homofobia, desde Cornejo (2012), como una actitud hacia y de los homosexuales. Es decir, en primer lugar, se comprende desde varios niveles: Personal, al considerar a los homosexuales como inferiores o perturbados; interpersonal, cuando la percepción conlleva a la discriminación; la institucional hace referencia a las prácticas repetitivas de discriminación desde el gobierno, las iglesias, las familias o las escuelas y universidades; cultural, o visiones de mundo que legitiman la discriminación y; moral o cosmovisiones que desmoralizan las prácticas homoeróticas, vistas como una ruptura a las “leyes naturales”. En estas dos últimas nos enfocamos en esta investigación. En segundo lugar, comprendemos el término como el odio que, a través del asco, el pudor y la moralidad, especialmente la religiosa, inducen al sujeto homosexual a odiarse a sí mismo (Cfr. Weinberg, 1972, citado por Cornejo, 2012).

Nos cuestionamos en este instante ¿cuál es el impacto que tienen la religión y la ideología política en las prácticas y discursos homofóbicos en Latinoamérica? De acuerdo con Rottenbacher (2012), Huatibovic, Bobowik, Faúndez y Sandoval (2017) y Moral (2013), las personas que se autoproclaman religiosas y de ideas políticas de derecha –especialmente

los varones- suelen tener menor percepción de la discriminación, tener actitudes homófobas y prejuicios sobre la comunidad LGTBIQ. Veamos cada investigación específicamente.

Un estudio cuantitativo correlacional hecho en Perú, uno de los países con mayor poder político religioso, muestra que los estudiantes y egresados universitarios que afirmaron tener ideología política de derecha, suelen tener prejuicios hacia la prostitución homosexual. En general, los conservadores tienden a ser más intolerantes que las personas que no son de derecha con la población de travestis y transexuales. Lo anterior, afirma Rottenbacher (2012), se debe a que la comunidad LGTBIQ transgrede los valores tradicionales y el orden social, así, se desarrolla un rechazo con los grupos sociales que están en contra de la ideología predominante.

La investigación de Huatibovic, Bobowik, Faúndez y Sandoval (2017) tuvo como uno de sus objetivos analizar las variables explicativas de la xenofobia y la homofobia utilizando, igual que el estudio anterior, metodología descriptiva correlacional y población universitaria chilena. Concluyeron que: 1. Los religiosos fueron los que presentaron mayor puntaje en homofobia. 2. Los estudiantes que se consideran de derecha son más homófobos que los de izquierda y centro. 3. Las mujeres son menos homofóbicas que los hombres. De forma correlacional se encontró que “la asociación entre la religión [...] y la orientación política – ser más de derecha- con la homofobia, puede ser explicada tanto por el patrocenismo como por el clasismo” (p. 141). Los autores aseveran que más allá de la secularización y la era pospolítica de Chile, aún los jóvenes construyen su visión de mundo a través de ideologías religiosas y políticas. Cosmovisiones potencialmente discriminadoras, intolerantes y convencionales.

Para México, José Moral (2013), en su artículo llamado “homofobia, religión e ideología política” usó la encuesta nacional de cultura política y prácticas ciudadanas (ENCUP2008) para estudiar la relación entre las variables mencionadas en su título. Llega a las siguientes conclusiones: primero, las mujeres suelen aceptar más a los homosexuales que los hombres. Segundo, Chiapas, Queretaro, Nuevo León y Campeche son las entidades federativas con mayor discriminación. Tercero, a pesar que, estadísticamente el coeficiente de relación es bajo, se evidencia que las personas más religiosas rechazan con mayor frecuencia a los gays. Cuarto, los que poseen alguna religión suelen aceptar con menos

frecuencia vivir con una persona homosexual o aceptar un hijo con esta preferencia sexual. Quinto, los sujetos de derecha perciben menos la discriminación, no aceptarían vivir con o tener un hijo homosexual.

Graeme Reid defiende una tesis radical: “la represión contra las personas LGBT proporciona la coartada para restringir el papel que desempeña la sociedad civil en su conjunto” (2016). Y este uso político de la homofobia, al igual que la opresión a la mujer, es una cuestión histórica (ya en el apartado anterior mostramos parte de esto). El autor señala al rey Felipe IV de Francia (1307) y al Rey Enrique VIII de utilizar acusaciones por sodomía para disolver a los templarios, solucionar deudas, apropiarse de riquezas de monjes y eliminar a sus rivales. La situación actual la muestra a través de casos concretos en Nigeria, Uganda, Gambia, Egipto –donde las leyes en contra de los homosexuales y el constante discurso homofóbico funcionan como cortinas de humo para ocultar las torturas y desapariciones forzadas realizadas por el gobierno-, Malasia –donde sentencian por sodomía a una de las principales figuras de la oposición- o Rusia y Ucrania – donde el uso por parte de los gobernantes del discurso pro familia y de sexualidad tradicional se relaciona con la postura política antioccidental.

Los estudios anteriores muestran la incidencia de las cosmovisiones religiosas y de ideología política de derecha en los imaginarios y prácticas de la población latinoamericana. Los capítulos siguientes tienen como empresa analizar el contenido y el objetivo del discurso religioso. En otras palabras, el qué se está diciendo y el porqué se dicen -dentro de varias iglesias en la ciudad de Cartagena, Colombia- enunciados que crean sujetos amenazadores (el homosexual y la mujer empoderada). Sabemos hasta ahora, por un lado, que las relaciones de poder y su estrategia de repetición discursiva construyen en la mujer y en el homosexual una otredad fuera de la heteronormatividad, y, por otro lado, que el discurso/poder religioso y político conlleva a prácticas homofóbicas y misóginas, sin importar la veracidad de los enunciados o del emisor.

2.3 Las líderes neopentecostales: pastoras y políticas por la familia tradicional

Como se había comentado, no es posible tener un panorama completo de la historia política-religiosa de Colombia sin la historia de la religión. Pero es momento de agregar al sujeto negado: la mujer. Lo primero que podríamos pensar es que, al igual que en la edad media y

el renacimiento, son los hombres los encargados de trazar y velar por el cumplimiento de las pautas de comportamiento de las mujeres. Pero ¿qué pasa cuando son ellas quien se están encargando de esto en las religiones neopentecostales? Es posible pensar también que, el empoderamiento económico que buscan este tipo de teologías se traduciría en un avance en las luchas feministas. Pero ¿Qué ocurre cuando se espera que, además de entrar al mercado laboral, tengas que ocuparte de la reproducción y cuidados para ser una mujer cristiana ideal? Nos cuestionamos, además, ¿Por qué los programas de estas iglesias están dirigidos a las mujeres como población vulnerable y al tiempo les enseñan cómo ser/seguir siendo sumisas? ¿Por qué la mayoría de sujetos políticos que ganan curules con las banderas neopentecostales son mujeres? y ¿Qué clase de políticas ambivalentes están proponiendo y ejecutando desde el Congreso?

En Barranquilla del 1915 se crea el primer grupo de mujeres evangélicas: Sociedad Tabita. Fundada por misioneras norteamericanas y cuya principal función era la caridad. En 1916, siguiendo con los mismos objetivos sociales, se crea la Sociedad Misionera de Señoras y Señoritas de Barranquilla. No obstante, su misión primera era la evangelización. En los 50, fue liderada por María Borda de Fals. Quien, entre otras cosas, inició un programa de radio con contenido femenino en la Emisora Atlántico y lideró lo que quizás fue la primera campaña contra el cáncer en Colombia. Es una de las primeras figuras públicas evangélicas con peso político.

Solo por mencionar algunas, encontramos en estos años la Sociedad Misionera de Señoras y Señoritas de Bogotá, la Sociedad de Esfuerzo Cristiano del Colegio Americano para Señoritas y la Sociedad de Señoras y la Unión Femenil Misionera. Algunas de las mujeres de estas asociaciones se unieron al movimiento feminista de 1940 y 1950.

Veamos el contexto en que se generaron y desarrolló este movimiento. Como en el apartado anterior expusimos el clima político y religioso describiremos aquí, las luchas feministas en las que también participaron las religiosas. El regreso de los conservadores al poder después de la guerra de los mil días tuvo un doble impacto en la vida de las mujeres, por un lado, empeoró su situación al verse disciplinadas, además de los sujetos patriarcales directos (padre, esposos, hermanos), por el Estado y por la Iglesia católica que retomaba su poder al volver a ser la religión oficial del país. Por otro lado, las llevó a iniciar luchas

feministas por el acceso a la educación, los derechos privados de las mujeres y eventualmente, se unieron las obreras con sus batallas por la protección laboral, incluyendo marchas en contra del acoso. Cabe resaltar que, de acuerdo con Guiomar Dueñas (2006), fueron los grupos feministas de clase alta quienes pelearon por la educación igualitaria. Lograron que en 1927 se creara el Instituto Pedagógico Nacional y dos años después, el Centro de Estudios Femeninos.

Los años 30, con el regreso del régimen liberal, transformaron las peticiones feministas. Esta vez se requería: 1. La total libertad de tutela de las mujeres con respecto a sus esposos. Es decir, la capacidad de heredar, realizar contratos, hipotecas, adquirir bienes, entre otros. 2. La ciudadanía era uno de los temas fundamentales para las mujeres que estaban dentro de los partidos tradicionales. Lograron desempeñar cargos públicos, aunque no el voto. 3. Los derechos protectores de la maternidad (licencia de parto y por aborto espontáneo). Entrando en los 50, en pleno gaitanismo, las revoluciones sufragistas encontraron mayor voz. Obteniendo el derecho al voto en 1954.

Es menester decir que, en los partidos conservadores y liberales no había militancia femenina pero sí resultaba muy útil su voz. Esto es, presentar los discursos conservadores desde su imagen de mujeres abnegadas, madres y católicas. La importancia de hacer mención de este aspecto radica en que precisamente es una de las estrategias que han mantenido en el hacer político neopentecostal. Ya lo decíamos en el capítulo anterior, su acción política sigue el mismo patrón que los partidos tradicionales, solo venden una imagen de novedad. Ahora sí hay militancia femenina pero su voz se sigue utilizando como paño de agua tibia.

En estos años “las concesiones a las mujeres se enmarcan dentro de un sistema de género en el que se conceden ciertos derechos manteniendo incólume la división sexual del trabajo” (Dueñas, 2006, p. 603). Esto porque, entre otras cosas, los discursos de maternidad siempre estuvieron en el centro de las luchas. Tanto porque con él obtenían apoyo y legitimidad de la sociedad, como porque se convertía en un punto de encuentro de mujeres de todas las clases sociales, ideologías o razas. Dueñas usa el ejemplo de la clase. Afirma que las de élites luchaban por arrebatarle el dominio del hombre dentro de la casa. Necesitan poder dentro de su ámbito privado. Las mujeres sin poder económico, necesitaban mejoras en sus necesidades básicas: vivienda, guarderías, escuelas y salud. “El hilo conductor era la

maternidad” (Dueñas, 2006, p. 604). Menciono esto porque es uno de los puntos ancla del discurso evangélico progresista. Retoman la maternidad y todas las cualidades que se le atribuye a lo femenino como forma proselitista. Las mujeres neopentecostales deben estar en el ámbito público para velar que se mantengan los deberes atribuido a lo femenino en lo privado.

Entre los 70 y los 90 se vivió un “avance sociocultural de signo femenino” (Cfr. Dueñas, 2006, p. 607). La llegada de las mujeres a la educación universitaria, la disminución del analfabetismo femenino, el decrecimiento de la natalidad y el aumento de la tasa de ocupación femenina, fueron aspectos básicos para el fortalecimiento del movimiento feminista. En estos años, se asociaban para temas agrícolas, sindicales y civiles. También se comenzó a estudiar el tema desde la academia. En 1978 Socorro Ramírez se lanzó a la presidencia con aval del Bloque Socialista con un discurso pro aborto y de liberación de la mujer de la opresión familiar.

Ahora bien, ¿Cómo se podría describir el siglo XXI para las mujeres colombianas? Sí, es cierto que tenemos mayor participación en el espacio público y hemos conseguido algunos de nuestros derechos políticos básicos. No obstante, seguimos cumpliendo los deberes impuestos por el patriarcado: continuamos siendo las madres, las cuidadoras, las esposas abnegadas y las devotas entregadas a la Iglesia. Primero debemos cumplir con los compromisos de la vida privada para después entregarnos al espacio público. En este aspecto entran los neopentecostales como, dijimos, políticas femeninas de pañitos de agua tibia.

La mayor parte de la producción académica sobre las mujeres pentecostales y neopentecostales es sobre la construcción de su identidad, es decir, acerca de las prácticas cotidianas, su forma de vestir o la manera en cómo encuentran sentido a sus vidas o solución a sus problemas maritales dentro del templo (Cfr. Fortuny, 2001; Orellana y Mansilla, 2014; Montemayor, 2008). Mi intención aquí no es esta, está suficientemente estudiado el tema. Casi que nos es obvio ya que este tipo de religiones forman a mujeres sumisas y con una fuerte ascética.

En su capítulo “la mujer en el mundo pentecostal” Beltrán asevera no concordar con la idea de que el neopentecostalismo sea una forma de empoderar a la mujer. Afirma que, aunque su importancia y figura sea más visible que en el catolicismo, aún debe seguir una

moral estricta que las obliga a ser esposas sumisas y amas de casa. No obstante, alguna de las explicaciones que presenta sobre la mayor participación de las mujeres en esta religión son patriarcales y naturalistas. Dice que, retomando otros autores de fenómeno, las mujeres tienen

un mayor grado de disposición psicológica frente a la seducción de lo sagrado [o que] es posible que las mujeres, mantenidas históricamente en espacios de dominación masculina, encuentren en comunidades religiosas de base laica caracterizadas por lo mágico y emotivos espacios de reivindicación social [...] (Beltrán, 2006, p. 71)

Agrega, que la mujer ingresa a estas instituciones en busca de un refugio a la violencia física o verbal. O bien, lo utiliza como una forma de salvaguardar su núcleo familiar. Al convertir a su esposo, espera que pare sus comportamientos nocivos, sea violencia, alcoholismo o infidelidades. Por último, sostiene que, gran número de las mujeres encuentran en sus pastores “una figura masculina que les brinda algún grado de seguridad y orientación” (2006, p. 73).

Mansilla y Orellana (2014) en su estudio sobre el uso de las metáforas de liderazgo de pastoras pentecostales, inician el texto aclarando las dos concepciones que existen sobre la incidencia de dicha religión en la reproducción o resistencia cultural en las mujeres. Por un lado, se expone lo que venimos diciendo sobre la identidad de las fieles. Esto es: los fundamentalismos religiosos reproducen el heteropatriarcado, aunque les brinde sentido de comunidad. Por otro lado, se expone que esta comunidad solidaria les permite a las mujeres tener roles independientes del dominio masculino dentro de la iglesia. Por ejemplo, en los cultos de sanación o el pastorado. La idea central de esta postura es mostrar que, en tanto se reconoce a la mujer como un sujeto completo religioso, puede presentarse como un individuo racional y capaz de transformar su papel en la sociedad.

Antes bien nos preguntamos, en tanto que empresas neoliberales, ¿cómo y por qué les es funcional mantener este perfil femenino heteropatriarcal? Entendiendo funcional como forma de generación de capital. Estamos más afín en esta investigación con la última idea de Orellana y Mansilla, haciendo dos salvedades. Primero, no todas llegan a presentarse como sujeto completo religioso. Segundo, aunque logran posiciones de poder independientes hasta cierto punto del dominio masculino, lo usan para seguir reproduciendo el mismo sistema que las oprime. En otras palabras: ellas, las pastoras o líderes de las iglesias, pueden llegar a

empoderarse económica y socialmente, no obstante, usan este puesto para oprimir las demás mujeres –aunque no solo a ellas. Afirmamos que lo hacen porque solo sometiendo a sus adeptas pueden mantenerlas en posiciones de vulnerabilidad emocional y facilitan el control sobre sus ingresos, votos y accionar político. Se necesitan mujeres capaces de producir plusvalor (tanto en la reproducción como en el mercado laboral), pero sumisas en lo cultural. Esta es la creación de la mujer ideal de la teología neoliberalista.

Como exponen las feministas italianas de los años 70 (Cfr. Federici, 2018; Mies, 2019; Dalla, 2009) la familia proletaria es el lugar de la reproducción y producción de la fuerza de trabajo, por esta razón, el capital desde su nacimiento enclaustró a la mujer al ámbito privado. La división sexual de trabajo convirtió a la labor doméstica en trabajo impago y oculto, generador de plusvalor y expuesto como acción natural. El capitalismo sentenció que el espacio de la mujer era el hogar y solo ahí encontraría su realización femenina.

Mies sostiene una hipótesis puntual: en el neoliberalismo, “las mujeres son la mano de obra óptima”. Expone varias razones y aquí resaltaré dos. En primer lugar, que como el valor de uso que producen en el hogar es ocultado, su salario en el mercado es más bajo que el de los hombres. Así, terminan siendo vistas como productora de ingresos complementarios y no como proveedora de la familia. En segundo lugar, es posible controlarlas políticamente por sus posiciones aisladas como amas de casa.

[...] las mujeres de los países del Tercer Mundo, en especial aquellas de las áreas afectadas por procesos de modernización se están convirtiendo de facto en sostén económico y en cabeza de familia. Sin embargo, esta realidad no ha transformado que sean definidas, tanto dentro de la ideología común como en la legalidad, como amas de casa dependientes y que sus maridos sigan siendo considerados el sustento económico y los cabezas de familia [...] Esta mistificación es, de hecho, el núcleo estructural e ideológico sobre el que se construyen los programas y los planes de desarrollo. (Mies, 2019, pp. 216-217)

Esto, de acuerdo con la autora, termina en una explotación y superexplotación de las mujeres. Diferimos en aquello sea solo resultado de la violencia estructural. Exponemos que el

coaching emocional de este tipo de religiones es fundamental para crear este tipo de sujetos. Las mujeres se autoexplotan en el neoliberalismo fundamentalista⁹.

Ya no es funcional una mujer que solo se explote con su trabajo doméstico. El capital necesita que también genere plusvalor desde el mercado laboral. Y para esto el coach emocional de las postoras es fundamental. Su historia de vida presenta tres momentos esenciales, en primer lugar, la superación de las dificultades sociales y económicas, en un segundo momento, el éxito económico y espiritual dado por la conversión y devoción religiosa. Por último, su capacidad para ser la esposa ideal, la cuidadora y madre mientras se mantiene su carrera en la cima. La postora se convierte así, en la mujer ideal del neoliberalismo: madre y emprendedora. Cuidadora y con presencia en el ámbito público. Las devotas crean el imaginario de que el estar doblemente explotadas es su realización como mujer religiosa. Pero veamos esto con cinco ejemplos puntuales.

Emma Claudia Rodríguez de Castellanos es la pastora de la iglesia neopentecostal Misión Carismática Internacional y esposa del pastor César Castellanos. Ella es la figura de líder esposa, o líder acompañante. No obstante, es quien maneja los asuntos políticos del templo, es la directora del partido y líder del ministerio de mujeres. Cepeda (2010) resalta que su éxito radica en que posee un capital social, político e intelectual del que su esposo carece. Tiene títulos universitarios, una familia de tradición política y un estrato social respetable; Él, cuenta con el carisma para manejar los asuntos religiosos de la iglesia. Aunque fue representante a la cámara en 1998 con más de 27000 (veintisiete mil) votos. Durante una rueda de prensa con el periódico El Espectador, la pastora y política aseguró que:

es más difícil conseguir votos que devotos. Hace 30 años hicimos un convenio: que él se dedicaba a buscar devotos y yo votos. La función de él es misional, es pastoral, tiene un corazón de pastor y ha sido muy fiel a ese estilo de vida [...] Eso no quiere decir que todos los fieles que asisten vayan a votar por mí. Hay que trabajar más fuerte. Aunque me dicen que soy una máquina de ganar votos, eso no es tan fácil, se requiere esfuerzo, dedicación, comunicación directa con el votante, permanencia y, sobre todo, que lo que diga uno lo cumpla. (Rodríguez, citada por Casañas, 2017).

Rodríguez fue la primera Senadora Cristiana en la República (de 1991 a 1994 y luego de 2006 al 2010), no sin antes lanzarse a la presidencia en 1990. Su padre fue su mayor

⁹ Llamamos así a la relación de poder que se forma con las fuerzas de la religión neopentecostal, la política conservadora y el neoliberalismo económico. Es decir, la forma de hacer política en función de los grandes capitales y vendida con completa justificación divina.

influencia política y quién la motivó crear un partido cristiano (PNC en 1989). Con este, participó en la Asamblea Nacional Constituyente y optó por ser Alcaldesa de Bogotá en el 2000, pero no logró los votos necesarios. Fue embajadora de Colombia en Brasil, después de apoyar a un candidato de extrema derecha a la presidencia (Álvaro Uribe Vélez). El apoyo al ex presidente fue tal que en 2002 lo invita a un encuentro organizado por la Iglesia, que contaba con 16.000 (diez y seis mil) asistentes y 50 (cincuenta) pastores en el Estadio de fútbol más grande de la capital del país. Su alianza con Uribe terminó en 2018, cuando su Iglesia le dio los votos a Vargas Lleras. A cambio, él debía mantener una posición cristiana con respecto al aborto, al matrimonio gay, la eutanasia y la educación sexual. Cabe resaltar que participó como una de las negociadoras cristianas en la coalición por el No a los tratados de paz con el gobierno. Y fue llamada por el portal Las 2 Orillas como “la pastora que da más votos en Colombia” (Gallo, 2017).

Hasta aquí hemos mostrado su papel religioso como pastora neopentecostal, líder del ministerio de mujeres y líder acompañante de su esposo pastor. Esto en relación (o como ancla) para llegar a ser una figura política importante (senadora, candidata a la presidencia, a la alcaldía de Bogotá o como embajadora). Se hace claro como el caudal económico y su capacidad de entregar votos la ha posicionado en estos cargos. Es decir, es una mujer con una fuerte presencia e influencia en la vida pública. Si bien es cierto que mantiene la imagen del complemento masculino perfecto y por ende, de ser el pilar de una perfecta familia burguesa, tiene una exitosa carrera pública. El problema, como lo mencioné anteriormente, es el uso del caudal de voto con los que cuenta. Vende una imagen de protección a los pobres y a las mujeres, mientras, desde el púlpito enseña cómo ser una mujer sumisa ante los hombres. Ahora bien, ¿en qué ha enfocado sus esfuerzos como hacedora de políticas?

Ha sido conocida por sus labores a favor del empoderamiento de las mujeres en el ámbito público. Sus propuestas han estado encaminadas a dos puntos: 1. La defensa de la familia tradicional por ser la base de la sociedad con moral cristiana y; 2. A mejorar las condiciones de vida de la población vulnerable. Como parte del congreso, en su primer periodo, lideró la ley que protege a las mujeres cabeza de familia (donde, aunque se siga viendo la familia como una unión heterosexual, se le da el derecho a la mujer de ser la cabeza del hogar, sea soltera o no) y el decreto de libertad religiosa. En el segundo periodo, logró la

aprobación de leyes como la que promueve el uso de tecnologías de la comunicación para generar empleo y emprendimientos, la ley 1257 de 2008 que sanciona la violencia y discriminación contra la mujer y la ley 1361 del mismo año de protección integral a la familia.

En 2020 diseñó y logró aplicar por primera vez en Colombia una Ley Integral Migratoria y también –a un paso de ser firmada por presidencia- la Ley de Emprendimiento que, entre otras cosas, creará el Premio Nacional al Emprendimiento Femenino y la Semana Nacional del Emprendimiento Femenino. En este mismo año logró aprobar en el Senado un proyecto para que las madres cabeza de familia no paguen cárcel por sus delitos, sino que la pena sea fuera de los centro de reclusión¹⁰. Esto cobijaría a mujeres que sean declaradas culpables de delitos cuyas condenas sean menores a seis años y que su reclusión significa una grave afectación a la manutención de familias. Adiciona a esta ley el

articular la oferta institucional actual de programas que favorezcan a mujeres cabezas de familia con alternativas diferentes al delito. Dichas propuestas, advierte la parlamentaria, están enfocadas a estas mujeres que necesitan renovar la mente en un mundo cambiante, ellas deben tener la posibilidad de acceder a programas que las favorezca con alternativas diferentes. (El Tiempo, 2020)

La mayoría de los curules que otorga su influencia política han sido para mujeres: en las últimas elecciones colocó a Ángela Patricia Sánchez en la cámara. En 2007, a Angélica Tovar y Clara Sandoval para el Concejo de Bogotá (a quién mantuvo en la elección de 2011). En 2010, a la Senadora Claudia Wilches y una representante en el Parlamento Andino, Luisa del Río. En 2014, a Esperanza Pinzón en la Cámara de Bogotá y a Johanna Chaves en la de Santander. En el 2015, coloca a una diputada en la Asamblea de Santander. Una de las políticas que comienza su vida pública con éxito y gran presencia es su hija Sara Castellanos; Concejal de Bogotá en 2020 por el partido Liberal y crítica radical de lo que ella llama la izquierda que no ha dejado avanzar la capital del país. Además, constantemente deja en claro que está en contra del matrimonio y la adopción de la comunidad LGTBIQ.

Ahora entremos a la parte oscura de su historia de vida. Sumada a las quejas de sus compañeros en la embajada por la poca dedicación profesional que desempeñó en Brasil, desde finales de los años 90, ella y su esposo tuvieron acusaciones por enriquecimiento ilícito. De acuerdo con el periódico El tiempo, se les señalaba de lavado de dinero de

¹⁰ Hasta la fecha en que se escribe este artículo no ha sido aprobado en el Congreso.

narcotráfico y se encontró, en el proceso de la fiscalía que se abrió en octubre de 2007, un “incremento injustificado de su patrimonio”.

Un año antes, este mismo periódico describió como “todo un misterio” el atentado que sufrieron el matrimonio Castellanos en Bogotá, donde les dispararon en repetidas ocasiones y que, según sus declaraciones, no tuvo una móvil personal o de persecución religiosa. No obstante, surgieron hipótesis de que se debía a venganzas de bandas narcotraficantes (El tiempo, 2007).

Una de las adeptas de su congregación a quién apoyó para la cámara de representantes en dos periodos, este presente año (2019) pasó por un escándalo por la contratación de personal de Iglesia MCI en el Instituto Distrital de Protección y Bienestar Animal (IDPYBA). Dicho instituto es dirigido por Clara Sandoval y de acuerdo con el periodista Ariel Ávila, “lo convirtió en su bolsa de empleo y el de su iglesia”. El agravante es que, como Ávila demuestra en su investigación, las personas contratadas no están calificadas para los puestos y su experiencia laboral anterior se limita a las funciones que cumplían dentro de MCI. Sumado a esto, se presentaron irregularidades en los periodos de contratación al coincidir con elecciones locales (Ávila, 2019).

Nuestro segundo perfil es el de María Luisa Piraquive Corredor, cofundadora y postora de la Iglesia Dios Ministerial de Jesucristo Internacional (IDMJI). Ella es la figura de la viuda. Luego de morir su esposo (Luis Eduardo Moreno) y cofundador del templo, tomó el cargo como líder principal en 1996. En un testimonio presentado por Cepeda Van Houten, se declara que,

En la historia de la IDMJI, subyace un conflicto de género muy evidente entre los esposos Moreno Piraquive y un poco más sutil entre la comunidad. Desde los comienzos de la iglesia, el pastor Luis Eduardo Moreno tomó las riendas del grupo religioso [...] así mismo la comunidad tiene clara la diferencia entre los asuntos del hombre y los de la mujer [...] En el año 1996 murió el pastor Luis Eduardo Moreno, acontecimiento que implicó grandes cambios en la iglesia y representó para María Luisa Piraquive la posibilidad de regenerarla. (Cepeda, 2010, pp. 145-146)

Para este mismo autor, solo ante la muerte de su esposo, la pastora pudo ser líder del movimiento. Cuestión que explica hasta cierto punto para él que, la fundación que creó, la iglesia y su vida política haya estado encaminada a la participación de la mujer en la vida pública.

Uno de los aspectos que han caracterizado su éxito personal como pastora es la eficiencia en la demostración de sus dones espirituales, específicamente la capacidad de profetizar. La profecía en ella, se muestra como legitimación religiosa y política, y los sueños son el medio donde aparecen. Su historia de vida, como mencionamos en el capítulo anterior, se muestra como una línea de progreso. Especialmente, sus logros económicos y educativos. Pasó de ser una mujer pobre quien abandonó la escuela y se casa a los 16 años, a obtener un Doctorado en Derecho Internacional y dos Doctorados Honoris Causa (Uno entregado en 2013 por la Universidad YMCA y en 2014 por el Consejo Iberoamericano en Honor a la Calidad Educativa y el gobierno estatal de Puebla).

La pastora es, además, claro ejemplo del uso de la cultura pop para evangelizar. Ha lanzado diez álbumes como cantante y se pueden encontrar en medios digitales como Spotify o YouTube. Así mismo, publica vídeos de prédica en su canal de Youtube y en la página web de la Iglesia. Escribió un libro autobiográfico en 2001 que lleva en nombre “Vivencias” con una segunda edición en 2007 y una traducción al idioma inglés.

Con respecto a las controversias judiciales y políticas de la pastora de IDMJI, se tiene la investigación adelantada por la Fiscalía General de la Nación por la acusación de su hijo por la muerte de su padre. Aseveraba uno de los herederos de la familia Moreno, que su madre no había accedido a realizar una autopsia a su esposo y que las condiciones de su muerte habían sido extrañas. Piraquive declaró el fallecimiento de su conyugue como causa natural.

Aunque fue negado por esta misma entidad, los medios de comunicación del país lanzaron la noticia de que la pastora estaba siendo investigada —o al menos se presentó una denuncia— por nexos con una banda criminal dedicada al narcotráfico en 2014. Posteriormente, fue citada a declarar sobre su patrimonio y un presunto lavado de activos y enriquecimiento ilícito. En un especial de Univisión titulado “los magnates de Dios” de 2018, se asegura que esta misma investigación se abrió en Argentina y Estados Unidos. Además, presentan una declaración de la ex coordinadora de la Fundación María de Moreno Internacional, quien asegura que su renuncia al cargo se debió a los malos manejos financieros de la empresa sin ánimo de lucro. Lo que llama nuestra atención es su afirmación de que el dinero de la fundación era fuente de financiación del partido político MIRA.

Alexandra Moreno Piraquive es la hija de la pastora Moreno, cofundadora y presidenta del partido Movimiento Independiente de Renovación Absoluta (MIRA). Como se había mencionado, ha sido Senadora de la República desde 2002 y vicepresidenta del Senado en el 2010. Desde mayo del presente año (2019) es Cónsul de Colombia en Nueva York.

De acuerdo a la página web oficial del partido, quienes se hacen llamar “el partido de la mujer” en el último plan nacional territorial (2018-2022), lograron que se creara en Sistema Nacional de Mujeres. Cuyo fin es garantizar los derechos de las mismas como prioridad estatal. Principalmente con políticas e instrumentos que influyan en su desarrollo equitativo. Y como forma de control, se debe fijar un presupuesto nacional para la equidad de la mujer. Estas asignaciones deberán presentar anualmente resultados e informes financieros. También afirman haber sido autores o coautores de las leyes en contra de la discriminación femenina (ley 1482 de 2011), el reconocimiento del feminicidio en Colombia (ley 1761 de 2015), contra la conciliación de la violencia contra la mujer (Ley 1542 de 2012), el derecho gratuito a la vacuna contra el virus del Papiloma Humano (Ley 1626 de 2013) y las catorce (14) semanas de maternidad (Ley 1468 de 2011). Ana Paola Agudelo, la candidata del partido a las próximas elecciones del Senado, maneja entre sus propuestas un subsidio para las mujeres cuidadoras de personas vulnerables y beneficios tributarios para las empresas por contratación de mujeres.

Aunque no es pastora, presentaremos el perfil de Viviane Morales Hoyos por su larga y visible trayectoria en la política del país. Es una abogada que ha militado en partidos cristianos en el inicio de su vida pública. Específicamente, en la Unión Cristiana, con quienes estuvo como asesora en el proceso de la Asamblea Nacional Constituyente y tres años después, fue elegida como Representante a la Cámara. En 1994, debido a enfrentamientos con sus compañeros de la Unión, se pasó a uno de los partidos tradicionales, los liberales. Con quienes logró la reelección en su cargo.

En 1998 llega al Senado de la mano del Movimiento Independiente Frente de Esperanza –también cristiano. Al igual que las pastoras mencionadas, Morales desde el congreso presentó leyes para la garantía de los derechos de las mujeres. Especialmente para las cabezas de hogar y por la participación mínima en los cargos públicos.

En 2017, tuvo la intención de ser la candidata a la presidencia con los liberales, pero hubo tres posturas del partido por la cuales desistió de la consulta: separar la religión de la política, apoyar el proceso de paz con las FARC y apoyar las luchas de la comunidad LGTBIQ. Lo anterior la hizo renunciar al partido y crear uno nuevo bajo el nombre de *Somos*, con el que se lanzó a la presidencia y apoyó varios candidatos al Congreso. No obtuvo curules, terminó aliándose con el actual presidente Iván Duque y siendo una de las principales líderes por el No al plebiscito por la paz. En estos momentos es la embajadora de Colombia en Francia. De acuerdo con el periódico El espectador, “la decisión de apoyar al uribismo se produce dado que Duque se comprometió a impulsar una reforma a la justicia, y a integrar dentro de su programa una economía de carácter “cristiano”” (El espectador, 2018). Lo sorprendente de su última alianza es que, al ser Fiscal, Morales se hizo famosa por abrir investigaciones a representantes del uribismo. Ante las críticas por dicha unión, El tiempo publicó que:

el expresidente Álvaro Uribe [...] dijo que si bien tenían algunas diferencias profundas y dolores con decisiones de persecución en la Corte Suprema, la Fiscalía y el Gobierno Nacional, en el último año la exfiscal “encontró coincidencias con sus candidatos” en materia de valores de familia, de evitar el socialismo del siglo XXI y de tener una economía que avance. (El tiempo, 2018)

Otra política alineada al Uribismo es la hermana del pastor de la Iglesia neopentecostal de Cartagena, Ríos de Vida, Martha Arrázola. Fue candidata por el partido Centro Democrático para la Cámara de Representantes, con el lema “#porlafamilia ¡Principios, valores y derechos!” Pero no alcanzó el curul. Aunque fue la primera vez que la Arrázola es candidata, tiene un largo camino político, comenzando por ser una de las fundadoras de este partido Uribista y manteniendo, desde el inicio, los valores morales de la familia tradicional dentro de las políticas de dicho grupo. Para la hermana del pastor, la corrupción tiene como principal causante la decadencia moral y familiar de la sociedad, aunque ha sido interrogada constantemente sobre actos corruptos de su familia.

En todos los perfiles descritos aquí se encuentran los siguientes puntos de encuentro:

1. Son las mujeres quienes se encargan de los asuntos políticos de las principales iglesias neopentecostales en Colombia;
2. Las leyes que proponen o logran aprobar tienen un fuerte enfoque de género;
3. Todas han sido investigadas o al menos acusadas de delitos graves que van desde asesinato hasta corrupción;
3. Poseen un repudio público por la comunidad

LGTBIQ; 4. Fueron líderes o expresaron públicamente el No por el plebiscito de la paz. Los discursos propios de estas líderes y de sus iglesias, serán analizados en el próximo capítulo, además de comparar sus enunciados con el tipo de políticas que se apoyan.

Mi intención en este apartado es dejar claras dos ideas. En primer lugar, que desde inicios del siglo XX existen asociaciones de mujeres protestantes dedicadas a la evangelización y a servicios de caridad. No afirmo que esta es la razón principal, no obstante, el sentido de comunidad y la orientación a la acción de estos grupos fueron la base para la incursión política de las mujeres pentecostales y neopentecostales. Como dijimos, algunas de las líderes de esos años, lograron ser figuras visibles en la vida pública y en las luchas feministas de mitad de siglo.

Lo que llama nuestra atención es que la representación femenina religiosa en la política en estos años es usada de la misma forma que ahora (con sus matices). Nos referimos al uso de la imagen femenina como símbolo de suavidad y cuidado. Quizás no como militantes de los partidos, pero si como voceras del movimiento desde, por ejemplo, programas de radio enfocados a la enseñanza de la higienización en medio de los discursos regeneracionistas de los conservadores. Y en este siglo, desde el congreso, el concejo o embajadas dando la imagen de ser representantes de las mujeres mientras manejan discursos antiabortistas o siendo voceras de las políticas bélicas del gobierno. ¿Acaso no deberíamos cuestionarnos qué impacto tiene que una mujer, madre burguesa, esposa ideal, cristiana devota, representante de una iglesia grande y respetada, política con larga trayectoria y que ha luchado por leyes en contra del maltrato de la mujer o por la cuota de representación femenina en el gobierno, diga que debemos votar por el No a la paz porque atenta en contra de la familia o que nos invite a votar por la derecha extrema para salvar al país del socialismo del siglo XXI o de los homosexuales? ¿Acaso no suena a un discurso protector o un discurso suavizado?

Por esto, lo que diferencia la política desde el neopentecostalismo a la clásica política religiosa, es que se hace con un contenido discursivo distinto. Es necesario apropiarse de los conceptos feministas, suavizarlos y despojarlos de su contenido. Empoderamiento es uno de los más usados y con mayor impacto por las políticas neopentecostales. No cabe duda que el catolicismo tradicional es causa y reproductor del sistema patriarcal. Esto no está en

discusión en esta tesis. Ahora bien, la defensa del pentecostalismo como ideología religiosa que empodera a las mujeres es señalado aquí como un mito, un imaginario, una invención, una ilusión tan bonita como perjudicial. La principal crítica tiene que ver con lo que venden como empoderamiento.

Aquí la segunda idea: que su sentido de empoderamiento se reduce al reconocimiento de la mujer como sujeto de derecho y su integración al campo académico y laboral. No decimos que sea cualquier cosa. No obstante, desde la moral, se continúa con el vaciamiento como sujeto ontológicamente completo y se le rellena como madre y esposa. Vacío ontológico, acompañado de -y ¿necesario? - para la doble explotación femenina.

2.5 Notas finales

Ya aclaramos en el segundo apartado que nuestra investigación no es sobre género, pero sí con perspectiva de. Es necesario que la tenga porque lo que queremos probar con el análisis de los enunciados políticos de los neopentecostales es que su enfoque de emprendimiento femenino se queda en el ámbito económico y social. Esto hace su influencia pública aún más preocupante porque reducen las luchas feministas a la equidad laboral o a hacer leyes de castigos judiciales para la violencia contra la mujer, mientras agravan las razones de la naturaleza de estos comportamientos.

Las historias de vida de las líderes neopentecostales que presentamos aquí, siguen reflejando la imagen de Sara de la perfecta esposa, madre ejemplar y nuera respetuosa o de la viuda entregada a terminar la labor de su esposo. Pero además muestran que ya las mujeres, al menos en la institucionalidad de lo religioso, no ocupan el lugar de lo marginal como en los siglos pasados, antes bien, llegan a la cima de la jerarquía de poder, sea como pastoras o como políticas cristianas. Ya no es cuestión únicamente de los hombres dictar nuestras pautas de vida. No obstante, al salir del ámbito privado y luchar por nuestros derechos, se hizo ineludible la voz de las mujeres para matizar y mostrar la transición del discurso.

No creemos que haya un cambio drástico de la categoría de género como tal, pero sí una variación de la perspectiva de la femineidad desde lo teológico. La transición del ambiente político y cultural de la sociedad colombiana por las luchas feministas y el proceso de paz con las FARC (que se traduce parar con la historia bélica que inicia en el siglo pasado)

obligaron a los neopentecostales a adaptar sus enunciados estratégicamente para pasar del poder económico al poder político. Como lo asegura Lamas, se mantiene la creación divina ligada a lo natural como esencia de los sexos. Solo que ahora la sujeción femenina debe dictaminarse con otra naturaleza: salgan a lo público, pero no dejen de velar por lo privado.

Decimos lo anterior porque, en tanto reproduzcan la visión de la mujer como la otredad, como el ser que necesita ser completado ontológicamente por lo Uno, sus leyes no son más que soluciones estructurales para un problema que también es ontológico. Aceptamos que la independencia económica da autonomía social para las mujeres, pero no las define en sí misma, sigue siendo aquello definido por y para lo otro: la esposa, la madre, la hija o la yerna abnegada. La alteridad femenina sigue siendo un absoluto justificado desde la teología y la biología.

El neopentecostalismo brinda una herramienta de empoderamiento (esa ineludible para la liberación de acuerdo a Mary Wollstonecraft) mientras mantiene las demás formas de dominación femenina. Miremos esto desde Beauvoir: para los religiosos, la mujer ideal debe seguir sin exigir reciprocidad en la relación con los hombres por las diferencias biológicas que existen, y mucho menos cuestionarse al respecto. Se apoya, como hemos dicho reiteradamente, su inclusión en la vida académica, laboral y política, pero manteniendo la moral cristiana de la familia burguesa ideal intacta. El que ahora tenga voto o genere ingresos monetarios directos a la familia, no significa que no se siga educando para cumplir su rol social femenino o asumir completamente su propia existencia. Aunque con sus leyes nos permitan tener una vocación y realizar una actividad creadora, en otras palabras, a pesar de presentarnos como objeto dotado de subjetividad, aún no es suficiente para la completa realización femenina como sujeto en sí. Esto es porque aún se vive para el otro. Se mantiene, desde lo religioso, la pasividad femenina y la complicidad entre dominador y dominado. Y esto se debe a que la educación y el espacio liberal siguen sujeto a la reproducción de la mística de la feminidad que expone Betty Friedan.

Una de las razones por las que afirmo que la concepción de género como tal no varía es el extremo cuidado y paranoia que presentan sus discursos sobre la sexualidad. Se mantiene la idea arrastrada desde el siglo XV de la monogamia del matrimonio heterosexual como base de la sociedad.

La asunción del sexo y de la forma en cómo se perciben los roles de género dependen de la interpretación de los discursos de poder. Y estamos diciendo aquí que los enunciados neopentecostales se encargan de la reiteración de la supremacía masculina biológica y de la heterosexualidad como cuestión ontológica. Por lo que se observa en sus luchas por la mujer hay un cambio en el lenguaje, pero no de los supuestos ontológicos y sus influencias políticas. Se mantiene esa figura de la enemiga. La mujer que no sigue la moralidad neopentecostal, es lo peligroso.

Tanto en los enunciados sobre la mujer como de la comunidad LGTBIQ resuenan las contradicciones lógicas de las que habla Halperin. Este poder que reside en la incoherencia argumentativa los vende como salida moral y política. Si la comunidad LGTBIQ y la mujer que no quiere definirse y vivir para el otro, destruyen la coherencia social, los neopentecostales a través de su participación política son la salida a ese mismo pánico moral que generan. Esta es justo su principal estrategia política: mantener la misma lógica heteropatriarcal, la misma confianza ciega en el capital y el mismo clientelismo de los partidos tradicionales, pero manejando una imagen de protectores de la población vulnerable. Todo desde el coaching emocional.

Lo que intentó en último término este apartado, es comenzar a esbozar la respuesta del siguiente cuestionamiento: ¿Por qué trasgrede la homosexualidad y la liberación de la mujer a las relaciones de poder institucionales –léase como las instituciones religiosas y la extrema derecha en este caso? Hasta aquí, podríamos responder: porque vuelven a la sociedad ininteligible, se rompería la cohesión social y la normalización de los comportamientos, y quizás, se haría visible –al menos se podría tomar una conciencia generalizada de- la explotación económica. El caos de una sexualidad libre y el acabamiento del poder patriarcal es a lo que le teme el pánico social. El siguiente capítulo mostrará los servicios emocionales que ofertan los neopentecostales, para luego evidenciar el uso de la emocionalidad como herramienta política. El último capítulo revelará lo que el poder obtenido con sus prácticas/servicios, busca en el campo político y económico.

CAPÍTULO III

ENTRE LOS EXORCISMOS DE LOS EMPRESARIOS DE SÍ MISMO: CONTENIDO PRÁGMATICO DE LOS DISCURSOS NEOPENTECOSTALES EN CARTAGENA

El objetivo de esta tesis, como se ha dicho, es estudiar la forma cómo influye el discurso de género de las iglesias de la teología de la prosperidad de Cartagena en su población. Esto para conocer las consecuencias políticas de dicha religión. Este apartado será de tipo explicativo, utilizando aspectos descriptivos y exploratorios (Cfr. Hernández, Fernández & Baptista, 2014).

Dado el objetivo, se decidió usar, como primer acercamiento de campo, una etnografía multilocal. Es decir, rastrear un discurso que ya es un fenómeno mundial: la expansión de las nuevas derechas radicales y su relación con las iglesias neopentecostales. Específicamente, el discurso religioso político fundamentalista que se adapta a los enunciados modernos para la obtención de votos. Para ello, de forma puntal, identifiqué icónicamente un lugar en el que el fenómeno político cultural se ha reproducido de igual forma que en América Latina y parte de Europa.

Se presentarán aquí los resultados de la observación participativa que realicé durante dos meses y medio en la segunda mitad del año 2019, con visitas constantes a cuatro iglesias (Ver Tabla 2). Dos de estas, fueron elegidas por su representatividad en el país, tanto por el número de adeptos, la influencia política y porque son lideradas por las mujeres sobre las que se comentó en el capítulo anterior. Una de las instituciones posee un partido político con presencia importante en Colombia: Iglesia de Dios Ministerial de Jesucristo Internacional (IDMJI). La otra es fundadora del primer partido cristiano del país y, aunque no mantienen su registro, aún son los votos cristianos más peleados en cualquiera elección: Misión Carismática Internacional (MCI).

La tercera, Ministerio Ríos de Vida (RV), fue escogida por ser la más representativa de la ciudad de Cartagena. Su líder se ha hecho visible por sus alianzas con la derecha, por organizar manifestaciones en contra del gobierno, por ser activista por el No a los tratados de paz y por tener denuncias por amenazas en contra de la comunidad LGTBIQ. Por último,

elegí a una iglesia que, aunque tiene más de 4 sedes en la ciudad, aún se maneja como un culto de barrio popular con un gran sentido de comunidad: Iglesia Nueva Jerusalén (NJ).

Tabla 2.

Horario de visitas Iglesias Neopentecostales en Cartagena

IGLESIAS	LUNES	MARTES	MIÉRCOLES	JUEVES	VIERNES	SÁBADO	DOMINGO
RV	7:00 pm Culto	X	5:00 am Ayunos	X	7:00 pm Noche de Milagros	8:00 am Seminario de emprendimiento	8:00 am 10:00 am 4:00 pm 6:00 pm Culto
NJ	X	7:00 pm Estudio bíblico	8:00 am a 12:00 am Ayuno Mujeres 12:00 pm Discipulado	7:00 pm Discipulado	7:00 pm Culto	8:00 am 10:00 am Culto 6:00 pm Jóvenes	8:00 am 10:00 am 12:00 pm Culto
IDMJI	6:30 pm Estudio bíblico 7:00 pm Culto	6:30 pm Alabanza	6:30 pm Alabanza	6:30 pm Culto	6:30 pm Alabanza	5:00 pm Estudio bíblico 6:30 pm Alabanza	10:00 am Culto
MCI	X	X	6:30 pm Alabanza	7:00 pm Estudio bíblico	X	4:00 pm 6:00 pm Jóvenes	8:00 am 10:00 am Culto

Fuente: elaboración propia

3.1 El mercado religioso de los neopentecostales: un coaching espiritual/empresarial

Por medio de una publicidad en Instagram, tuve conocimiento de un Seminario de emprendedores que se llevaba a cabo los sábados a las 8:00 am en las instalaciones de la Iglesia Ríos de Vida (ver Ilustración 1) Éste era dictado por Juan Carlos Ayala. Antes de comenzar con el contenido del curso, hablemos de quién es “el doctor”. Ayala, encargado de las inversiones y las relaciones públicas de la Iglesia, abogado y de origen pobre –como aseguró–, durante las horas que demoró el curso, contó variados aspectos de su vida como sustento de su éxito. Mencionó ser un buen empresario y saber de negocios. Menciona que fue candidato a la alcaldía –como representante del Uribismo y de los neopentecostales, dicho sea de paso. Cuenta que conoció al expresidente Uribe y habló con él tres veces. Con eso fue suficiente para que lo reconociera, dado que, “Uribe es un hombre que presta atención y, yo soy un buen relacionista público”.

El curso se centró en el poder de las relaciones. Para ejemplificar esto, dice que Alejandro Ordoñez –exprocurador general de la nación y conservador de pura cepa- es católico y, aun así, es amigo cercano del pastor. Hasta invirtió en su boda (¿?). Otro ejemplo es que fueron a comer con De la Espriella –Uno de los abogados más prestigiosos del país, por, entre otras cosas, ser el defensor legal de Uribe- aunque es ateo. Narra que el día anterior le había escrito por su cumpleaños: “Feliz cumpleaños, mi hermano” fue el mensaje. Quizás, de todo lo que pregonó en su discurso, lo único que probó un nivel de análisis real fue decir: “Sin guerrilla no hubiera Uribe”.

El coach empresarial/espiritual y hombre de confianza del pastor Arrázola, comienza el seminario con una oración en la que agradece a los pastores Miguel y Paula por querer erradicar la pobreza con emprendimiento. Esta primera clase fue titulada: Vida empresarial. Fue el 10 de agosto de 2019. El temario del curso lo iré mostrando a lo largo del capítulo, pero antes es necesario exponer la idea central: Dios es un Dios de relaciones y no heredamos la cultura judía de red de relaciones, a pesar de que ellas son el pilar de la economía. Esto es lo primero que debemos aprender. Su ejemplo: “Tú estás a tres pasos de Donald Trump. El pastor Arrázola está con (nombre de un pastor estadounidense) y él está con Trump”

Ilustración 1.

Publicidad del curso De Vida Empresarial de la Iglesia RV



Fuente: Página de Instagram de la Iglesia Ríos de Vida. (Iglesia Ríos de Vida, 1 de agosto de 2019)

El coaching es un servicio que se comercializa en múltiples mercados. Su inicio se encuentra en el ámbito deportivo y se ha posicionado, en los últimos años, como herramienta

fundamental en el mercado empresarial. Podríamos decir que en este caso nos interesa el servicio en el mercado religioso, es decir, el coaching espiritual. No obstante, afirmamos que, este último tiene todas las bases y fines del coaching empresarial, solo cambia la figura de coach, quien no es simplemente un entrenador sino, además, mediador de dones divinos.

El 23 de agosto de 2019, en un *viernes de milagros* de la Iglesia Ríos de Vida, se muestra el tráiler de una película cristiana titulada *El vencedor*. El argumento de la cinta ejemplifica lo anterior: un entrenador de una escuela cristiana, padre de una familia ejemplar con valores religiosos, decide superar todos los obstáculos –económicos y laborales- y ayudar a una chica deportista a alcanzar el éxito. A pesar de que se intenta exponer una relación de aprendizaje recíproco entre coach y deportista, es la chica quién encuentra un camino de superación de sus problemas familiares –viene de un núcleo roto- y encuentra una identidad definida por y a partir de lo que su entrenador y valores religiosos dictan cómo éxito. Independientemente de esto, la película muestra las dos figuras de las que hablamos: un coach deportista/empresarial quién entrena a personas que necesitan llenar un vacío existencial y material encontrando sus propios métodos y respuestas.

Gregorio Pimentel, citando a la Asociación Española de Coaching, define la práctica como: “un proceso de entrenamiento personalizado y confidencial mediante un gran conjunto de herramientas que ayudan a cubrir el vacío existente entre donde una persona está ahora y donde se desea estar” (ASECO, 2015, citado por Pimentel, 2017, p. 165). El objetivo es liberar el potencial del cliente, a través de metodologías de aprendizaje autónomos y no de enseñanza tradicional. Es decir, se guía el aprendizaje, pero no se enseña cómo vivir. Por esto, la principal herramienta de la práctica es la conversación. De acuerdo con lo que asevera Villa, el coaching es una práctica contemporánea de la filosofía socrática y el método fenomenológico. En la primera, “se llamaba mayéutica al diálogo metódico que permitía a una persona encontrar las verdades por sí misma” (2017, p. 130). Son, básicamente, discursos llenos de preguntas de reflexión. El autor, citando a Husserl, describe la atención fenomenológica como el método con el que el coach recibe el “universo emocional del cliente”, es decir, las emociones negativas y positivas que tienen en el momento de la conversación, sin hacer interpretaciones y juicios.

Tiene sus bases en la psicología humanista: libertad individual, la elección, la autodeterminación, la autoconfianza. Todo lo que debe caracterizar al sujeto moderno. Es menester resaltar que, en tanto que procedimiento holístico, abarca todos los aspectos de la vida. En este sentido, afirmamos que no existe diferencia importante entre el coaching empresarial y el espiritual. El lector se preguntará, ¿por qué razones se busca un coach? ¿Qué necesidades llevan a contratar estos servicios? De acuerdo a las publicidades de este mercado, se resume su oferta en: buscar un propósito y sentido a la vida, cambiar la situación laboral o emprender, si se está desempleado y enfrentando procesos de selección laboral, si se quiere emprender online y se desea potenciar una marca personal, si se busca aumentar la productividad y gestionar mejor el tiempo, para mejorar habilidades sociales y de comunicación, si quiere encontrar vocación y autorrealización o aumentar la confianza personal.

Aproximadamente cada dos meses cambian de temática en los cultos de Ríos de Vida. Entre Julio y agosto de 2019 fue¹¹ “Lost: perdidos en el cielo”. Se trata de doce (12) pasos para el éxito. “Donde toda tu porquería sale a flote”, dice el pastor líder. En estos meses también se dictaron prédicas especiales sobre hábitos alimenticios, de salud y cuidados del cuerpo. “A la medida”, lo titulan. Las prédicas o sermones ahora se llaman conferencias. El pastor es *apóstol* cuando se habla de la guerra espiritual o *doctor* cuando de coaching se trata.

El pastor entonces es ese director espiritual con el que se mantiene un diálogo constante. En las iglesias pequeñas, el diálogo es más personalizado. De la misma manera pasa cuando se está en proceso de conversión en las iglesias medianas; los pastores crean una relación cercana y cálida, de guía y de conversación constante. La cercanía sigue dependiendo del cargo que se llegue a tener dentro del culto, si no, tu guía continúa siendo el líder de célula. En tanto su figura, representa el intermediario de Dios en la tierra, el coaching aparecería aquí, como ese guía para aplicar las enseñanzas divinas con el objetivo de obtener el mayor beneficio económico y espiritual posible.

Hasta aquí hemos planteado que el coaching es un proceso de conversación en el que se entrena al cliente para una transformación. De acuerdo con Machesan (2017), esta transformación es ontológica y busca expandir y asegurar el éxito del sujeto, para esto, la

¹¹ Cfr. En la página de Instagram de la iglesia: <https://www.instagram.com/p/B0oSTZmA73K/>

guía debe centrarse en la adaptación del entorno y a sus cambios. Dicha adaptación se traduce en ser competitivo en el contexto. Hablamos aquí de lo que se conoce como coaching ontológico, que es, en último término, lo que se intenta en el campo empresarial y espiritual.

Para comprender la forma en que funciona el coaching ontológico debemos aclarar cómo se entiende el aprendizaje y la observación en la práctica. Lo primero es diferenciar que el coaching no busca el incremento de capacidades o aptitudes, en otras palabras, no se trata de enseñar nuevas competencias, conocimientos u oficios sin tener en cuenta el ser y la manera en que se observa el contexto. No es un aprendizaje de primer orden, antes bien, el coaching ontológico toma el ser del sujeto y trabaja con sus percepciones del mundo de la vida, con sus conocimientos, limitantes, sus problemas y el cómo es capaz de resolverlos con sus propias herramientas. Para esto, debe identificar el tipo de observador que es el cliente, cambiarlo y facilitar el descubrimiento del potencial escondido o reprimido (Cfr. Marchesan, 2017, p. 34).

En el curso de emprendimiento del 24 de agosto, la encargada de la sesión del día comentó: “El curso es para renovar mentalidades”. Y mientras nos reunían en grupos de cinco personas para comentar las ideas y procesos de los emprendimientos, la conversación con ella consistía en hacernos preguntas que nos llevaran a una reflexión sobre qué aspectos de nuestro actuar frenaba o convenía a la empresa: ¿cuál es tu siguiente paso? ¿Por qué no has hecho eso? ¿Qué te ha detenido? ¿Has pensado en el valor que está ofreciendo tu empresa? Luego, brindaba vagas sugerencias de acción: “debes dejar la pena”, “debes orar mucho y preguntar a Dios qué hacer”. Como máximo recomienda: “debes legalizar tu empresa”, “piensa mejor en el producto que quieres ofrecer”.

El capítulo de Luis Villa (2017) titulado *La inteligencia emocional en el coach y el cliente* inicia con un epígrafe de Aristóteles. “Todo aprendizaje tiene una base emocional”. Afirmamos aquí que este es el éxito del coaching, como hemos expuesto antes, es la mercancía por excelencia del neoliberalismo, es la forma en cómo el sistema está cumpliendo su objetivo de mercantilizar todas las cosas para el incremento de una tasa de ganancia en decrecimiento, es el espacio donde aún la innovación muestra el carácter revolucionario de la burguesía.

Pero la mercancía, con exactitud, son las *emociones controladas* o *emociones con fines*. El cliente busca al coach con una serie de emociones sin control, objetivos conocidos, pero no definidos y una sensación de estar perdido en el mundo. El coach le vende *emociones correctas*. No vende la forma de controlar lo que ya trae, su discurso está enfocado en decirle al cliente qué debe sentir, cómo debe sentirlo y qué debe hacer con esas emociones para buscar múltiples objetivos que se resumen en estabilidad emocional brindada por la estabilidad económica o, la estabilidad económica dada por la comprensión o uso de sus emociones.

En el coaching, el sujeto moderno es el empresario de sí mismo, aquel capaz de cambiar las emociones al incluirles un movimiento racional que las convierta en sentimientos útiles. La emoción y la razón tienen el mismo peso en la producción de las acciones. Es importante resaltar que, el coach no es un mediador entre el sujeto y sus emociones. Alcanzar los sentimientos correctos depende solamente del cliente, es el individuo el que debe llegar a sus respuestas, a sus controles y a sus objetivos. El coaching es, en teoría, el que te guía en el camino de ser empresario de ti mismo. En terapia o psicoterapia te harán indagar en tus recuerdos y pensamientos para encontrar la raíz de los problemas. Esto lleva tiempo y es un tiempo muy costoso. El coach ofrece lo mismo y el final del camino no será solo la renovación personal, sino el éxito –llámese político, económico o espiritual. En teoría.

Lo hasta aquí expuesto tenía la empresa de mostrar lo que creemos es el funcionamiento de las iglesias neopentecostales. Presentar al pastor con la doble funcionalidad de ser un general en la batalla espiritual y un coach cotidiano para los feligreses. Esta figura que desdibuja lo material y lo divino, es la estrategia de marketing para su bien ofertado, la emocionalidad controlada con fines de éxito económico y espiritual. Este bien incluye ciertos servicios: cura para las enfermedades, exorcismos para la expulsión de demonios, profecías, conciertos y shows de glosolalia. El precio de lo anterior, como la misma naturaleza del bien, tiene una parte tangible –diezmos y ofrendas- y una intangible – fe y devoción. Cada uno de los servicios lleva a un estado de éxtasis grupal que, en último término, se vende como momento de catarsis necesario para llegar al control de la emocionalidad y el accionar en la vida cotidiana. Cada uno de estos servicios, lo que se experimenta y su finalidad, serán desglosados a continuación.

3.2 Vivir experiencias colectivas desde la individualidad: el entretenimiento de los rituales neopentecostales

3.2.1 Exorcismos: el regreso del demonio que nunca se venció

A las 11:45 de la mañana, después de 3 horas y 45 minutos de ayuno, una de las pastoras de la iglesia Nueva Jerusalén indica a las asistentes –en su mayoría mujeres- que se acerquen al lugar donde se encuentra orando: justo debajo del púlpito. Suelen hacer los ayunos más personales, así que predicán desde el mismo nivel donde se colocan las sillas y si tratas de sentarte en la parte de atrás, te invitan –sin aceptar un no como respuesta- a que te juntes.

Me uní a ellos y mientras me incorporaba, las coristas cantaban, el piano sonaba con un tono de velocidad lenta y la pastora comenzaba a hablar en lenguas. El ritual había empezado. Primero, veo que una mujer cae al suelo mientras la pastora le ora golpeando su vientre. Sus hermanas espirituales –así se llaman entre ellas- se colocan detrás para sujetarla. La arrojan con un manto azul al dejarla en el piso. Una a una, van cayendo al suelo y se quedan en ese lugar hasta que acaba todo, solo lloran y oran en el piso, parcialmente desconectadas, como si se encontraran en otra dimensión.

Una hermana viene a mí. Yo me encontraba en una esquina. Me insiste –casi que podría decir que me sentí obligada- a ir al centro. Comienza a orar con sus manos sobre mi espalda, luego habla en lenguas. Me dice que cierre mis ojos y que no los abra, me quita el celular de mi mano. La pastora está de rodilla frente a mí orando con los ojos cerrados. Al levantarse, me ve y pone su mano en mi pecho. Habla en lenguas después de decirme que debe salir de mí el espíritu de la prostitución y de la vanidad. De repente, caí en cuenta que no era solo una sesión de oración, habían iniciado un ritual de exorcismo.

Me grita muy fuerte al oído y me comienza a empujar. Me tambaleó por la fuerza con la que lo hace. Sus empujones y las manos en mi espalda y hombros, hacen que pierda el equilibrio. Como no caigo al suelo, inician los golpes. Siento los manotones en mis manos y brazos mientras los gritos se hacen cada vez más altos, la glosolalia llega a su esplendor, y el canto con el piano que lo acompaña no cesan. La pastora me dice que el demonio debe gritar si salió, insiste que grite, ¡Que grite!, pero no cedo. Me empuja por última vez y al caer, se rinde mi exorcista con expresión de enojo. Terminó ansiosa, corren solas las

lágrimas por mi cara, tiemblo. No dejo de preguntarme: ¿Cómo no terminar en el suelo en un trance con todo el ruido, las luces, los gritos, la glosolalia, los insultos a los demonios que supuestamente están dentro de ti, los empujones, los manotones, la falta de aire por todas las personas que te rodean y las 15 horas que se debe tener sin comer en ese punto del ayuno?

Tres días después, al entrar al templo, la pastora que me hizo el exorcismo comenzó a saltar de la alegría al verme. Me da la mano y me invita al discipulado del día siguiente y termina diciéndome “sigue en el camino”.

El lector atento ya se ha percatado que exponemos en esta tesis el exorcismo como un show de entretenimiento emocional. No obstante, este planteamiento sería vago si no nos hacemos antes dos preguntas básicas: sabemos que el neopentecostalismo regresó al enemigo eterno del mundo, pero ¿qué imagen tiene el Diablo? y ¿por qué volvió?

No afirmo aquí que el diablo había desaparecido del imaginario, como aseveran los fieles creyentes del desencanto del mundo, el progreso técnico y de la racionalidad como motor de la praxis. Tampoco afirmo que en el catolicismo haya desaparecido la demonología. Pero sí que se transformó esta figura del mal en un ente abstracto. Lo que muestran estas nuevas religiones es que volvió el diablo como ente físico que atemoriza y paraliza. Convive con ese diablo moderno que se usa para entretenimiento y como portada de los discos de heavy metal. Ese Diablo de temor,

no solo sigue vivo sino que además se encuentra en pleno auge y expansión a través del movimiento pentecostal. “Satanás”, “El Perdedor”, “El Enemigo” o “El Mentiroso”, salta una y otra vez dentro del discurso pentecostal y filtra su presencia al interior de la vida de los fieles, interpretando el mundo en el que se encuentran y combaten. (Marín, 2010, p. 226)

El regreso del Diablo trajo con él la necesidad de una guerra espiritual para combatir la mentira, la destrucción y los vicios. También entra aquí la figura del adepto como soldado y, como en toda guerra, existen soldados débiles y fuertes. Sus habilidades dependerán de su lejanía con el pecado del mundo y su devoción monetaria al templo. *Los cultos de la iglesia Nueva Jerusalén usualmente se inician con el pastor vociferando ideas –que apenas se entienden- sobre el diablo y su salida del alma de todos los presentes. Esto causa que los adeptos se levanten de sus sillas, alcen sus brazos y se entreguen a un éxtasis total.*

Las batallas serían cada uno de los escenarios donde se combate con las diferentes figuras que toma el demonio. Por un lado, se presenta como la mentira. El *mentiroso* es ese que engaña, el que se disfraza de placeres o provoca la mentira en tu ser. Se puede mostrar, además, como *destructor o separador*. El que aleja a Dios de sus fieles, a los adeptos de su iglesia, a la comunidad de sus pilares familiares. Es quien, con sus mentiras disfrazadas de placeres o progreso, causa una crisis en la civilización.

Por último, en las metáforas usadas por los neopentecostales, se encuentra el demonio como precursor de *vicios*. Se tendría que analizar si el término aparece con la misma fuerza que en los años 60, pero sí es posible asegurar que no tiene la misma finalidad de diferenciación de razas y justificación de blanqueamiento. Ahora los vicios no son la falta de higiene de los pobres o la baja resistencia al alcohol de los indígenas y negros, pertenecen, como es de esperarse, al discurso moderno: pornografía, homosexualidad, liberación femenina, violencia intrafamiliar, drogadicción. El pastor de Nueva Jerusalén, en una de sus prédicas sobre la familia tradicional, la sexualidad y los enemigos de sus bases, afirma: “*no te deleites en la pornografía, el homosexualismo y el sexo, deléitate a ti mismo en Jehová*” (11 de agosto de 2019).

Aquí encontramos uno de los puntos neurálgicos para nuestra investigación. Aunque en lo económico y lo social, el individuo es responsable de su salvación, solo con la fortaleza espiritual de la comunidad se puede vencer al demonio destructor y separador. En otras palabras, la capacidad de la comunidad para mantener sus valores tradicionales es la clave para la superación de la crisis de la civilización. Sobre dicha crisis regresaremos a lo largo de este capítulo. El campo en el que se libra la batalla contra este demonio de vicios, mentiras y separación que destruye la relación Dios-fieles y comunidad-moralidad, es la política. Así, lo económico es una cuestión individual y lo político-espiritual, una cuestión de comunidad.

Hasta aquí hemos expuesto la imagen de un diablo fuerte, malvado y con presencia física y espiritual. Justificación perfecta para el regreso del Dios del antiguo testamento. La vida se convierte en una serie de enfrentamientos bélicos entre la figura del antiguo Dios y el enemigo que perturba. Aparece la guerra espiritual como un sinfín de pequeñas y grandes batallas, desde los exorcismos, hasta la lucha en contra del homosexualismo, pasando de escenarios micro como el hogar y escenarios macro como la política. ¿Acaso hacer una

marcha por la agenda del gobierno que atenta contra la familia tradicional, no fue librar una batalla contra un enemigo que al mismo tiempo es físico y espiritual? La prosopopeya del demonio de los vicios, mentiroso y separador en un líder político progresista.

La historia nos muestra que tener un enemigo, crearlo en sentido abstracto si no existe concretamente, es fundamental para darle sentido a la vida. Con el ahínco de que regrese el Diablo también se encuentra el deseo de que regresen los endemoniados. Ya no son quemados en la hoguera, ya no serán juzgados por una inquisición, ya no es el disciplinamiento por muerte sino un disciplinamiento del cuerpo y de la psique. Ya el castigo no es en la plaza pública, es un disciplinamiento privado.

En una investigación sobre la representación del Diablo en los libros de Edil Macedo, líder mundial del neopentecostalismo, se concluye:

Deus seria um patrão que paga mal? Um pai desumano que precisa ser constantemente cobrado para demonstrar seu amor? [...] Porém, Diabo e Deus são imprescindíveis nesta relação agressiva e dialética: forças antagônicas complementares e dependentes para que o poder do sagrado se manifeste, seja para o Bem ou para o Mal. A imagem do Diabo nos livros de Macedo une duas tradições: a erudita e a popular. O primeiro é terrível, vem para roubar, matar e destruir, sem dúvida alguma; mas, ao mesmo tempo, como popular, ele é feito de espetáculo para as massas e sua "fragilidade" é colocada a nu: o Diabo é enfrentado, escorraçado, entrevistado e "amarrado" pelo poder da Palavra. O mecanismo proposto por Macedo em seus livros, é o exorcismo como libertação e "purificação". (Bovkalóvski, 2000, p. 151)

El autor interpreta la relación entre Dios y el diablo como dialéctica. Los dos personajes son fuerzas complementarias y dependientes para la espectacularidad de la representación de lo sagrado. El show en sí mismo es la revelación de la fragilidad del diablo a través de los exorcismos y sanaciones. Uno de los eventos de la Iglesia Nueva Jerusalén, nombrado "Martes de Fuego" (Ver Ilustración 2) inicia con una oración en contra de la brujería y la hechicería. Se habla en lenguas. Las personas oran de pie, alzan las manos y suenan sus palmas o se golpean con sus palmas en el cuerpo. Caminan de lado a lado haciendo oraciones en voz alta. El predicador habla como si narrará un partido de fútbol y, a pesar de que no son exorcismos individuales, los sujetos entran en un estado de euforia colectiva mostrando su fortaleza ante los posibles demonios presentes.

Ilustración 2.

Publicidad evento Martes de Fuego de la Iglesia NJ



Fuente: Página de Facebook de la Iglesia Nueva Jerusalén. (Iglesia Nueva Jerusalén, 3 de septiembre de 2019)

El exorcismo es claramente una meditación inducida. Donde desde la pasividad del sujeto, su cuerpo se usa para producir, con un método catártico, un estado psicótico. Este estado se hace visible con alteraciones psicomotrices y despersonalización. No entraré aquí en la discusión de hasta qué punto es una psicosis inducida, nos interesa ver, por un lado, lo que representa el demonio neopentecostal y, por otro lado, analizar los objetivos tanto institucionales como personales de este rito.

Un estudio realizado en la Iglesia Universal del Reino de Dios en Brasil (Da silva, 2005), concluye que la tendencia medieval de realizar más exorcismos a mujeres que a hombres, se mantiene. La naturaleza del acto mismo mutó y ahora la práctica de liberación es usada para revertir de forma simbólica la relación de poder patriarcal: los problemas conyugales o los conflictos familiares son resultado de la posición demoniaca de uno de los miembros de la unidad familiar. Lo que explica, en parte, el por qué los demonios suelen ser la prostitución (liberación sexual) en las mujeres, la violencia familiar o infidelidades en los hombres o la drogadicción en los hijos.

Las mujeres siguen siendo el primer sujeto de liberación demoníaca por su labor de cuidadora. Su cuerpo y mente deben estar sanos y libres para poder desempeñar su deber histórico de liberar (traer felicidad y mantener unido) al núcleo familiar. En muchos sentidos es una forma de suavizar la estructura patriarcal de la familia evangélica. Igual que las políticas neopentecostales que proponen -y han logrado aprobar- sus partidos, el exorcismo en los hombres busca una forma de justificar, pero al mismo tiempo de erradicar, la violencia contra las mujeres ¿Qué excusa, dentro de la comunidad eclesial tendría un esposo que, luego de ser liberado del espíritu violento, agrade físicamente a su esposa?

Se puede resumir el problema de la siguiente forma: el discurso neopentecostal busca crear y mantener lo femenino como ayuda idónea, pero sin que la mujer soporte el dolor o la agonía de la violencia patriarcal. Es el equilibrio entre salir a trabajar en tanto que empresaria de sí misma, recibir el mismo salario que los hombres por una misma labor, tener un apoyo comunitario si es golpeada y una ley que castiga al perpetrador, pero manteniendo el ideal de familia burguesa. Con amor, fe y diezmo, se mantiene unida la familia. Pensando que siempre será mejor una familia patriarcal unida que el rompimiento de este vínculo sagrado. Excepto si el hombre de la casa no quiere ser parte del culto o sea renuente a diezmar. En ese caso es mejor alejarse de los demonios de ese conyugue.

¿Acaso creer en que los demonios y las enfermedades debilitan el cuerpo y que los sueños son fuente de profecías y con ello, borrar la incisión entre visible o lo invisible no es una forma de abrir la realidad? No es una contradicción argumentativa lo que afirmamos aquí. Hemos estado diciendo que los neopentecostales se diferencian del catolicismo y del protestantismo histórico por su retórica de lo terrenal y por ver en lo económico un ámbito de salvación. No obstante, son conscientes –eso creemos- en que eso solo funciona, para la mayoría, en lo discursivo. La mayor parte de sus adeptos son pobres o clase media, nunca tendrán dinero para invertir en un emprendimiento, así que, mientras trabajan para ello como objetivo de vida, deben tener una amplitud de su realidad. Sostenemos que su cotidianidad se vuelve más llevadera si tienen conocimiento de que, mientras ellos libran la pequeña batalla de lo económico, su pastor libra la gran guerra con los verdaderos demonios (incluyendo lo político). Lo espiritual y lo abstracto tiene impacto en lo físico y aunque la enfermedad lo mostraría de una forma más tangible, la posesión resulta más entretenida. Por

esto, es normal que los cultos inicien con gritos eufóricos y guturales de los pastores preguntando, por ejemplo, “¿Cuántos creen que algo sobrenatural está a punto de suceder? Algo sobrenatural va a ocurrir. Viene algo sobrenatural” (Nueva Jerusalén, 03 de septiembre de 2019).

3.2.2 Sanación: el cuerpo debilitado

Uno de los casos de sanación más conocido en la ciudad y en el país, tiene su origen en la familia Arrázola. Específicamente, la historia de la “Nena” Arrázola y la erradicación del cáncer terminal de hígado que sufrió a mediados de 2017.

María del Rosario Arrázola es una respetable y conocida periodista, con una larga trayectoria de indagaciones políticas. Su carrera se ha forjado desde los medios de comunicación más importantes del país, entre los que se encuentran el Canal RCN y periódicos como El tiempo y El Espectador. Ha investigado desde casos de corrupción presidencial hasta los procesos de paz entre el gobierno y grupos guerrilleros. También fue la moderadora “neutral” del Foro sobre el proceso de paz también llamado “El conversatorio por el No”, celebrado en la Iglesia Ríos de Vida en 2016, junto con Paloma Valencia Laserna, Fernando Araujo Rumié (senadores del partido Centro Democrático) y el exprecandidato presidencial, excandidato a la Alcaldía de Medellín y exsenador Juan Carlos Vélez. La “Nena” Arrázola es también la hermana mayor del pastor líder de dicha Iglesia y de Martha Arrázola, política conservadora y uribista. Sobre ella mencionamos unas líneas en el capítulo anterior.

En su testimonio cuenta cómo la fe salvó su vida. “Por la fe, por la fe, o sea que la medicina verdadera de esto es la fe” dice Martha Arrázola conversando con su hermana, mientras ella, sentada en una camilla de hospital, cuenta entre lágrimas sobre el apoyo familiar cristiano recibido. Esto es posible observarlo en un vídeo que fue mostrado en la Iglesia Ríos de vida y también publicado en el canal de YouTube de Arrázola (2017). Cabe resaltar que su historia también fue contada en diversos medios del país, incluida una nota completa de Las 2 Orillas.

Una médica internista y máster en nutrición clínica y un médico hematólogo y oncólogo, son los encargados de explicar la enfermedad de la periodista: tres lesiones

metastásicas en el hígado. Además, brindan su opinión personal y profesional sobre el caso. El oncólogo afirma: “yo también soy muy creyente, nos unimos y creamos fuerza, juntamos la fe y la fe mueve montañas y cómo no va a mover una enfermedad de esta, ¿verdad?”. El más impactante es el realizado por la internista, quien, dicho sea de paso, es la hija del exdirector del Departamento Administrativo Distrital De Salud de Cartagena:

“Los pronósticos médicos eran muy malos [...] hoy vemos otro evento clínico completamente distinto [...] a lo que uno esperaba que medicamente pudiera pasar, entonces sí estamos hablando en términos médicos de algo sobrenatural. No es explicado por la quimioterapia, no es explicado por las intervenciones médicas que se realizarían y sí, definitivamente, por la mano del Señor”

La sanación de “La Nena” estuvo en un viaje a Tijuana, México, en donde fue internada en una clínica especialista en tratamientos alternativos. Esta propuesta fue hecha por su hermano luego que, en una visión, recordó que había conocido al famoso doctor Francisco Contreras, director de la Clínica Oasis De Esperanza. Este lugar es una institución “donde solo se guían por la palabra de Dios”. Fueron 21 días con un costo de 50.000 dólares. De acuerdo con la nota de las 2 orillas,

Contreras no es muy amigo de la quimioterapia. Esa cura puede eliminar el tumor, pero, por sus devastadores efectos, termina acortando la vida de la persona. Aunque la utiliza cuando el tumor bloquea alguna de las vías respiratorias, Contreras casi siempre opta por una quimio natural no tóxica llamada laetrile que no está aprobada legalmente en los Estados Unidos y sí en México. El laetrile es una azúcar con cianuro radical que destruye las células del cáncer. (Gallo, 2018)

María del Rosario cuenta:

“pero dentro de mi poquita fuerza, no las tenía tanto tampoco, le dije señor no nos dejes en vergüenza, no nos dejes en vergüenza, no dejes en vergüenza a mi hermano, no dejes en vergüenza a la pastora María Paula, la Iglesia Ríos de Vida padre, la iglesia, la iglesia, padre la iglesia, estamos construyendo un templo, padre estamos construyendo un templo y empecé a dar mucho más para el templo de lo que venía dando antes en medio de toda mi enfermedad porque sabía que sabía que era un ataque, supe que era un ataque derecho a la iglesia y me reforcé”.

Al final del video, aparecen imágenes del pastor Arrázola aseverando durante una prédica: “Déjame decirte que servimos a un Dios que revierte todo diagnóstico, no importa lo que el médico haya dicho, déjame decirte que cuando el médico se acaba en esperanza, hay alguien que te dice cree en mí porque al que cree todo le es posible” [Aparece en la imagen Marcos 9:23].

La enfermedad es, antes que nada, una prueba. Y los enfermos, elegidos de Dios. Los padecimientos son resultado del pecado, pero también son un llamado a salir del camino mundano. La naturaleza de la prueba depende del estado del sujeto: converso o mundano. En los dos casos, el pecado es quien debilita el cuerpo y permite la entrada de la enfermedad. Se podría ver de esta forma: el pecado, los vicios y la desobediencia a Dios, causa una destrucción de los glóbulos blancos y toda defensa del cuerpo humano. El cuerpo debilitado e incapaz de defenderse de los virus, bacterias, hongos y enfermedades, cuya respuesta a medicamentos y tratamientos es nulo, aquellos cuerpos desahuciados o con enfermedades crónicas, solo les queda iniciar un fortalecimiento físico por medio de la reestructuración espiritual. Con la sanación, el mundano pasa a ser converso.

Cabe resaltar que el paso de lo mundano a lo converso, se da a través del bautismo. Este acto no tiene la figura de ser otro sacramento más como en el catolicismo. Un ejemplo ilustrativo de la importancia que tiene la sanación y el bautismo del converso y su aprovechamiento como acto representativo, es Jair Bolsonaro. El primer acto político, es decir, la inauguración de la campaña para la presidencia de Brasil, fue ser bautizado en el río Jordán por el pastor neopentecostal Everaldo Pereira, que, dicho sea de paso, era el presidente del Partido Social Cristiano.

Cuando en el ya converso la enfermedad aparece, se muestra como debilidad en su fe. Es necesario aquí aclarar que, como vimos en el apartado anterior, para los neopentecostales, el culpable de todos los males es Satanás. No obstante, este llega al cuerpo para probar la fortaleza del creyente. En este sentido, el cuerpo, al igual que en el exorcismo, se convierte en escenario de la guerra espiritual. Se libra una batalla por la enfermedad donde la victoria de Dios ante el Diablo se da en el momento en el que el cuerpo es curado. Aquí es crucial preguntarse por el sujeto mediador de la sanación, en tanto que:

Sólo Dios sana. El curandero y el médico alópata pueden curar el cuerpo, pero son incapaces de sanar el alma. La sanación se alcanza por medio de la fe y la oración. El creyente debe, entonces, tener fe y rezar. El acto mismo de sanación se expresa por medio de la imposición de manos. Aquel que actúa como instrumento o vehículo de la Divinidad impone sus manos sobre un enfermo mientras ora, lee la Biblia y habla en lenguas. (Garma, 2000, p. 88)

El caso de sanación expuesto por Ríos de Vida resume los puntos que hemos estado planteando hasta aquí. 1. La enfermedad en tanto que mal producido por el diablo, y que

afecta de forma letal solo al cuerpo debilitado por el pecado, son los conversos y los mundanos dispuestos a bautizarse los que serán sanados en nombre de su fe; 2. Como en todas las batallas, ganarán los soldados más fuertes mientras tengan generales fuertes. En ese caso, la oración del pastor Arrázola, y el tratamiento brindado por el director de la clínica cristiana son los mediadores de la sanación; 3. No es posible desligar las muestras de dotes del espíritu santo -o servicios ofertados por los neopentecostales, como los llamamos en este texto- de sus procesos políticos y conexiones económicas; 4. La sanación de la hermana del pastor es mostrada como un servicio ofertado en el momento en que ella asegura que, a pesar de su enfermedad, siguió dando aún más ofrendas para la construcción del megatemplo de su iglesia. Proyecto del que hablaremos más adelante. Esto porque su padecimiento era un ataque directo a su iglesia. Un ataque del mal en contra del bien. Una batalla. Y las batallas se libran con inversión en la defensa.

Los exorcismos, la sanación de enfermos y la glosolalia, son actos unidos. Dotes que el “instrumento de la divinidad” o nuestro coaching espiritual ofrece en el mercado religioso. El exorcismo y la sanación son actos físicos que impactan en la espiritualidad del creyente, y, como todo acto, posee un lenguaje específico: la glosolalia.

3.2.3 Glosolalia o el lenguaje sagrado

La glosolalia es un don. En el curso de discipulado del 14 de agosto de 2019, la pastora que lideraba la sesión en la Iglesia Nueva Jerusalén, enseñó que un don es un “carisma, capacidad de ayudar a los demás. Regalo espiritual. Los dones son para perfeccionar la iglesia”. Mientras que el “talento es innato, nacemos con él. Son para ponerlos al servicio de la iglesia”. Así, el ministerio sería la intersección entre dones y talentos que los llamados “hijos elegidos” deben entregar a la iglesia. Por otra parte, ser un Apóstol significa “enviado por Jesús para predicar el evangelio y las buenas noticias”. El mejor ejemplo de un apostolado es Jesucristo. La función principal del apostolado es ser “la primera piedra para llegar a Jesucristo [...] El ejemplo de aquí en la tierra es el apóstol Jonny Copete. Presidente de nuestra empresa [...] Tuvo bastante persecución, hasta estuvo en la cárcel por ser un apóstol”

Ignacio Mena (2003) realizó un trabajo de investigación en las iglesias pentecostales gitanas en Filadelfia. A pesar de que sus sujetos de investigación difieren en muchos aspectos

con los neopentecostales latinoamericanos, y que su enfoque antropológico lo haya hecho centrarse en la construcción de la identidad de los gitanos según la relación religión-etnia, resaltaremos parte de sus hallazgos con respecto a la glosolalia.

El autor se planta en las consideraciones que sitúan a las prácticas de la pneumatología¹² como formas de integración cultural. Con prácticas carismáticas hace referencia a lo que los creyentes llaman dones del espíritu. De acuerdo con las escrituras: 1. Toda persona con fe tiene, por lo menos, un don; 2. El don debe ser usado, no para intereses particulares, sino para glorificar a Dios y a su templo; 3. Los dones pueden ser arrebatados de los sujetos por manos de Dios; 4. Los dones son innatos, no se aprenden ni pueden ser pedidos en oración; 5. El tener un don no es reflejo de espiritualidad; 6. Los dones tienen rangos de importancia, por ejemplo, las profecías son superiores que el don de lengua; 7. El don solo se revela en ciertas condiciones.

La glosolalia es, para el autor, la base del éxito de los pentecostales –impulsada cualitativa y cuantitativamente por los telepredicadores- y, aunque tenga la imagen de un mensaje inentendible, cumple las funciones básicas del lenguaje: En primer lugar, son *enunciativas* en tanto llegan a ser interpretadas y dotadas de sentido/significado por los creyentes. En segunda instancia, en la medida en que se presentan como manifestación de sentimientos en un contexto lleno de emocionalidad (oraciones, cantos, baile), son *expresivas*. El tercer aspecto señalado hace referencia a la capacidad del mensaje de prohibir o inducir a comportamientos, dada su manifestación como profecías: *conativas*. Por último, lo *fáticas* se expresa en su capacidad de integración. Media e invoca la participación de la comunidad. En palabras de Mena, la glosolalia

es entendido como un acto de comunicación o acción simbólica que puede ser descifrada como relación social, un marco de negociación donde se organiza la diversidad cultural [...] esos intercambios comunicativos son también relaciones de poder simbólicas donde se actualizan las posiciones, competencias, discursos y acciones de los creyentes y de sus respectivos grupos [...] Toda acción simbólica en un ritual, todo acto performativo como supone la glosolalia, constituye un contexto. (2003, pp. 12-13)

¹² “Doctrina sobre la realidad de las manifestaciones del Espíritu Santo [...] entender cada iglesia concreta como escenario donde revive y se "mueve" el Espíritu Santo por encima de cualquier institución centralizada y jerárquica” (Mena, 2003, p. 4).

Estas afirmaciones, el autor las asevera a partir de interpretar dicha práctica desde el marco teórico del *habitus* de Bourdieu. En este sentido, ve el contexto de la glosolalia como un campo de negociación para el desarrollo de la identidad religiosa y étnica –tanto social como individual.

Poseer el poder de la glosolalia es legitimación espiritual y física: te presenta como salvo y como no pecador ante los fieles de la iglesia. Esto les da solidez a las mediaciones, tanto la mediación individuo-Espíritu santo, como las mediaciones sociales.

La glosolalia no comprende solo un don, sino dos: el del habla y el de la interpretación. La mayoría de conversos serán dotados con el don de habla, esto es, pronunciar silabas sin conocimiento del lenguaje o de su significado, resaltando que [...] cuando alguien emite glosolalia, él o ella, en realidad carece de control sobre su habla. De hecho, la persona es un instrumento de la Divinidad. Así pues, Dios es quien habla (Garma, 2000, p. 87). Esto último es la lógica de la práctica. Independientemente de las silabas o el tono de voz- aunque, dicho sea de paso, en las iglesias de esta investigación no se encontraban muchas variaciones en los tonos- no se juzgará la veracidad de la lengua por un contenido o significado, la aceptación dependerá de cómo es reconocido el sujeto dentro del culto. En palabras simples, no es lo que se dice, es quién demuestra el don y en el momento en que se pronuncia.

Felicitas Goodman la interpreta como un estado mental inducido, pero no manifestado a voluntad del individuo. Es decir, es un estado de trance o alteración de la conciencia, “una vocalización de emociones” (1972). Este trance requiere tres cosas para el que posee el don: un público, una presencia divina por el que es poseído y un ambiente para el trance (la música, los cantos, el baile, la oración).

A pesar de ser intraducible, en tanto que no responde a una lengua como tal, hay creyentes con el don de interpretarlas, como lo mencionamos. Este es un don más escaso y que brinda mayor estatus dentro de la congregación. No obstante, es tan poco común encontrar esta capacidad entre los adeptos que, de la experiencia, solo llega a ser trascendental la emocionalidad compartida. Quien comparte la experiencia de la glosolalia de otro sujeto, lo hará solo de manera emocional. No entenderá un mensaje como tal, pero sí se transmite la “vivencia de la mediación con lo sagrado”. Es menester aquí resaltar un

aspecto llamativo de la práctica: solo se habla en lenguas en un contexto de reunión sagrada, no de forma solitaria. Es decir, al parecer solo se presenta el don de la glosolalia si se tiene audiencia.

En una de las iglesias objeto de estudio de esta investigación, uno de los pastores líderes muestra poseer el don de la traducción. Durante un evento de la congregación, comienza a hablar en lengua por momentos muy cortos. Una frase y la traduce. Enuncia que ese “lenguaje no lo entiende el demonio [...] predigo que muchas personas aquí comenzarán a hablar así”. Hacen pasar a las personas adelante e inician a orarle en lenguas. Lo hacen mientras la banda toca. Las personas bailan, aplauden, oran y gritan.

Sobre la glosolalia queremos resaltar dos puntos. En primer lugar, como ya fue planteado, es un don que se relaciona intrínsecamente con los demás servicios. Como vimos en las líneas anteriores, es el lenguaje divino con el que se puede enfrentar al demonio. Pero también, es la forma en cómo Dios les habla a los elegidos, sea para comunicar profecías o para fortalecer el dialogo y la oración. En este sentido, no es posible prescindir de este lenguaje para la realización de exorcismos y sanaciones. En segundo lugar, nos preguntamos: ¿De qué forma se ve esta vivencia a través del otro como ganancia espiritual o física? Llegamos a la conclusión de que través del sentido de pertenencia, de la posibilidad –si ya no lo es- de llegar a ese estatus de salvado. Esta resocialización del lenguaje te hace partícipe de la creación de un sentido. En otras palabras, la glosolalia se presenta como un lenguaje que estrecha relaciones. Te permite comunicarte directamente con Dios, pero más que eso, es una comunicación directa con la comunidad. Pero no en una simple conversación, sino en un compartir la emoción del y con el otro. Obviando la figura del manager emocional, el lenguaje sagrado te permite, sin salir de la individualidad moderna, expresar sentires y que el otro experimente emocionalidad con ello.

3.2.4 Música popular y tecnología: ¿decadencia del aura religiosa?

No importa cuán agnóstico se pueda ser, cuántas dudas o juicios se posea sobre estas instituciones, es casi inevitable que el cuerpo no se deje llevar por el ritmo de la música. Y no es solo la música, es un ambiente de luces de colores neón en una sala oscura, donde todos saltan y bailan con pulseras fluorescentes que terminan brindándote un escenario de festival electrónico. El joven en la tarima anima cual estrella de pop Disney, invita a mi

cuerpo a sentir el ritmo. Lanzan una pelota al aire y comienzan los juegos. “Las cadenas fueron notas [...] libre soy, libre soy” dice en la pantalla con luz intermitente. Suena un rap y los saltos de los presentes produce que la sala vibre; no en sentido figurado, el piso se mueve, mientras sientes el olor a sudor que se expande en el aire y se escuchan llantos en medio de risas. Al acabar esta primera sesión de fiesta, juegan Karaoke. Eligen a una participante del público, ponen a reproducir una canción de Alabanza, y le tapan los ojos. Usan animales de plástico para producirle miedo mientras canta. Sigue la música, todos bailan y las luces están apagadas. Una chica de unos 18 años aplaude y canta muy eufórica. De repente, comienza a llorar. No puede parar y sale de la sala. Es una experiencia física y emocional con desconocidos, pero a la vez, es un sentir comunitario. Este culto de jóvenes es expresión de la transformación religiosa que la música neopentecostal y sus herramientas tecnológicas hicieron.

La civilización del espectáculo, para Vargas Llosa (2012), se caracteriza por tener como sentido último la eliminación del aburrimiento. El entretenimiento sería entonces el bien neoliberal por excelencia. Nosotros afirmamos aquí que, los neopentecostales ofrecen un bien más completo: entretenimiento con carácter emocional. No obstante, nos separamos de la idea del autor de que, en la civilización del espectáculo, las personas no se alejan completamente de las religiones o pseudoreligiones -como llama a las Iglesias objetivo de esta tesis- solo por la seguridad de trascendencia que aún brindan, y que es requerida por el miedo a la extinción y los padecimientos físicos. Y, sobre todo, no reproducimos su afirmación de que solo se puede alejar de la religión si se llena este vacío con la cultura, entendida por él como el acercamiento a la literatura, la filosofía, la ciencia y las artes (Cfr, Vargas, 2012). En otras palabras, nuestro planteamiento parte de que la afiliación espiritual no depende de la ausencia de una “alta cultura”. Esta sería una forma de simplificar el problema y de entender lo cultural desde una perspectiva clasista. Antes bien, el éxito rotundo del entretenimiento con carácter emocional de los neopentecostales está en producir bienes y servicios acordes a la cultura neoliberal.

De todos los elementos que abarca este servicio de entretenimiento emocional neopentecostal, hablaremos en este apartado sobre la música y los productos tecnológicos como mediación entre lo terrenal y lo sagrado. En general, de las herramientas de

evangelización generadas por la juventud pero que, no obstante, es fuente de disfrute para todas las edades. El Dios fuerte y temible a los que refiere el discurso de los exorcismos o las curaciones, pasa aquí a ser visto como festivo, alegre, colorido, hermoso y, así mismo, sus actos de alabanza.

Iniciemos con la música. Los grupos encargados de los conciertos son llamados ministerios. Como ministros, los cantantes, músicos y bailarines, tienen el deber de mostrar carisma en su sentido weberiano. Esto es, demostrar las bendiciones directas del espíritu santo: señales espirituales y materiales para el hacer de su música; superación de pruebas y dificultades para el hacer musical; y presentar los frutos de las señales y pruebas, es decir, éxito discográfico, poder de convocatoria, calidad y frecuencia de los shows (Cfr. Mosqueira, 2019, p. 148).

El rock evangélico, como todo servicio dentro del mercado capitalista, se construye a partir de la demanda. Es decir, tanto la música producida como quien la produce, son objetos de consumo. Objetos con estructura, imagen y contenido religioso. El rock dentro de las corrientes pentecostales se originó en 1960, en Estados Unidos, cuando un grupo de jóvenes pasaron del movimiento hippie al evangelio. Adaptaron la música que venían haciendo con mensajes de comunitarismo y paz, a contenidos para evangelizar. No obstante, el rock no fue lo único innovador que este nuevo movimiento generó dentro de los evangélicos. Los jóvenes comenzaron a usar, además, el teatro, la pintura, las caricaturas y las danzas como herramientas de evangelización.

De esta época destacan Staint, Messiah Prophet y Stryper, este último tuvo el mayor éxito. Fue la primera banda de heavy metal cristiano en estar en una lista de mainstream, firmar contratos con discográficas como Enigma Records y conocida por sus prácticas irreverentemente cristianas como tirar biblias desde el escenario.

La llegada de dicho movimiento a América Latina en los años 80 tuvo, como era de esperarse, oposición de líderes religiosos y cultos tradicionales, quienes veían el rock, el pop y demás recursos juveniles como viciados de devociones al diablo o, simplemente, como prácticas no sagradas. Con el tiempo, tuvieron acogida en los nuevos y más flexibles cultos que iban apareciendo: los neopentecostales. Relata Mosqueira que, este rechazo fue el causante de la creación de dos espacios diferenciados pero convergentes del rock cristiano,

un mainstream y un underground. Los primeros fueron más conformistas en sus maneras y fusionaron su música con el pop o las baladas y lograron posicionarse como la música de los cultos. Aquellos que seguían produciendo heavy metal, punk o thrash, pasaron a ser marginados del círculo sagrado juvenil cristiano de América Latina (Cfr. Mosqueira, 2019, p. 154).

En la actualidad, dentro de las iglesias solo se presentan los géneros más suaves del rock y ritmos pop o populares como la cumbia, el vallenato, reaggeton, reagege, rap, los menos disruptivos en general. El punk, el heavy o el trash siguen siendo underground. No obstante, los avances tecnológicos brindaron acceso a los artistas de estilos múltiples a producir y distribuir su música. Mosqueira llama *democratización* a la posibilidad de acceder a sellos discográficos mundanos de bajo costo y a plataformas como Facebook o YouTube como canales gratuitos de difusión (Ver Ilustración 3). Así, lograron aproximarse al circuito mainstream y a tomar una torreja del mercado cristiano.

Ilustración 3.

Publicidad del Nuevo Sencillo del grupo de música de la Iglesia RV



Fuente: Página de Instagram de Miguel Arrázola de la Iglesia Ríos de Vida. (Arrázola, 30 de agosto de 2019)

El mercado cristiano no se restringe a la música o a los cultos –con sus shows de exorcismos y glosolalia-, también, en países como Australia o Costa Rica, trascienden a lugares de entretenimiento nocturno como bares. Un estudio de factibilidad hecho para Guayaquil, muestra que un bar nocturno evangélico daría una Tasa interna de retorno (TIR) del 20,3%. Con la información brindada por el segmento de la población a la que estaría destinada, se diseñó como bar perfecto, uno que posea luces psicodélicas, música en vivo, karaoke y bebidas no alcohólicas (Cfr. Quinde, Vera & Jiménez, 2009).

Patiño (2014) asevera en su investigación sobre las nuevas generaciones evangélicas que el “púlpito electrónico”, en tanto que una novedosa forma de transmisión del mensaje religioso, funda una moderna y fresca relación entre medios, las iglesias y sus adeptos.

Este es un patrón típico de los cultos: El sermón es ambientado con música. A la palabra del pastor lo acompañan la batería, el piano y la guitarra. Le dan ritmo a la prédica y la gente responde emocionada. Los pastores ponen el micrófono en dirección al público para que griten y ovacionen. Dice que pongan sus manos en la cabeza y habla en lenguas (NJ, 11 de agosto de 2019). En Ríos de Vida, el pastor salta mientras la batería termina de tocar. Suena el beat mientras Arrázola, saltando, pide aplausos y ovaciones. Inicia su prédica como Bono comenzaría un concierto de U2 (Rv, 16 de agosto de 2019).

Además, hay un cambio en la percepción de la imagen, ya no hay una rigidez sobre la apariencia, sobre los valores, el vestir y se ha desdibujado un poco la línea que separaba el poder que otorga la edad. Esto, entre otras cosas, porque la logística de medios, marketing, música y demás aspectos del entretenimiento lo llevan a cabo, en su mayoría, los jóvenes. Por ejemplo, los ministerios –entendiéndolos como una lógica de integración, donde cada uno de los adeptos se siente participe del desarrollo de la iglesia al tener una tarea específica y, por ende, de las bendiciones que llegan con ello- de finanzas, ministerio digital, ministerio musical o el ministerio multimedia, son manejados por jóvenes en su mayoría.

En los cultos para jóvenes, generalmente, se utilizan todas las herramientas de entretenimiento emocional. Mientras colocan un vídeo en la pantalla de trap cristiano, se inicia una oración con voz gutural imitando al pastor líder. Se habla en lenguas, entran en trance. Inicia la banda y salen las bailarinas. Su coreografía suele ser de danza moderna.

Otro de los aspectos que Patiño señala al describir lo contemporáneo del comportamiento de los jóvenes evangélicos, son los medios que usan para buscar pareja. La autora menciona plataformas que se pueden describir como los Tinder cristianos: *Christiandatingonline*, *Eharmony*, *Christiandatingforfree* y *Christiansingles*. Para América Latina encontramos, entre otras, *Chistiancupid*, *Quimicacristiana* y *AmorConCristo*. Esto es un proceso para cristianizar todos los ámbitos de la vida. Por ejemplo, para contrarrestar a las fiestas mundanas, los jóvenes neopentecostales suelen hacer eventos como la *White Party* o *Noche X* (Ver Ilustración 4). Estas son fiestas para la “generación X”, lideradas por Miguel y Valentina Arrázola, hijo mayor y nuera de los pastores principales de la iglesia Ríos de Vida, y también por el hijo menor de la familia y su prometida. En este evento de entrada paga, se presentaron Cantantes de reggaetón y pop cristiano. Es una fiesta de socialización de juventudes donde todos cantan y bailan con show de luces y humo.

Ilustración 4.

Publicidad evento Noche X de la Iglesia RV



Fuente: Página de Instagram de Miguel Arrázola de la Iglesia Ríos de Vida. (Arrázola, septiembre de 2019)

Sea que se lean las palabras de Walter Benjamin como destrucción total, o bien como decadencia del aura del arte por la reproducción técnica, es una discusión que debe ser

atendida cuando se estudia la relación entre el uso de herramientas tecnológicas por parte de las iglesias. ¿Es acaso un arrebatamiento del aura religiosa el proyectar un video en una iglesia, en medio de un barrio popular de Cartagena, con un sermón de la pastora principal desde Estados Unidos?; ¿Es una decadencia del aura religiosa que las iglesias con mayor número de adeptos –o al menos con mayor frecuencia de visitas o de mayor actividad de fieles- sean las que presenten los shows más llamativos, traducido esto en mayor uso de tecnologías?; ¿Refuerza o disminuye la institucionalización de las iglesias el uso de los medios tecnológicos que no requieren de la presencia del adepto en un territorio físico específico?; ¿Se crea una relación íntima entre el objeto técnico religioso y el sujeto?; ¿Es solo una estrategia de marketing o es una nueva forma de relación divina?; ¿Si las relaciones sociales están cambiando, si la era digital forma nuevos tipos de individuos, por qué no preguntarnos si el cambio en los cultos religiosos solo está respondiendo a la necesidad espiritual del nuevo empresario de sí mismo? ¿Es estética o es impacto emocional?

En último término, como mencionábamos páginas atrás, en el mercado religioso neoliberal, la demanda tiene gran influencia en el producto que se crea para el intercambio comercial sagrado. Los conciertos masivos, los vídeos que reemplazan los sermones en vivo, los grandes shows de exorcismos y curaciones, el que los pastores jóvenes se conviertan en influencers mediáticos, es solo la expresión de la naciente sociabilidad digital. Convertir la palabra en técnicamente reproducible, es convertir lo sagrado y - ¿la salvación? - en un producto técnicamente reproducible.

El usar una aplicación cristiana para conseguir pareja, asistir a las fiestas neopentecostales los sábados en la noche, curar las enfermedades por medio de las noches de sanación, vivir la espiritualidad del otro por la glosolalia, exorcizar tus vicios y los problemas familiares, convertirte en un empresario de ti mismo, y para garantizar todo esto, diezmar y entregar ofendas sin excusa, es una mercantilización de todos los ámbitos de la vida. Es la mercantilización cristianizada de todos los ámbitos vitales. Es el mantenimiento, por medio de la nueva religión, de la subjetividad neoliberal.

3.2.5 Profecías o sobre las revelaciones políticas y económicas de los neopentecostales

Una mujer de unos 30 años, quien afirma ser de Estados Unidos, comparte su historia de enfermedad. Cuenta que estuvo “postrada en una cama” y fue curada. En una profecía, Dios

le dijo que ella iba a conocer las primeras Iglesias de su congregación, por eso viajó hasta Colombia.

El segundo testimonio es de un hombre, con acento del interior del país que cuenta cómo logró dar estudios a sus hijos con la ayuda de Señor. También menciona que sus logros le habían sido revelados por medio de una profecía.

Prosiguió una mujer joven. Relata que su sueño siempre fue viajar y, por medio también de una profecía, vio que Dios se lo concedería. Por trabajo fue a Neiva y allí inició a asistir a otra de las congregaciones del IDMJI. Por un hermano espiritual, llegó a conocer de cerca las labores del partido político MIRA y resalta la perfecta labor que han llevado a cabo.

Al terminar estos tres testimonios, el pastor afirma “cuando hay celo por lo de Dios, Dios da el triunfo a su pueblo, por eso la labor de MIRA [...] tenemos una oportunidad de cambiar las cosas y esa oportunidad se llama partido político MIRA. Que Dios nos de entendimiento para verlo”.

Termina la sesión de testimonios con una mujer joven, en inicio de sus 20. Usaba un vestido, maquillaje suave y cabello suelto. Se podría decir que lucía bastante atractiva. Cuenta cómo Dios la salvó de un mal que la tenía atrapada. “Quitó mi espíritu del Lesbianismo [...] dejé de sentirme un hombre”. Esto último lo pronuncia en medio de llanto.

Este culto terminó con la presentación de unos asistentes peculiares: los candidatos a la JAL (Junta Administradora Local) de diferentes localidades de Cartagena.

Los actos de los que se conforman los cultos han sido expuestos por separado para facilidad de análisis y exposición. En la praxis, todos fluyen en un mismo momento. Aquí encontramos un típico caso sobre el cómo se une el uso político de las profecías con el acto del testimonio, las curaciones y la homosexualidad como pecado extirpado.

De la enfermedad curada se pasa a la educación alcanzada por la descendencia y se termina con la recuperación de la preferencia sexual sagrada. El cuerpo curado, el cuerpo educado y la obtención de oportunidades laborales, por medio de la ayuda de Dios, y siendo la IDMJI su intermediaria en la tierra en un contexto de agravados problemas estructurales

como lo es Cartagena, se convierten en el terreno perfecto para hablar de la labor política de su partido político. Si ellos son capaces de brindar curación sin depender de unas instituciones de salud –cuyo acceso es restringido y el servicio limitado-, te ofrecen educación independientemente de los costos altísimos de las universidades neoliberales, te garantizan empleo en un país con una tasa de desempleo de 24,7% y cuyo 46% de la población se dedica al empleo informal (a julio de 2020 según datos del DANE), ¿por qué no se daría el voto a su partido? Y si todo lo anterior no es suficiente, entra la parte de la crisis civilizatoria y su causante principal: el atentando a la familia tradicional. La mujer lesbiana, ese cuerpo homosexual que se niega a realizar su trabajo de ayuda idónea y de madre, también puede ser controlada y salvada por la iglesia y su partido político.

Lo que tienen en común dichos testimonios, es la revelación de sucesos cotidianos por medio de las profecías. Prosigamos haciendo algunas salvedades sobre dicho don. A pesar de que lo primero que salta a la mente al escuchar la palabra “profecía”, dentro del contexto religioso, son las proyecciones futuras, en el nuevo testamento la labor principal de los profetas es ser comunicador. Así, su función será la de comunicar mensajes de Dios a una audiencia específica; dicha comunicación puede tener la característica de ser predictiva o no. Lo básico: todas las comunicaciones son revelaciones de Dios. He aquí la relación entre la glosolalia y las profecías. Una es el posible lenguaje en el que se revela la otra.

Las formas en que pueden ser revelados los mensajes incluyen: visiones de sucesos pasados o acontecimientos futuros; sueños proféticos; la palabra del señor como reveladora por sí misma; investigación por medio de entrevistas sobre sucesos que ocurrieron a terceras personas, pero que cargan en ellos revelaciones; y, entre otras, la iluminación del entendimiento del profeta para la enseñanza de la palabra.

Al llegar por primera vez a una de las sedes principales de IDMJI, en agosto de 2019, uno de los asistentes me pregunta si soy nueva y me facilita su libro de cantos. Además, avisa al pastor líder de mi presencia, quién, al terminar su primer sermón, se acerca a platicar. Al irse, llama a una joven de unos 22 años con acento del interior del país. La mujer toca mi cabeza y comienza a hablar sobre mi vida. Es la profetiza de la Iglesia. Dice que mi tristeza se acabará y que dejaré de llorar en las noches. Que mis vicios se llenarán y me dejaré de sentir incompleta. Dios es lo que necesito y me llenará. Llegará a mi vida ese hombre

amoroso que tanto quiero. Y que no me desespere, que formaré una familia. Tendré esos hijos que tanto anhelo. Además, ve un viaje de estudio en el exterior que convertirá en una propuesta laboral. Aprenderé y me irá muy bien con ese nuevo idioma. Para los papeles me dará dinero mi hermano. No sabe cuándo, pero esas cosas llegarán si alabo a Dios y lo dejo entrar. Al final, me pregunta si entendí todo y me dice que espera volverme a ver.

Las profecías, entendidas como revelaciones futuras, son una de las claves del éxito de IDMJI: son un arma de seducción. Este es uno de los relatos, publicado por el periódico El tiempo en una nota titulada “Las ‘víctimas’ anónimas de la iglesia de los Piraquive”:

[...] Así que mi marido y yo asistimos e hicimos parte de ese ritual: imposición de manos y profecías. Al oído me dijeron que tendría más dinero, ascendería laboralmente y viajaría no pocas veces. Sí, seductores. ¿A quién no le va a gustar? [...] cuando a Tatiana la carcomía la impaciencia, vinieron las exigencias. “Que Ramiro diera sagradamente el diezmo, aunque no fuese obligatorio, se volvió inevitable: la presión grupal era agobiante. Luego me pidió un segundo hijo, pero yo, en medio de semejante crisis, ya no quería. Es más: decidí operarme para no volver a quedar embarazada”. La rabia, entonces, atrapó a su esposo. El acto se le antojó insensato y, tal como lo dictaba su nueva doctrina, lo desaprobó y lo rechazó con furia. Y ahí, por primera vez, Tatiana oyó la frase hoy en videos repite la señora Piraquive: “el diablo —le dijo— te tiene poseída”. “Desde entonces —recuerda Tatiana— a él todo le parecía actos de Satán: la navidad, el 24 de diciembre, el alcohol, las religiones. Inclusive, dejó de ayudarme con las cuotas del préstamo del apartamento porque resultó no tener dinero; resultó con que no iba a volver a trabajar para servir a su iglesia. Eso rebosó la copa y, ante la imposibilidad de sacarlo del engaño, le pedí el divorcio después de diez años de matrimonio. Y en ese proceso descubrí que en una de las cuentas tenía más de cien millones de pesos” [...] “Nos separamos y mi hija ahora se ve con el papá cada 15 días. A veces él se va para la iglesia y la deja sola en la casa. Aunque, desde luego, eso es preferible a exponerla a esas profecías. Hace poco, a escondidas, Ramiro la llevó y le dijeron que ‘estaba ahí porque Dios la quería y le iba a permitir sobresalir en su estudio; que iba a ser muy inteligente y que iba a viajar mucho’. Imagínese, y apenas es una niña de tan solo siete años”. (El tiempo, 2014)

La historia, de quien el periódico llama Tatiana para proteger su identidad, muestra la forma de operación de los neopentecostales: profecías para enganchar, diezmo como forma de mantenimiento de la fortaleza espiritual, la presencia del demonio como ente de pecado corporal y la negación de la procreación como pecado femenino. En otro relato presentado por El tiempo, Oscar explica cómo lo político nunca es desligado de las actividades religiosas:

Si hay algo de lo que Oscar se arrepiente es de haber dejado morir a su mamá. Él, un médico de poco más de 40 años y ciudadano de EE.UU., se lamenta por haber

esperado que algún milagro ocurriera. Y maldice a cada tanto por saberse ingenuo, por creer, como le decían los pastores, que las profecías la iban a sanar. “Por eso no viajé y no la visité. Sí, es raro. Pero cuando te das cuenta has perdido el control de la vida”. De eso se percató después de diez años; después de haber donado, según cálculos rápidos, alrededor de \$40 mil dólares en las tres sedes a las que asistió: Bogotá, Florida y Nueva York. “No me obligaron, pero me decían que si Dios me bendecía con dinero tenía que corresponderle. Además, muchos testimonios aseguraban que no diezmar era el motivo de muchas desgracias”, dice. [...] “Y lo peor es que detrás de todo también está el partido MIRA. Las profecías, de un momento a otro, me comenzaron a asegurar que yo iba a trabajar en la obra material de Cristo y que la tenía que aceptar. Entonces me pusieron a vender empanadas y periódicos para recaudar fondos. Si me invitaban a una manifestación, decían que era una promesa del ‘Señor’ e incumplirla traería no muy buenos resultados. Hasta en 2005 y 2006 trabajé como coordinador de la campaña en Nueva York a pesar de no tener tarjeta de residencia. Pero ahí nada importa. Es imposible darse cuenta. Uno cree que todo en ese negocio, en esa pirámide, es obra de Dios”. (El tiempo, 2014).

El objetivo de este apartado era mostrar las profecías como herramientas de seducción, retención y legitimación. Específicamente, mostrar el contenido de las revelaciones: futuros prósperos en las finanzas, educación, viajes y formación o mantenimiento de familias tradicionales. No obstante, lo que nos interesa son las revelaciones con carácter político. Entre ellas, cómo un partido cristiano y sus candidatos que aspiran a diferentes curules, tiene como legitimidad las profecías. Sobre esto, ahondaremos en el capítulo siguiente.

3.3 Discursos económicos: Empresario de sí mismo

La pastora María Paula de la Iglesia Ríos de Vida dice, en un Viernes de Milagro que suele ser uno de los cultos con mayor audiencia, que se debe iniciar un ayuno de 21 días porque, con esto, va a cambiar radicalmente una situación en tu vida. Aquello le fue revelado en un sueño justo la noche anterior. Y aquí entran las profecías: “Se viene un despertar industrial y económico en Cartagena”. Repite esto y comienza una oración, en ella menciona que irá a visitar a empresarios de la congregación. Al terminar la oración, reparte 10 formularios para que los empresarios de Cartagena que estén asistiendo den sus datos y ella proceda con la visita. El objetivo de ésta es orar por sus empresas. Dentro del formulario, se debe indicar si la empresa diezma o no; es decir, no el diezmo como persona natural, eso se entrega acorde con tus ingresos, la empresa como tal también debe entregar el 10% de sus utilidades netas. Así bien, un emprendedor es una doble entrada de ingreso para la iglesia. No deja de repetir que, el ayuno de 21 días, traerá un “despertar financiero, empresarial e industrial para Cartagena”.

Explicada la pobreza como una maldición o acto de satanás en el cuerpo debilitado por el pecado, el camino al fortalecimiento espiritual está en el diezmo. El diezmo se convierte así en una inversión que se entrega a Dios por medio de sus intermediarios en la tierra, los pastores y la iglesia. Como toda inversión, esta debe generar ganancias. El capital que resulta será entregado por medio de bendiciones. No obstante, sería iluso creer que Dios devuelve las regalías directamente en la forma de mercancías: No va a aparecer un carro en la puerta de tu casa después de diezmar. El dinero, el capital, las mercancías, las riquezas, las bendiciones llegarán a los sujetos que trabajen por ello. Los que sean empresarios de sí mismo. El diezmo te garantiza el éxito siempre y cuando haya un cambio en tu mentalidad y en tu actuar laboral.

Por esto, constantemente, el contenido de las prédicas es sobre administración financiera o se dictan cursos sobre emprendimiento. Uno de estos comienza con una oración agradeciendo a los pastores Miguel y Paula Arrázola por “querer erradicar la pobreza con emprendimiento”; en otro, en la oración inicial se enuncia: “todo emprendimiento viene de ti, señor”, se repite y se pide porque llegue, a todos los presentes, el espíritu del emprendimiento. “El curso es para renovar mentalidades” asevera Katherine, una de las encargadas; y comenta sus ideas de hacer una feria para exponer todos los emprendimientos de la iglesia. Termina citando: “como dice la pastora, debemos ser como los judíos, juntarnos”.

El objetivo del curso era enseñar cómo crear una empresa o cómo fortalecer un emprendimiento reciente. La primera sesión fue una introducción de los temas empresariales, el segundo estuvo enfocado a mostrar las relaciones como el pilar de la economía. Por medio de las redes de relaciones, como enseña la cultura judía, se llega al éxito empresarial. El tercero, a través del método CANVAS, tenía como objetivo analizar la oferta, la demanda, la infraestructura y la viabilidad de cada uno de los emprendimientos de los adeptos. La dinámica constaba de una clase magistral donde se conceptualizaban los contenidos del método: propuesta de valor, canales, clientes, recursos claves, actividades y socios claves. Luego, en grupos de 5 personas, se debía socializar cada uno de los puntos del cuadro CANVAS entregado en el inicio del curso (Ver Ilustración 5).

El grupo donde participé estaba formado por tres mujeres y dos hombres. La mujer, de mediana edad, comentaba sobre su empresa de postres ya establecida. Una chica contaba

sobre su idea de una marca de ropa. El joven hablaba sobre su taller de mecánica y se debatía sobre la necesidad de legalizarlo. El sujeto que llamaremos Miguel, es un reconocido chef ejecutivo en la ciudad. Su emprendimiento es la distribución de productos de comida saludable y complementos alimenticios. Aunque cuenta que creó la empresa para que su esposa tuviera una ocupación, sin que descuidara sus labores de ama de casa y de madre cuidadora, es él quien asiste a los cursos de enseñanza empresarial. Al terminar el curso, me da muestras gratis de sus productos, pide mi teléfono y, por meses, es insistente para que me convierta en su proveedora (Ver Ilustración 6).

Ilustración 5.

Guía del Modelo CANVAS entregado en el curso De Vida Empresarial de la Iglesia RV

Academia Emprendedores

THE BUSINESS MODEL CANVAS

Nombre del proyecto: _____ Diseñado por: _____ Fecha: _____

Socios clave	Actividades clave	Propuesta de valor	Relación con los clientes	Segmento de clientes
	Recursos clave		Canales	
Estructura de costos			Flujo de ingresos	

Ilustración 6.

Muestras del emprendimiento de un adepto de la Iglesia RV



¿Cómo se articula la religión evangélica a las lógicas de autoexplotación? Con este cuestionamiento partimos. Y lo respondemos afirmando que el discurso de “sé emprendedor” es el mito actualizado de “el capital es de todos”. Lo que genera la idea del hombre empresa es el contexto de desempleo, empobrecimiento y precarización extrema del trabajo. En este sentido, se plantea aquí que el nuevo empresario de sí mismo es una técnica blanda de coerción social. Es el discurso generado por los problemas de gobernabilidad del Estado neoliberal y la crisis estructural de la economía; es la discusión del paso del individuo dependiente de la protección y garantías estatales al sujeto autogestionado y autoresponsable de su despliegue económico y social.

En otras palabras, la desaparición del Estado de bienestar, la nueva relación entre la economía neoliberal y un Estado que, a pesar de seguir velando por los intereses de los dueños de los medios de producción, atraviesa una crisis de soberanía tanto en el mercado como con la ciudadanía, llevó a la fabricación del sujeto autogobernado y autoexplotado. Este sujeto no es natural, se crea a través de diferentes instituciones de disciplinamiento: la escuela, el mercado laboral, el coaching y, por supuesto, la iglesia. Pero, como es de esperarse, se necesitaba una iglesia con ideales novedosos y métodos acordes.

Ángel Muñoz (2006) brinda una explicación meramente económica de este fenómeno. Lo llama “modalidad de empleo empresario de sí mismo”. Con este autor

podemos iniciar a esbozar el problema desde el mercado laboral. Las causas que resalta tienen que ver con los problemas de las empresas locales para subir su tasa de ganancia por medio de la disminución de los costos de producción. Específicamente, la brecha en la transferencia de tecnología entre países desarrollados y subdesarrollados que no posibilita dicho decrecimiento. Este escenario se traduce en flexibilidad laboral, dificultad para contrataciones con prestaciones, reducción de la acción sindical, -los sindicatos ya consolidados no están unidos o no tienen ya la suficiente fuerza para generar presión a los empresarios- abaratamiento de los salarios y de los costos de despido, nulos mecanismos de control del Estado sobre las relaciones entre las empresas y los empleados. Todo lo anterior se presenta como la forma en que las empresas, para ser competitivas, bajan sus costos variables de producción ante la imposibilidad de hacerlo con sus costos fijos.

Destaca en esta modalidad al empresario-trabajador on-line, a las competencias por capacidades (concurso por competencia donde se van eliminando a los participantes hasta llegar al mejor) y la contratación por actividad realizada: la oferta no es el tiempo disponible del trabajador sino un trabajo en específico.

Hablar sobre el empresario de sí, nos lleva a la discusión sobre la privatización y la lógica mercantil de las instituciones escolares. Al ser un servicio, las empresas educativas deben innovar y diferenciar el producto que ofertan: educación flexible, resultado de la autonomía y la autogestión. En este sentido, el neomanagement requiere de la figura del manager. En este caso, aparece el profesor como el sujeto creativo, emprendedor, interactivo y cuya labor debe basarse en la comunicación. De acuerdo a Jódar y Gómez (2007), las competencias cognoscitivas y comunicativas caracterizan al trabajo en la era posfordista. Además, como en todo mercado regido por la demanda y oferta, el crecimiento y, por ende, las ganancias, dependen de la satisfacción del cliente. El cliente son los estudiantes y sus familias. Así las cosas, la optimización depende del nivel de satisfacción que se pueda alcanzar, adaptándose a las cambiantes exigencias, deseos, emociones y objetivos de los clientes. Ahora bien, ¿cuál es la aspiración económica y social que tiene el sujeto en el neoliberalismo? Ser empresario de sí mismo. El autogobierno es lo que venden las empresas de la educación: su oferta es la formación del sujeto empresario de sí mismo, siempre en curso.

Cabe aclarar que la optimización es un proceso inalcanzable. Es la expresión básica del tiempo vacío. Intentar progresar y alcanzar una excelencia en un escenario de competencia constante: “Los sujetos escolares dóciles y disciplinados dejan paso a un nuevo tipo de sujeto de la educación: el sujeto siempre en curso [...] De ahí la sarcástica pregunta de Deleuze (1995, p. 285): “¿no es extraño que tantos jóvenes reclamen una ‘motivación’, que exijan cursillos y formación permanente?” (Jódar & Gómez, 2007, pp. 393; 395).

Hasta aquí esbozamos la formación del sujeto empresario de sí mismo desde la institución educativa para responder a la necesidad del mercado de abaratar sus costos de producción para el aumento de la tasa de ganancia global. Ahora bien, ¿Cómo entra el coaching a complementar esto?

Desde su lectura de Foucault, Hernández (2017) expone al neoliberalismo no solo como un proyecto político de clase, sino como productor de subjetividad. Para este autor, el proyecto neoliberal obliga a pensar en la relación entre subjetividad y economía, poniendo como ejemplo la competencia como ente regulador de la organización social. Así, uno de los modos de subjetivación neoliberal es el hombre-empresario de sí mismo:

La vocación del capital de apoderarse de la subjetividad no es un proceso nuevo; lo que sí es nuevo es que con la gubernamentalidad neoliberal esta apropiación cobra matices novedosos y se vuelve cada vez más extorsiva. La figura del empresario de sí mismo es, precisamente, una de las formas más extremas en que la subjetividad es intervenida por el capitalismo para constituir nuevas subjetividades acordes a las necesidades de acumulación del capital. (Hernández, 2017, p. 179)

Desde la lógica del autor, los grupos de autoayuda, los cursos de superación personal, y nosotros agregaríamos el coaching, son técnicas de control social diseñadas para implantar una nueva agenda de objetivos sociales, políticos y económicos pero reflejados como resultados espontáneos de elecciones y aspiraciones. Es posible preguntarse si en la era del gobierno que no gobierna, ¿estas prácticas serían entonces nuevos dispositivos de disciplinamiento? ¿O son los dispositivos de una era posdisciplinaria donde control y libertad de articulan? A esto volveremos en el último capítulo de la presente investigación.

La perspectiva de este ser-empresario es un supuesto mejoramiento continuo y lineal, que se alcanza con capacidad creativa y la atomización en el trabajo. El empresario de sí ya no es solo responsable de su producción o de generar plusvalía para un tercero, sino también de su presente y futuro. Se debe aclarar que, el empresario de sí no es solo el individuo que

emprende un negocio propio, es también aquel que, trabajando para una empresa, se autoexplota como si trabajara para sí mismo. Hernández aclara esto haciendo referencia a: “El yo como una instancia de poder” porque recae en el sujeto, su estabilidad económica, su educación, la familia, y además, el perfecto manejo de sus sentimientos y emociones para el aumento del valor de su “capital humano” (Cfr. Hernández, 2017, p. 186). En esto último, como habíamos mencionado apartados antes, entra el rol del coach-pastor.

Foucault (2007) en el nacimiento de la biopolítica se cuestiona sobre la reintroducción del trabajo en el análisis de la economía. Es decir, se pregunta no por la producción, el capital o el lugar donde se sitúa el trabajo en ellos o simplemente por el precio de la mano de obra, antes bien, afirma que el análisis debe ser dirigido a cómo usa el trabajador sus recursos disponibles. Para lo anterior, el sujeto de investigación es el individuo económicamente activo. En palabras simples, el interés no está en el trabajo, en la fuerza de trabajo o en el plusvalor que se genera, sino el trabajador mismo. El trabajador como ente económico racional.

Para el trabajador, la razón de la labor es generar un salario. Un salario es un ingreso y dicho ingreso proviene de los rendimientos de un capital. Así, el trabajo es un capital. El trabajo es una máquina, no obstante, no se puede desasociar el trabajo del sujeto que lo posee, porque es precisamente esto lo que lo diferencia de otros capitales. Es una máquina no por estar alienado, sino porque, en tanto que no se separa el hacer del sujeto, el trabajador es una máquina que produce flujos de ingresos. Una máquina que tiene un tiempo determinado de vida y, de acuerdo con su depreciación, genera más o menos ingresos según el tiempo de uso.

Nos encontramos en las antípodas de una concepción de la fuerza de trabajo que deba venderse según el precio de mercado a un capital que esté invertido en una empresa. No es una concepción de la fuerza de trabajo, es una concepción del capital-idoneidad que recibe, en función de diversas variables, cierta renta que es un salario, una renta-salario, de manera que es el propio trabajador quien aparece como si fuera una especie de empresa para sí mismo. (Foucault, 2007, p. 264)

Así, la economía y la sociedad en el neoliberalismo, se convierte, dado su sentido extremo de racionalización de la vida, en unidades-empresa. El neoliberalismo regresa al *homo economicus*, pero no solo como un socio de un intercambio de acuerdo a sus necesidades (no es solo el sujeto que, en el acto de intercambio, consume. Da dinero por un producto), sino como un empresario de sí mismo “que es su propio capital, su propio productor, la fuente de

[sus] ingresos” (Foucault, 2007, p. 265). El empresario de sí mismo produce su propia satisfacción a través del capital con el que cuenta (ese conjunto de aptitudes físicas y psicologías, algunas innatas y otras adquiridas). Entonces no es solo un consumidor, sino un productor. El sujeto es una empresa que invierte su capital generando una renta: salario; este se utiliza para el intercambio. El producto final es la satisfacción propia. El capital invertido del que hablamos es en parte innato y en parte adquirido.

El capital humano innato es genético. El adquirido son todas las inversiones que realiza el sujeto para aumentar sus capacidades. El objetivo de este es potencializar el capital innato. Por ejemplo, la migración y la educación. Esta es la razón por la cual en el neoliberalismo la educación se vuelve una mercancía más y debe centrarse en vender la forma en cómo se convierte un sujeto en un empresario de sí mismo. Cuando la educación no es suficiente o la posibilidad de adquirirla es nula, aparece el coaching. El neopentecostalismo ofrece lo que necesita el empresario de sí mismo: educación económica neoliberal, coaching, control de sus emociones, espiritualidad y entretenimiento.

El neoliberalismo hace que los sujetos no solo inviertan en satisfacer sus necesidades básicas, sino que también vean como una inversión la optimización de la máquina. El neopentecostalismo es esa empresa en la que inviertes para aumentar tus capacidades espirituales, empresariales y emocionales. El diezmo es una inversión para el hombre máquina, para el empresario de sí mismo. El pentecostalismo es la capitalización de la espiritualidad.

3.4 Discursos de género: ¡A la defensa de la familia tradicional!

El tema de la prédica de la Iglesia Nueva Jerusalén el 25 de agosto de 2019, fue la honra. El pastor Copete inicia despotricando sobre el periódico El Universal y las noticias sobre su proceso judicial por vínculos con los paramilitares, homicidios y secuestro. Señala lo sucedido con el medio de comunicación como un ejemplo de que todos están intentando dañar su honra. Procede a hablar sobre el homosexualismo y la familia. Dice lo típico sobre las cartillas educativas propuestas por el gobierno para la educación sexual de los niños y adolescentes: “las cartillas fueron hechas por homosexuales [...] Alguien me dé un grito de guerra” la gente aplaude y grita con euforia.

Habla de la composición de la familia tradicional y afirma “la iglesia ama a los homosexuales y a los gais, pueden venir a la iglesia, son bienvenidos, pero que te quede claro que tienes que arrepentirte de tus pecados”. Al final del culto, Copete pide que le pongan una foto de él en las pantallas que cubren la tarima del templo. Usan una junto con su esposa. La desaprueba y entrega su celular donde escogió una para que sea proyectada. Aparece una imagen de él y su compañera de vida. La familia espiritual perfecta. Termina diciendo: “Alábelo, si va a alabar a Dios, alábelo”.

Nos preguntamos aquí: ¿la forma de desviar la atención sobre su proceso legal y su supuesto nexos con los paramilitares, es mostrarse como general en la guerra espiritual en contra del homosexualismo y la destrucción de la familia tradicional? ¿Es una estrategia discursiva para resaltar que lo realmente importante no es el paramilitarismo o su supuesto comportamiento ilegal –en general todo lo que la derecha conservadora de corte uribista le hace al país- sino que él, y todo el círculo de poder político cristiano, pueden ser ejemplos de lo que la familia tradicional debe ser? ¿Creen los adeptos que el homosexualismo y la educación sexual es un cáncer más agresivo que las bandas criminales, el narcotráfico como financiamiento de genocidios, la corrupción política y el clientelismo?

Sobre el contenido de los discursos de género, el planteamiento de la cuestión como una crisis civilizatoria y el uso de esto para proselitismo político, se tratan los siguientes apartados. Al hablar de discursos de género hacemos referencia a tres problemas diferentes que tienen la misma base: la educación sexual de los niños y adolescentes, el papel de las mujeres y sus cuerpos dentro de la organización social y a las preferencias e identidades sexuales.

3.4.1 La figura de la familia que históricamente nunca ha existido

A las 6:30 de la tarde inician los cultos de enseñanza en la IDMJI. Es uno de los casos donde las personas asisten a ver proyectado un vídeo de las(os) pastoras(es) líderes de las congregaciones. Este es del 30 de agosto de 2018 desde Miami. Se visualiza desde pantallas gigantes a María Luisa Piraquive. Ahora hablemos sobre el contenido del vídeo. El discurso de entrada de la pastora dura aproximadamente diez minutos y luego inicia una ronda de preguntas del público:

Una mujer, luego de dar un testimonio sobre cómo su vida y su matrimonio –afirma asistir con su esposo a los cultos- se ha transformado en “un 300%”, dice:

“yo tengo dos preguntas muy rápidas, la primera es ¿cuál es la perspectiva que hay en la iglesia acerca de la planificación? Porque Dios ya me ha dicho varias veces en profecía que él es el único que da y quita la vida [...] la segunda es que él me dijo que él me iba a curar un órgano que es básicamente que yo no escucho por este oído [derecho] y pues yo la verdad lo creí increíble por mucho tiempo, pero ahora creo que es posible... ehhmm... y quiero saber si para este fin yo debo... que me deban imponer manos muy seguido o co... bueno, no sé, la verdad no sé muy bien cómo sería. Y quiero decirte que Dios me dijo que me estaría libertando a través de su sierva amada, y estoy hoy para... con fe y vengo hoy sabiendo que hoy no salgo igual de esta iglesia”

María Luisa explica que la planificación es como una precaución humana:

[...] Dios no se opone a esto, al aborto provocado, sí, Dios se opone, y esto es pecado, pero hay abortos por accidente, ¿no? ahí sí ya nadie tiene la culpa [...] En cuanto a la planificación, hasta ahora Dios nunca ha dicho en los 50 años que yo llevo aquí en el señor, y que conozco al señor, nunca he oído que el señor [...] prohíba a mujer alguna que planifique [...] y una vez a una mujer que llegó a la iglesia y llegó a la iglesia por primera vez y el espíritu santo [...] le dijo: tú no lo hagas eso [...] porque lo que hay en tu vientre es un varón [...] era que ella iba a abortar, a provocarse un aborto, e iba ir como a los tres días [...] que fue ahí a la iglesia [...] a que le hicieran el procedimiento de abortar [...] ella le creyó a Dios y ella no hizo eso [...] y es que ese hijo varón va a ser una bendición para ti [...] cuando ese niño creció, él era el que la mantenía, el que velaba por ella.

[...] Una vez, una mujer también fue por primera vez a la iglesia y ella había tenido un aborto provocado, simplemente quiso abortar porque no había querido tener ese hijo. Y cuando fue, el espíritu santo le dijo: y ese hijo que tú no quisiste tener te dejó una enfermedad en tu vientre, y es de muerte esa enfermedad, y tú vas a morir con esa enfermedad que te dejó, y eso fue un cáncer. Y efectivamente que pasó el tiempo, pasaron unos años y ella murió de cáncer en el útero y eso así [...] hemos aprendido que esos abortos provocados es pecado [...] hoy en día, y ahora está la moda de que los médicos dicen que el bebé viene con una deformidad y que hay que abortar, ¿no? eso dice el médico, entonces lo que han hecho las hermanas es orar a Dios y pedirle a Dios misericordia [...] y el señor [...] les hace el milagro en que a veces les sana al bebé en el vientre u otras veces el señor le quita la vida al bebé en el vientre [...] y Dios soluciona el problema y la mujer no tiene que ir a tomar esa decisión de ir a abortar a su hijo, porque se sabe que eso es malo delante de Dios, pecado delante del señor.

La última parte del culto, es de propaganda política.

En una ponencia del ilustre pensador cristiano Jean-Marie Aubert (1980), se define de forma contundente la crisis de la familia tradicional: en tanto que rechazo por los valores tradicionales, el problema se vuelve una crisis civilizatoria. No obstante, esta crisis de valores puede significar para los cristianos un campo abierto para la construcción de un amor

diferente al tradicional. Específicamente: la construcción de un matrimonio con amor mutuo. En este sentido, los planteamientos del autor son suficientes para esbozar aquí el trasfondo moral del discurso de la crisis de la familia tradicional como una crisis de la civilización.

Desde el cristianismo, la familia es el *prototipo de toda la sociedad* (Aubert, 1980, p. 422), la base de la comunidad y una extensión de la iglesia. Es menester aclarar que, por ser parte inicial de la historia de la salvación, la construcción de la familia tradicional se presenta como ahistórica. Como *institución divina fundamental* sus labores principales son, por un lado, la procreación y, por otro lado, ser el lazo de unión entre Dios y su pueblo elegido. Como mencionábamos con anterioridad, estas dos funciones son los supuestos desde el que se funda, primero, que la familia solo puede ser la unión de un hombre con una mujer y, segundo, la separación entre el pueblo elegido y no elegido, entre los salvados o puros y los pecadores quienes deben ser salvados. Incisión o dualidad que será fundamento para señalar quiénes son empresarios de su cuerpo y de su alma y quiénes no.

Lo interesante del texto de Aubert es que resalta los factores sociales que la modernidad y su técnica científica han modificado de la familia tradicional. Terminando su exposición con la forma de aprovechar estas modificaciones para un fortalecimiento de la familia.

Con respecto a lo primero, menciona la reducción de la función de la maternidad debido a la disminución de la mortalidad infantil (orden demográfico). El progreso de la medicina ha garantizado el crecimiento de la prole, así que ya la mujer no debe dedicar su existencia a la procreación de hijos en serie. También resalta el aumento de la técnica aplicada a los electrodomésticos que le da tiempo y espacio a la esposa de hacer otras actividades. Lo anterior provoca un nuevo sentido para la fidelidad. En la familia tradicional, la mujer encontraba el sentido de su vida en la maternidad, en el momento en que la técnica le arrebatara esta función permanente, el matrimonio se ve obligado a mantenerse de otras formas.

La familia tradicional era una célula social. No existía la separación entre el ámbito público y lo privado en tanto que el trabajo se localizaba en la casa, en ese lugar se construía entonces, la sociedad. En este sentido, la fidelidad no solo era una cuestión familiar sino de la estructura social. La industrialización interrumpió esto, arrojó a la madre y al padre a trabajar en lugares por fuera del hogar. Ahora existía una separación no solo física sino

emocional. La madre, sin tener como una función la procreación, podía construir una vida privada por fuera de su familia. El hombre dejó de ver a su familia como prioridad y el trabajo pasó a ocupar este espacio. El problema se resume en lo siguiente: las parejas comenzaron a vivir muchos más años, tener menos hijos y compartir menos espacios cotidianos. A esto lo llama el autor, *privatización de la familia* (Aubert, 1980, p. 431), cuya tarea se convirtió, como mencionamos líneas atrás, en la construcción de una fuente propia para la estabilidad.

Los otros aspectos de la modernidad que afectan a la familia tradicional son la urbanización de la familia y el agudizamiento del aislamiento social y generacional que esto conlleva; la influencia de los medios de comunicación y, por último, *la desacralización de la sociedad* (Aubert, 1980, p. 431). Esto último es lo que hace vulnerable al matrimonio y a su plebe a las influencias no religiosas: individualismo, erotismo, liberación sexual, aborto. Agrega: “Frente a esta generalización de ideas opuestas a la concepción cristiana de la familia, facilitada por la usurpación progresiva del poder estatal sobre la legislación familiar” (Aubert, 1980, p. 432).

Sobre los cambios que favorecen, al dar una nueva y mejorada estructura familiar, resalta los movimientos de las mujeres y el amor conyugal. El primero en el sentido que cambia la jerarquización de la familia y elimina, o al menos tiende a desaparecer, la imagen de la mujer como instrumento al reconocer su dignidad humana. El segundo aspecto hace referencia al surgimiento del amor no instrumental. En teoría, la sociedad moderna conquistó todas las libertades, por esto ahora, los matrimonios tienen una razón sentimental y no económica o política. Además, la sexualidad pasa a ser una forma de comunicación y placer dentro del matrimonio y que no necesariamente responde al objetivo de la procreación. Sin negar la idea de que el amor solo es completo cuando de éste se engendra un tercer ser: el hijo.

En este punto hay que aclarar que, aunque hay una apertura en el concepto de sexualidad para los cristianos, advierte el autor que no debe caer en pecado, es decir, en ver el sexo como un absoluto (eliminar la procreación) o que el amor sea reducido a la suma de egoísmos, es decir, a solo el disfrute del otro. Y a esto le agregamos, el pecado de la homosexualidad o del aborto.

Lo anterior nos da una perspectiva para entender la base religiosa de las luchas políticas por la familia de los neopentecostales. Nos brinda, también, un entendimiento que va más allá del típico juicio de incoherencia religiosa con respecto a la modernidad y su progreso técnico. Los cristianos exponen que existe una crisis civilizatoria dada por la modernidad y los avances tecnológicos que, al separar el espacio laboral del familiar y arrebatarse el sentido de vida materno a las mujeres, debilitó la fidelidad y, en general, todos los valores de la familia. Haciendo la salvedad que, dicho progreso técnico también trajo consigo aspectos positivos en todos los ámbitos de la vida; por esto, el uso progresivo de la tecnología en sus cultos y su recomendación para el uso económico y político.

Ahora bien, en tanto que la familia es extensión de la iglesia, pero también base de la sociedad, es deber político cristiano intervenir en la arena pública para resguardarla. Pero ésta es sólo la creación de un problema que históricamente nunca ha existido, respaldado por un imaginario social que deja de verlo como una lucha utópica para volverla una recuperación histórica. Este ámbito cultural y político se liga en lo económico con la necesidad de curar al lastimado neoliberalismo. El nuevo conservadurismo político o lo que, a menudo, la jerga académica llama neofascismo, con sus proyectos neoliberales, vendidos como solución al estancamiento político que supuestamente sufre América Latina por la izquierda progresista, se presentaría como la cura a la crisis civilizatoria. Esta supuesta crisis civilizatoria no sería otra cosa que la expresión de una suma de factores: la crisis hegemónica estadounidense (Cfr. Wallerstein, 2003), su necesidad de recuperación de presencia en América Latina, la pérdida de confianza en las izquierdas de la región, la fuerza que han tomado las luchas feministas, de la comunidad LGTBIQ y ecológicas, la tendencia a la desaparición de la clase media y las cada vez más recurrentes contracciones económicas (Cfr. Wallerstein, 2015).

En este mismo sentido, la defensa por la familia tradicional de los neopentecostales es imposible no ligarla al problema del ejercicio de la democracia, específicamente al problema de la mayoría. Como afirman Jones & Carbonelli (2012) en su artículo sobre los evangélicos y los derechos sexuales, estos grupos religiosos en Argentina se dividieron en dos posturas: unos, se oponen tajantemente al matrimonio igualitario y los derechos de adopción de los homosexuales; otros, defienden estas luchas.

Lo llamativo de esto es el contenido de los argumentos democráticos de sus posiciones. Los que apoyan a la comunidad LGTBIQ o, en el caso de la comunidad de pastores evangélicos que apoyaban la candidatura de Gustavo Petro –personificación de la izquierda- en Colombia, lo hacen bajo el discurso del amor al prójimo, que se convierte en la lucha por la libertad y la igualdad. Valores desde los que se funda la democracia desde Platón y Aristóteles.

Los que están en contra, lo hacen aludiendo a los tratados internacionales y la constitución. Esta última dicta que el matrimonio es una unión legal entre hombre y mujer y que los intereses de los niños son prioridad. Desde su posición de minoría expresan la opinión y los deseos de la mayoría. No solo porque este 10% de la población, se une en este tema con el polo conservador de los católicos, sino porque en el momento de ir a la urna, en países como Brasil, Argentina, Guatemala o Colombia, están eligiendo democráticamente –es decir, por mayoría- a candidatos con este tipo de propuestas.

La discusión sobre la educación sexual en la región, se centra tanto en el contenido, como en el derecho de su enseñanza. Volvemos a la discusión sobre el papel del Estado en la vida social. El mito de la secularización y la real pérdida del monopolio de la iglesia católica, haría pensar que la lucha por el control de la moral sexual dejaría ser un tema central de ética espiritual y política. No obstante, como todos los demás aspectos ya mencionados aquí, los neopentecostales aparecen para disputarse ese vacío en la disputa por el control de la sexualidad. Parecería hasta aquí que entre mayor fuerza tomen los movimientos feministas y LGTBIQ ante el estado laico, con mayor fuerza reaccionaria se muestran los neopentecostales y sus aliados neoconservadores.

“La educación sexual es una obligación de los padres, no de la escuela” o, aunque sea obligación de la escuela, los padres siempre deben tener el poder de vetar los contenidos. Cualquiera de las dos posturas que se encuentran en los neopentecostales, deja caer la responsabilidad de la educación sexual a la familia y no en el Estado. La sexualidad debe ser una cuestión privada y no pública.

Vemos hasta aquí que la agenda política de los neopentecostales pasa de lo simbólico a lo material a través del derecho, “constituyendo lo que Juan Marco Vaggione denomina como secularismo estratégico, es decir, “el uso de argumentaciones seculares para potenciar

[el] impacto en la construcción del derecho”” (Bárceñas, 2018, p. 96) y con ellos buscan la eliminación de la “ideología de género”. Primero, apropiándose del discurso feminista para elaborar leyes que solo reglamenten una capa del problema patriarcal. Segundo, tratando de que la educación sea una cuestión de los padres (siempre y cuando sean familias cristianas. Las mundanas, al igual que el Estado, son el pueblo que debe ser salvado) y tercero, que la libertad de expresión sea secundaria con respecto a la libertad religiosa.

De cualquier forma que sea llamado: neopentecostalismo trasnacional, nacional-evangelismo (en referencia al nacional-catolicismo del régimen franquista), conservadurismo evangélico, fundamentalismo pentecostal, su raíz es la misma:

Al nuevamente ser protagonistas de la política norteamericana, la derecha cristiana estadounidense globalizó su cruzada contra las demandas de los movimientos feministas y de las minorías sexuales [...] La influencia directa se refleja en la formación que actores del movimiento evangélico conservador local han recibido en Estados Unidos, las conexiones políticas entre operadores locales con pastores y políticos provida y profamilia de Estados Unidos, el trabajo de incidencia política que los activistas anti-LGBT norteamericanos han realizado [...] y en el financiamiento a la agenda profamilia local. (Tello, 2019, p. 11)

Tello, aunque hace referencia a Perú en esta investigación, puede extenderse sus planteamientos para toda América Latina. Sumando a la forma de influencia norteamericana mencionadas en el párrafo anterior, agrega el uso de discursos textuales importados desde ese país. Por ejemplo, #ConMisHijosNoTeMetas, campaña en contra de la “ideología de género” inspirada en Save Our Children y reproducida en lugares como Lima, México y Colombia. El punto central aquí es que, por la base norteamericana de los neopentecostales y su reproducción de la lógica hegemónica, el fenómeno puede ser entendido también como una forma de colonialismo¹³.

No obstante, discutimos con Tello su argumento sobre el causante de la naturaleza reaccionaria de los neopentecostales. Concordamos con que su conservadurismo es reaccionario, pero diferimos en que su movilización política se dé sólo por los derechos que el Estado le ha otorgado o pueda otorgar a los movimientos LGTBI y feministas. Como hemos expuesto en esta investigación, el activismo político conservador de los neopentecostales tiene que ver con aspectos mucho más amplios, que abarcan estas luchas

¹³ Abner Barrera (2019) argumenta esta perspectiva desde la epistemología del sur. Esta idea será desarrollada con mayor profundidad en el capítulo siguiente.

pero no se reducen únicamente a ellas. En otras palabras: el fenómeno del avance político conservador con tintes neopentecostales no solo se legitima desde el control de la sexualidad, es decir, desde un ámbito cultural-político. Como exponemos aquí, el proyecto del nuevo sujeto neoliberal conservador neopentecostal también incluye los ámbitos económicos y subjetivos. También diferimos con su conclusión de que el fenómeno no debe ser considerado como una legítima “politización reactiva” sino como un ejercicio poco democrático, porque otra vez volveríamos a reducir el asunto al problema de la mayoría.

Los neopentecostales entienden la crisis civilizatoria como el agotamiento de la organización social en todos sus ámbitos (económico, político, ambiental), e identifican como causante a la cultura, en forma específica, al quiebre de la familia en tanto que base de la estructura social. En este sentido, parecería que la moralidad es la única preocupación de la política familiar y sexual. No obstante, dicho problema moral se vuelve económico entendiendo a la familia como figura transcendental para la apropiación del plusvalor, tanto del trabajador asalariado como del trabajo impago. La estructura que se quiebra es la del hombre que trabaja por un salario o que, siendo empresario de sí mismo, se autoexplota y de la mujer quien, además de pertenecer al campo laboral –formal o informal- también se encarga de los cuidados y de la reproducción de la prole. Sin olvidarse de los jóvenes que, o hacen parte de lo descrito arriba, o del ejercito de reserva. La asolación de la unidad doméstica –de la que hace parte la familia nuclear- se traduce en un agudizamiento de la contracción del consumo y la inversión (Cfr. Wallerstein, 1982).

Sea leído como crisis moral o como crisis de la civilización occidental, ¿No describimos acaso el perfecto escenario para el resurgimiento del fundamentalismo religioso y de las organizaciones políticas represivas y conservadores, quienes están en capacidad de arreglar lo que funciona mal y de salvar la clásica y divina forma de organización?

Al exponer el problema de la familia como causante de una crisis aún más profunda que se despliega en todos los ámbitos de la civilización, el neopentecostalismo y su relación cercana con el neofascismo en América Latina no es un simple problema del ejercicio de la democracia o de la importancia de la separación Estado-religión para su funcionamiento neutro. El problema que genera esta relación es la vuelta del proyecto de universalización que creíamos acabado o fallido. Es decir, el capitalismo, cuyo funcionamiento y éxito radica

en sus crisis –cíclicas, no estructurales- y, el neoliberalismo como expresión del carácter revolucionario de la burguesía, han tomado fuerzas en los últimos años, por medio de la presentación de las contradicciones propias del sistema como resultado de la crisis civilizatoria. Ahora bien, en tanto que la cultura se ha deteriorado y la economía y la política clásica no funcionan, parecen ser deseados los mesías terrenales: mesías espirituales - pastores-, mesías políticos -líderes carismáticos ultraconservadores- y mesías económicos - todo aquel que, teniendo la pureza espiritual y los valores políticos correctos, sea capaz de enseñar a ser empresarios de sí mismos.

3.4.2 La construcción del homosexual como enemigo político o del cómo se utilizan los discursos de la familia en estrategias políticas

Lo primero que analizaremos aquí es la construcción de los discursos homofóbicos en cuatro niveles. Para esto tomaremos como referencia, tanto el contenido de los cultos como los argumentos y actos de los líderes religiosos de una de las iglesias investigadas. Mostraremos que, en primer lugar, realizan una relación causal entre la homosexualidad y el comportamiento de las mujeres. En segundo lugar, deslegitima la identidad de la comunidad LGTBIQ. En un tercer momento, naturalizan sus enunciados a través de argumentos por autoridad: todo está escrito en la biblia y es palabra de Dios. Por último, con un escenario homofóbico construido por los tres niveles anteriores, mostraremos cómo hacen uso del pánico moral (cfr. Natividade & Oliveral, 2009) para justificar coaliciones políticas de extrema derecha e influir en los votos de sus adeptos.

Para mostrar lo anterior, analizamos seis fuentes entre 2015 y 2018. Tres sermones realizados en las instalaciones de la iglesia, dos discursos en el programa de radio del pastor líder, Miguel Arrázola, y pronunciamientos posteados en sus páginas de Facebook: personal y Fan page de la iglesia (ver Tabla 3). Es necesario aclarar que los discursos 1, 2 y 3 son coyunturales a las luchas de la comunidad LGTBIQ para la aprobación del matrimonio igualitario y la adopción en Colombia. Al mismo tiempo, estos derechos civiles habían sido aprobados en Estados Unidos e Irlanda. El discurso número 6, como se verá, se da en el marco de las elecciones presidenciales en Colombia del año 2018.

Las causas de la homosexualidad: Desde el púlpito, se predica como causa principal de la homosexualidad los problemas en el núcleo familiar, volvemos al problema de la crisis

civilizatoria causada por el debilitamiento de la familia. En tanto que la cohesión de la vida privada, para los religiosos, es responsabilidad de la mujer, en su papel como esposa y madre recae las inclinaciones homoeróticas de sus esposos o hijos.

Como compañera idónea y mujer virtuosa, el deber de la esposa es ser obediente, receptora, ama de casa, madre y sensible. Dentro de la obediencia se encuentra el respeto por la posición de superioridad masculina. Su esposo debe ser su proveedor, protector y figura de poder. En el momento que el ego masculino no es realizado, la homosexualidad aparece:

[...] yo he visto mujeres que me han dicho en mi cara que su único señor es Jesús, pero su marido también es su señor, *la mujer ha usurpado el trono del marido diciendo que ella es la señora y negándole el señorío a su marido, por eso hay tanto homosexual*, porque la mujer sigue siendo el ejemplo y no el hombre, el padre debe ser ejemplo (Discurso 5, la cursiva es nuestra).

Sobre la culpabilidad de las madres, Arrázola cuenta en el programa de radio, sobre una mamá que disfrazaba a su hijo de mujer para los carnavales de la ciudad de Barranquilla. El cambio de vestimenta provocó al niño una confusión de identidad sexual, causante de su homosexualidad y operación de cambio de sexo. Luego, con la acogida del sujeto en su iglesia, con la ayuda de Dios y de la oración, regresaron sus genitales masculinos. No es nuevo decir que la homosexualidad sigue siendo una enfermedad para las corrientes fundamentalistas, lo que vale la pena resaltar del ejemplo, es que la curación no solo incluía el cambio en las preferencias sexuales sino, también, la reversibilidad de una operación genital.

Además de lo anterior, el pastor menciona otros factores de incidencia como el abuso sexual infantil y la degradación social. No obstante, como veremos en el siguiente apartado, la homosexualidad es una decisión.

Dios no te hizo así, tú te volviste así, *el homosexualismo es una decisión por ciertos vacíos familiares que hay, cierta degradación en la familia*, pueden ser papás buenas gentes [...] pero de pronto no fueron tan preocupados por la situación mental o depresión que la persona estaba pasando (Discurso 1, la cursiva es nuestra).

¿Cómo son los homosexuales?: Se construye, desde el discurso religioso, al sujeto homosexual como peligroso. Siguiendo a Halperin (2007), se presenta como un ser contradictorio: es un inadaptado, resultante de los problemas familiares y sociales, además, es antinatural e inmoral. Principalmente es un perverso sexual que busca dañar la cohesión

social, atentar contra la familia tradicional y llevar a la misma perversión en la que vive, a los niños. Es constante la referencia a la homosexualidad como pedofilia y “[...] Todos los gays son así” (Discurso 2).

De acuerdo a la interpretación bíblica que realizan este tipo de iglesias, los homosexuales, como no han querido tener en cuenta a Dios

[...] son *gente injusta* [...] *malvada, codiciosa, son envidiosos, son asesinos, peleadores, tramposos y chismosos* [...] *odian a Dios, son insolentes y orgullosos*, está el orgullo gay, eso es público y se creen muy importantes, *siempre están inventando nuevas maneras de hacer el mal* [...] no aman a nadie ni se compadecen de nadie [...] Es un peligro [...] ¿Por qué? Porque no sólo están redefiniendo lo que Dios definió, sino que están abriéndole la puerta a las nuevas leyes. Ahora van a aprobar que los papás tengan derechos no solo a adoptar niños, sino que *tienen derechos a casarse con sus hijas* (Discurso 1, las cursivas son nuestras). Fíjate lo que la pornografía, el homosexualismo y la sodomía hacen, ¿Por qué quieren adoptar los niños? Porque los quieren pervertir como los papás” (Discurso 3).

Arrázola pregona que la direccionalidad del ataque no es de los cristianos a los homosexuales. Antes bien, los sermones y la lucha política es una forma de defenderse. Hace referencia a la amenaza que significa la comunidad LGTBI sobre los heterosexuales y los cristianos: “No tienen que redefinir la familia para tener esos derechos civiles [...] porque es un atentado con nuestra fe, con la naturaleza misma de la palabra de Dios y contra Dios mismo” [...] “Y ante esto la sociedad debe poner un límite (Discurso 1).

Lo dice la biblia: La naturalización del discurso homofóbico y misógino se hace a través de la apelación a lo “natural”, que como afirma Marta Lamas (1996), para los religiosos lo biológico corresponde al concepto de lo divino. Independientemente de los cambios en los roles y la imagen de la femineidad y la masculinidad que se presentan dentro de las religiones dominantes, prevalece la idea de lo “natural”. La creación divina, ligada a lo natural, fue y es lo que explica “la esencia” de los sexos. Por esta razón, afirma la autora que “la categoría de género resulta amenazante para el pensamiento religioso fundamentalista porque pone en cuestión lo “natural” [...] y señala que es la simbolización cultural, y no la biología, la que establece las prescripciones relativas a lo que es ‘propio’ de cada sexo” (Lamas, 1996, p. 11).

De acuerdo con levíticos, echarse a un varón o a una mujer [fuera del matrimonio] es una abominación [...] el término homosexual no está [en la biblia] porque es algo

anti natura [...] biológicamente es imposible que se reproduzcan entonces no es natural, es anti natura (Discurso 1).

A través de lo natural y lo divino, se invisibilizan las relaciones de poder de las instituciones religiosas. Es decir, no se hace evidente el carácter político del discurso por la justificación bíblica¹⁴. Las apelaciones divinas están encaminadas a la defensa de la familia tradicional:

1. Solo existen dos sexos:

Tú no eres un hombre atrapado en el cuerpo de mujer o una mujer atrapada en el cuerpo de un hombre, tú eres lo que Dios te diseñó, lo demás es una perversión diabólica, carnal, animal de lo que eres, tú no naciste así, tú naciste hombrecito o mujercita, hay dos sexos, no hay tres sexos (Discurso 3).

2. Los homosexuales no merecen adoptar niños porque biológicamente no se puede reproducir:

El Señor hizo a un hombre y a una mujer, los formó y les dijo que se multiplicaran, y para poderse multiplicar se necesitan el uno al otro. Por eso, la homosexualidad va en contra de los valores y principios que el Señor nos dio (Discurso 4).

3. El sida es el castigo divino por las prácticas sexuales no heteronormativas:

[...] y ahora sufren el castigo que se buscaron en carne propia: el sida, está desde hace miles de años aquí en la biblia [...] Dios ya lo ha dicho y ellos lo saben, que quienes hacen esto merecen la muerte. Eso no lo digo yo, lo dice la biblia” (Discurso 1).

La derecha es la solución: Los argumentos políticos de la iglesia son claros y públicos: En primer lugar, la izquierda es igual a comunismo, es decir, un atentado a la familia tradicional, quienes promueven la ideología de género, entendida esta como la aceptación de preferencias sexuales diferentes a la heterosexualidad y la liberación de las mujeres. La izquierda y los gais son el anticristo:

Ha habido muchos anticristos, ¿no?, ¿verdad? [...] como Hitler, como Chávez, como Fidel Castro, como Obama [...] como el presidente Santos [...] la biblia dice en Daniel 11-37 [...] hablando del anticristo, no hará caso, no hará caso, no hará caso ni al amor de las mujeres tampoco hará caso, entonces el anticristo va a ser homosexual también (Discurso 1).

En segundo lugar, El gobierno del expresidente Santos traicionó la fe cristiana y a la familia al apoyar las luchas de la comunidad LGTBI y tener dentro de su gabinete a mujeres lesbianas y alcaldes gais:

¹⁴ Para una interpretación no homofóbica de los pasajes bíblicos ver Pérez (2014) y Mott (2010).

Yo fui al palacio de Nariño a hablar personalmente con el presidente de esta Nación, ¿sí? A hablar personalmente con un grupo de pastores, con biblia en mano, nos hizo jurar que él no iba a permitir ni la adopción de parejas homosexuales ni el matrimonio. Al mes, después que fue elegido, dos ministras gais fueron puestas en su gabinete por él (Discurso 1).

En tercer lugar, se hace necesaria una intervención política de derecha para vencer al comunismo y para el mantenimiento del orden social, de la hegemonía heteropatriaral y la homosexualización de la sociedad. “No existe la ideología de género, existe la ideología del Génesis” es una de las frases o imágenes subidas a las cuentas de Facebook del pastor Arrázola. Con ella, buscaba:

1. Criticar al que era el alcalde encargado de la ciudad de Cartagena, Sergio Londoño, por izar la bandera gay en la alcaldía:

Alcalde Encargado YA EXISTE una bandera que INCLUYE a TODOS los CARTAGENEROS. Se discrimina izando preferencias personales en un pabellón nacional. Sino ¿Dónde está la Judía, la Cristiana, la de la Familia, la De la Cruz Roja, Boy Scouts que tanto aportan a la sociedad? Y Que también tienen derecho a ser representados. No nos divida más. Le recuerdo alcalde encargado. Que son las fiestas de Independencia de Cartagena y no las fiestas del orgullo gay. No incite a la polémica y la polarización. Le recuerdo que lo que tiene sumida a Cartagena en el hoyo de la pobreza y hambre no es la discriminación sino la corrupción. No nos divida más. (Discurso 6, 9 de Noviembre de 2017, se mantuvo la ortografía y puntuación real) (Ver Ilustración 7).

Ilustración 7.

Post de Miguel Arrázola



Fuente: Página de Facebook del pastor Miguel Arrázola. (Arrázola, 9 de noviembre de 2017)

2. Apoyar la alianza de extrema derecha “Coalición Despierta” para las elecciones presidenciales. Para la obtención de votos para Iván Duque, el candidato del expresidente Álvaro Uribe Vélez, el pastor usa apelaciones a la moral y al conservadurismo. Con respeto a la integración de Vivianne Morales a la coalición, escribe:

La decisión de Vivianne de unirse a la fórmula de Duque Ramirez Ordoñez por muy política oportunista y desilusionante que sea para unos. Le conviene al país de librarlo del inminente naufragio socialista que impera y amenaza [...] prefiero creer que Vivianne pensó, reflexionó que al lado de otro gran guerrero de la familia como Ordoñez sus propuestas de familia y de su lucho con la ideología de género y adopción por parte de los mismos, tienen más futuro de este lado [...] ¿De que sirve, dividirnos y que gane la izquierda? ¿Cómo predicaremos en una nación con régimen socialista? (Discurso 6, 4 de mayo de 2018, se mantuvo la ortografía y puntuación real).

Es menester resaltar que, el 31 de mayo de 2018, a quince días de las votaciones por la segunda vuelta presidencial, el Ex presidente Uribe grabó un video donde afirma:

[...] hemos recibido una carta de población no heterosexual en la cual manifiestan su apoyo al doctor Duque [...] a título personal [...] expreso lo siguiente: todo el respeto a la intimidad [...] las diferencias que existan en temas de adopción, matrimonio, aborto, deben respetar la ley, la jurisprudencia, el dialogo de libertad de religión y de credo [...] (Semana, 2018)

Del pronunciamiento anterior se observan dos aspectos fundamentales. Por un lado, no hay un reconocimiento a la identidad homosexual. Se expresa como la negación a la identidad hegemónica: “no heterosexuales”; Por otro lado, ratifica que los temas de derechos civiles de los homosexuales deben estar ligados a las creencias religiosas.

3. Inducir a sus adeptos a repudiar a los candidatos de izquierda y centro: Gustavo Petro y Sergio Fajardo. Cabe aclarar que, Petro, tenía un contenido de inclusión y reconocimiento de la comunidad LGTBI en sus propuestas de Gobierno. Los dos candidatos apoyaban enteramente el proceso de paz con las FARC. Sobre Fajardo afirmó:

Ellos se unieron hace unas noches por una Colombia comunista/socialista, ateístas y LGTBI unámonos todos por una Colombia creyente en Dios, demócrata y que defienda la familia el diseño de Dios. No creo en la ideología de género para mi país creo en la biología del Génesis (Discurso 6, 27 de mayo de 2018, se mantuvo la ortografía y puntuación real) (Ver Ilustración 8).

Ilustración 8.

Post de Miguel Arrázola



Fuente: Página de Facebook del pastor Miguel Arrázola. (Arrázola, 27 de mayo de 2018)

Sobre Petro postea:

“Venzamos en las urnas a este pacto ateísta/socialista/abortista/autanasica/LGTBi. Hoy la Colombia creyente en Dios y sus principios se levante por la familia, la vida y la justicia” (Discurso 6, 27 de mayo de 2018, se mantuvo la ortografía y puntuación real) (Ver Ilustración 9).

Ilustración 9.

Post de Miguel Arrázola



Fuente: Página de Facebook del pastor Miguel Arrázola. (Arrázola, 27 de mayo de 2018)

Con un video donde se ve izada la bandera gay, asevera:

“Así celebró Petro su paso a la segunda vuelta. Yo no quiero esta Colombia para mis hijos y nietos. Por una Colombia libre de ideología de género No vote por el guerrillero indultado” (Discurso 6, 27 de mayo de 2018, se mantuvo la ortografía y puntuación real) (Ver Ilustración 10).

Ilustración 10.

Post de Miguel Arrázola



Fuente: Página de Facebook del pastor Miguel Arrázola. (Arrázola, 27 de mayo de 2018)

Antes de finalizar el apartado, quisiéramos mencionar que existen dos razones principales por las cuales se escogió Ríos de vida para este análisis en particular. En primer lugar, por las movilizaciones políticas que se han mostrado a lo largo de esta tesis. En segundo lugar, por la investigación en su contra por hostigamiento a la comunidad LGTBI. Incluyendo la invitación a sus adeptos a cancelar sus suscripciones a Netflix por contenidos de burla a Jesús, esto debido a una película que muestra al mesías como homosexual (Ver Ilustración 11).

Ilustración 11.

Pastor Arrázola invita a cancelar suscripción a Netflix



Fuente: Página de Instagram del pastor Arrázola. (Arrázola, 16 diciembre de 2019)

El 10 de marzo de 2017, Arrázola, reaccionando a un plantón que realizaron un grupo de 15 personas en las afueras de su iglesia, afirmó:

[...] pero como los cristianos no podemos pelear, vienen los maricas y me hacen una campaña aquí, al frente de la iglesia. Sí, son maricas, me da mucha pena pero son maricas, maricas, porque hostigan a la gente de seguridad mía. Mariquitas empolvados, es lo que son [...] (El universal, 2017).

El director de Caribe Afirmativo –entidad que defiende la libertad de orientación sexual e identidad de género- Wilson Castañeda, denunció ante la fiscalía el constante ataque verbal del pastor a la comunidad LGTBI. No obstante, fue absuelto de la investigación. Igual que la impuesta en su contra por el periodista Lucio Torres, debido a las amenazas de muerte realizadas por el pastor luego que Torres escribiera sobre los millonarios ingresos de la familia Arrázola.

3.5 Notas finales

Definimos a los neopentecostales como un movimiento religioso proveniente, no obstante, diferenciado de los protestantes. Dichas diferencias las interpretamos de la siguiente forma:

1. Los cambios en la visión escatológica, la mediación divina de la gracia, los cultos y la figura del pastor, fueron la forma en que los neopentecostales se adaptaron al mercado neoliberal y lo explotaron desde su base: la mercantilización de las emociones. Este punto se mostró a lo largo de este capítulo. El regreso del demonio como ente físico a ser combatido por medio de fortalecimiento espiritual pero, también, a través de actos políticos; Las sanaciones de los cuerpos debilitados y sus testimonios como justificaciones indirectas a lo político; La capacidad de hablar en lenguas que muestra una comunicación superior con Dios y que, al mismo tiempo, expresa status dentro del culto; Las profecías como el medio en que el Espíritu Santo muestra, a través de los sueños, el actuar correcto presente para garantizar un futuro exitoso; incluyendo, claro, el futuro político. La música popular, el baile y los medios tecnológicos como estrategias de expansión y colectividad. Y, en general, todo lo que exprese que tú, hoy, eres el empresario de ti mismo porque cuentas con las herramientas que el Espíritu santo brinda gracias a las propias decisiones espirituales, políticas y económicas.

2. La mercantilización de las emociones son la base del éxito de estas religiones. Y si bien aún no son un caudal de votos decisivo, sí han cambiado la apatía política de sus adeptos convirtiéndolos en una masa activa políticamente: sea con su participación en los partidos políticos que crean, el apoyo a los candidatos de derecha extrema o la organización de marchas –y agrupaciones- en contra de gobiernos o políticas progresistas.

3. Esta recuperación de la vida política en los neopentecostales, su reproducción del discurso del empresario de sí mismo y la agenda por la familia tradicional, los hacen los aliados perfectos para el programa de las nuevas derechas latinoamericanas.

Escribía Wallerstein que su tesis sobre el fin del liberalismo como hegemonía cultural en el sistema-mundo, estaba siendo defendida parcialmente por “los trogloditas de la derecha mundial: muchos de ellos de manera cínica manipulan slogans o siguen siendo románticos irremediables de una utopía centrada en la familia que nunca ha existido históricamente” (1995, p. 11).

Esta es la perspectiva que planteamos en este capítulo. La intención de los neopentecostales y los políticos de derecha extrema en América Latina no es el mantenimiento de la familia tradicional, sino del imaginario de una familia que en estos suelos nunca existió. Ahora bien, hay un bombardeo periodístico al respecto: todos enuncian y denuncian a los pastores que, armados con discursos tradicionalistas, buscan una agenda política que defienda sus ideales. Mostramos aquí un ejemplo claro con Arrázola, el proceso de paz y las elecciones a presidencia en Colombia. La pregunta que nos hacemos aquí es: ¿Para qué? ¿Por qué defender una familia de la que ellos son conscientes que, en la práctica, no se despliega? ¿Por qué los adeptos reproducen la idea de la familia que no tienen?

Dado lo anterior, afirmamos que los discursos de género y su defensa de un ideal de familia inexistente, buscan darle una base moral y movilizadora a la política cristianizada de derecha extrema. Con esto se construye una democracia funcional para el mantenimiento del neoliberalismo en manos de las nuevas derechas en América Latina. El neoliberalismo y sujeto por excelencia: el empresario de sí mismo, funciona mejor, en el caso de América Latina, con estas políticas neoconservadoras o neofascistas. Los evangélicos están contrarrestando esta crisis de la democracia de la que hablan al referirse a la apatía política. En casos como Colombia y Brasil, es fácil observar como ese 10% de evangélicos salen a votar y se movilizan para sus fines políticos. Es una forma de que se presente como revolución de masas los ideales del neoliberalismo. Esto es, un sustento popular-burgués a los gobiernos autoritarios.

No suponemos que el problema va de la forma en que se ha expuesto en la literatura hasta ahora: A) Como un mal funcionamiento de la democracia en tanto que el Estado no está separado de la religión o; B) Explicado desde la crisis democrática que existe en América Latina. Vista la crisis como la aparición del sujeto apolítico que no tiene confianza ni en la democracia ni en líderes tradicionales. Estos análisis toman la política como ente autónomo. Y en tanto que esta depende de la forma de organización económica, aseveramos aquí que la democracia está mutando para responder a las necesidades del neoliberalismo. Se activa la democracia de una forma emocional.

En cambio, concordamos con que la vuelta a la derecha se debe, en parte, al estancamiento económico de la región y el nulo proceso de desarrollo. Un ejemplo puntal

son las disminuciones de las commodities que contrajeron la economía y llevó a una desconfianza generalizada en la izquierda progresista de América Latina. La derecha con sus nuevos tratos con Estados Unidos y su discurso anticomunista y antizquierda, conquistó a los votantes latinoamericanos. Sin mencionar los proyectos de restauración del proyecto de Nación en países como Colombia que no cuenta en su historia con uno exitoso.

Ahora bien, se debe entender que la fuerza política, si bien no viene de la cantidad de votos que pueden generar los evangélicos, deviene de que, por un lado, los neopentecostales suelen tener presencia política como acto de lucha. Ir a votar es un ataque frontal a su enemigo, el diablo representado como el comunismo o la política progresista, en tiempo de guerra espiritual. Por otro lado, su discurso no progresista pero sí protector —el homosexual es una aberración, pero se acepta en la iglesia para su salvación; la liberación de la mujer es peligrosa, pero sí hay que defender a las que son víctimas de la violencia patriarcal— también capta los votos de la zona conservadora de los católicos. Bien es sabido que, aunque pueda cuestionarse los cambios tangibles que ha provocado, el papa Francisco ha provocado una revolución discursiva dentro del catolicismo, generando una oleada que busca mantener el conservadurismo moral de su fe y, por ende, de la sociedad. Estos son quienes, perdiendo confianza en la participación política de los católicos, salen a las urnas a apoyar las leyes tradicionalistas de los neofascistas pentecostales.

A pesar de su interpretación del problema como crisis de la democracia, resaltamos la conclusión de Jean Kourliandsky por una idea específica: ¿La primacía de la violencia simbólica sobre la física, facilitada por el reino de lo espiritual en la política latinoamericana, despertará resistencias que parecían acalladas?

El control de los medios masivos de comunicación permite persuadir y reducir la necesidad democrática de convencer, instrumentalizando los miedos. Todo ello permite preservar las jerarquías socioeconómicas economizando el costo de golpes de Estado o de la violencia social. Pero existe el riesgo de que se profundicen grietas sociales artificialmente tapadas, y estas acaban acumulando una presión que despierta volcanes sociales aparentemente adormecidos. (Kourliandsky, 2019, p. 146)

CAPÍTULO IV

AGENDA ECONÓMICA Y POLÍTICA DE LAS IGLESIAS

NEOPENTECOSTALES

El fundamento de la crítica religiosa es: el hombre hace la religión, y no ya, la religión hace al hombre. Y verdaderamente la religión es la conciencia y el sentimiento que de sí posee el hombre, el cual aún no alcanzó el dominio de sí mismo o lo ha perdido ahora. Pero el hombre no es algo abstracto, un ser alejado del mundo. Quien dice: "el hombre", dice el mundo del hombre: Estado, Sociedad. Este Estado, esta Sociedad produce la religión, una conciencia subvertida del mundo, porque ella es un mundo subvertido. La religión es la interpretación general de este mundo, su resumen enciclopédico, su lógica en forma popular, su *point d'honneur* espiritualista, su exaltación, su sanción moral, su solemne complemento, su consuelo y justificación universal. Es la realización fantástica del ser humano, porque el ser humano no tiene una verdadera realidad. La guerra contra la religión es, entonces, directamente, la lucha contra aquel mundo, cuyo aroma moral es la religión.

Marx, 1844 [1968]

Otra vez, como siempre que se habla desde una perspectiva crítica de la religión, volvemos a Marx. Es necesario traerlo de vuelta porque en la *Contribución a la Crítica de la filosofía del derecho de Hegel* nos está dando una premisa fundamental para entender lo que venimos exponiendo en esta tesis y lo que seguiremos desplegando en este capítulo: la religión es la base moral del mundo del hombre; y en el mundo del hombre, a pesar de estar en la época de la secularización, no existe tal cosa como una separación entre el Estado e iglesia. La religión fue y sigue siendo la principal productora de ideología. El neopentecostalismo es la conciencia del mundo neoliberal del hombre, su interpretación general, y en tanto que su lógica popular y su justificación universal, es reproductora de subjetividad.

Así, para la lucha contra aquel mundo neoliberal con aroma moral neopentecostal, es apremiante comprender la nueva subjetividad creada, su despliegue social y político, la historia y el actuar presente de dichas instituciones. No es que el catolicismo haya desaparecido de América Latina, es que su aroma se desvaneció cuando los neopentecostales se adaptaron al nuevo hombre exhausto.

Para percibir por completo el aroma de la moral general neopentecostal, el presente capítulo se construye a partir de algunos métodos de la etnografía virtual (Cfr. Guillen, 2009). En concordancia con lo que hemos planteado en esta tesis, las herramientas electrónicas y el mundo de la internet, han sido claves para la expansión de la religión neopentecostal. Esto, al igual que en diversos campos de la vida cotidiana, aumentó durante la pandemia de la COVID-19. Por ello, a través de la observación de la web social, se analizó las prácticas discursivas en contextos electrónicos. Específicamente, se intentó mostrar la forma en cómo opera la lógica discursiva y la praxis política de los neopentecostales a través de una revisión exhaustiva de las redes sociales de los pastores líderes de dichas congregaciones, las páginas de internet de sus iglesias, partidos políticos y negocios; además de fuentes secundarias y nutrido por el trabajo de campo realizado en el año 2019 en las iglesias objetivos de esta investigación. Es decir, la etnografía digital estuvo guiada y nutrida por la etnografía “empírica o real” realizada con anterioridad y que se muestra detalladamente en el capítulo anterior. A partir de esto, se fue interpretando y proponiendo un marco de análisis del fenómeno.

Los resultados se presentan en tres apartados. En un primer momento se centrará el contenido en las fuentes de financiamiento de los neopentecostales, en otras palabras, mostrar cómo opera la lógica del diezmo, donaciones y ofrendas, seguido de una muestra de los negocios pertenecientes a estas iglesias, sus representantes o familiares, para terminar con una discusión sobre la exención de impuestos, sus obras sociales y las investigaciones por lavado de dinero de dichas congregaciones.

El segundo y tercer apartado están enteramente centrados en la política neopentecostal. Comenzando con lo discursivo, se expondrá la vieja pero efectiva estrategia de relacionar la izquierda al socialismo, agregándole el aura religiosa de ser una decisión política amoral y llena de pecados, en último término, la oposición como el demonio terrenal; en este mismo sentido, satanizar las marchas que no son organizadas por la derecha o por los cristianos; luego, se mostrará la propaganda al expresidente estadounidense Donald Trump o, lo que es lo mismo, cómo los evangélicos buscaban un mantenimiento del conservadurismo neoliberal en el Estado hegemón.

Se termina este segundo apartado con el tipo de leyes que promueven los políticos evangélicos y relacionándolo con el último momento de este capítulo: el discurso y los proyectos/leyes con perspectiva de género como la estrategia principal de su proselitismo político. Perspectiva de género apropiada de las luchas feministas y dándoles una vuelta conservadora.

4.1 Fuentes de financiamiento de los neopentecostales: entre el diezmo y la diversificación de los servicios neoliberales

El viernes de milagros del 16 de agosto del 2019 en Ríos de Vida inicia a eso de las 7:05 pm con un show musical. Al terminar el concierto, entra la Pastora María Paula y realiza una locución sobre los diezmos. Citando a Malaquias 3:10-11 afirma: “Hay que diezmar o dar ofrenda para ser capaz de decirle a Dios: te pongo a prueba. Él tiene la responsabilidad de responder y no quedar como un zapato [...] ¿mercado o diezmo? Diezmo. ¿Luz o diezmo? Diezmo. ¿Colegio de los niños o diezmo? Diezmo. Con esa gente es que hablo, el que dice Diezmo”. Luego, mientras las personas se acercan al púlpito a entregar su dinero, se proyecta en las pantallas un video del nuevo templo. No puedo decir solo nuevo templo, me quedo corta, es una mega-construcción. El video tiene una intención clara: que las personas observen que el dinero que están entregando es una inversión. Puede que la propiedad no esté a su nombre, ni vayan a obtener ganancias tangibles de la renta del inmueble o de su uso comercial. No obstante, es una inversión donde su capital es utilizado para la mejora de la casa de Dios en la tierra y ¿acaso esto no es lo que garantiza que Dios no quede como un zapato cuando ellos, al orar, pidan mejorar su calidad de vida? Bueno, es lo que se entiende del discurso de Maria Paula.

No hay otra forma para iniciar este apartado que no sea desplegando las estrategias discursivas que los neopentecostales utilizan para la legitimación del carácter obligatorio –al menos moral- de los diezmos y ofrendas. Afirmamos que no se puede comenzar de otra manera porque dicha práctica se convierte en su mayor fuente de financiamiento. Empero, también mencionaremos aquí el problema, ya ampliamente discutido, sobre la exención de impuestos de las iglesias –práctica que viene desde que el catolicismo era el hegemón religioso. Además, resaltaremos cómo el uso de su institucionalidad y aura sagrada es usada

para otro tipo de negocios: universidades, tiendas de productos religiosos, megaproyectos de construcción de templos y ¿los partidos políticos?

4.1.1 El diezmo y aura de progresismo religioso-económico

No es mi intención aquí hacer una discusión teórica o teológica sobre la validez ética, moral y religiosa del acto de diezmar. Antes bien, el objetivo es describir y analizar la estructura de la práctica en tanto fuente de obtención de recursos de los neopentecostales. No obstante, lo que se debe comprender en este punto es que los diezmos no son solo su fuente de financiamiento, sino también, lo que nos permite entender cómo se reproduce y legitima la idea neoliberal del progreso infinito individual por medio de aura divina del progresismo religioso. Para lo anterior, comenzaremos mostrando la estructura que siguen –al menos las iglesias objetivo de esta investigación, pero atreviéndonos a afirmar que es, en general, el mismo ritual de los neopentecostales- al hacer la petición del diezmo en sus cultos. Aquello es importante por el juego de la emocionalidad de la práctica. En un segundo momento, se evidenciará el cambio de percepción de la pobreza dentro de esta religión. En la relación pobreza-maldición, pobreza-diezmo, pobreza-emprendimiento y diezmo-emprendimiento, entenderemos el por qué diezmar y entregar ofrendas es una inversión para el sujeto religioso. Con ello, entenderemos cómo está justificado y, no solo eso, también se percibe como muestra de bendición divina o santidad, el hecho de que los pastores –y/o su familia- incursionen en diversos negocios. Todos ellos resumidos en: mercancías y servicios neoliberales que, más que vender la cosa en sí misma, comercializan su aura religiosa, esto lo veremos en el siguiente punto.

En todas las iglesias objetivo de esta investigación se observó un mismo patrón en la práctica de diezmar. Sobre esto se señalarán cuatro puntos: 1. La petición del dinero, al menos en un primer momento, se realiza justo después de la presentación de los grupos musicales y de danza del templo, es decir, en el instante que sigue al canto y el baile grupal. Ya en el capítulo anterior se describía cómo son esos momentos: éxtasis total, llantos, risas, gritos, golpes, bailes, y todo con un sentido individual dentro de lo comunitario. En este sentido, los discursos de petición se realizan cuando las personas se encuentran más emocionales y justo antes de la prédica del pastor principal. Se juega tanto con la emocionalidad que el

entretenimiento genera en los individuos, que aparece la idea de que están pagando para recibir el sermón principal del pastor.

En MCI, luego del video de Castellanos, pastor principal, Andrea Sáenz, predicadora de la iglesia, sube al altar para comenzar la práctica del diezmo. Suena una alabanza con ritmo de vallenatos, ritmo que hace bailar a toda la sala mientras que en la pantalla se ve: 2 Crónicas 31: 09-12. “10. [...] Desde que comenzaron a traer las ofrendas a la casa de Jehová, hemos comido y nos hemos saciado, y nos ha sobrado mucho, porque Jehová ha bendecido a su pueblo; y ha quedado esta abundancia de provisiones” Comienza su prédica con: “las ofrendas y los diezmos desatan las finanzas [...] la libertad financiera. Para esto se necesita: 1. Determinación: sacar el diezmo siempre que paguen; 2. Fidelidad: diezmar fielmente todos los meses.”

2. Esto nos lleva al segundo punto: Todo discurso sobre el diezmo y la ofrenda entra en la falacia por autoridad. Siempre viene acompañado por citas bíblicas, testimonios de predicadores o una explicación sobre la finalidad del dinero. Entre ello, compras para la iglesia, su mantenimiento o la construcción de un megatemplo. También, como mencionamos con anterioridad, el discurso del diezmo siempre tiene relación con el bienestar financiero, el emprendimiento, la pobreza y la obediencia.

En Nueva Jerusalén en el evento “Martes de Fuego”, donde todos los asistentes, en medio de una sala oscura y excitados por un concierto de una cantante que viene de Estados Unidos, pero además, con la expectativa de que verán a dos pastores de talla mundial, reciben a un predicador que comienza a leer un versículo: Deuteronomio 8: 13-18. 13 y cuando tus vacas y tus ovejas se multipliquen, y tu plata y oro se multipliquen, y todo lo que tengas se multiplique, 14 entonces tu corazón se enorgullezca, y te olvides del SEÑOR tu Dios que te sacó de la tierra de Egipto de la casa de servidumbre[...] 17 No sea que digas en tu corazón: “Mi poder y la fuerza de mi mano me han producido esta riqueza.” 18 Mas acuérdate del SEÑOR tu Dios, porque Él es el que te da poder para hacer riquezas, a fin de confirmar su pacto, el cual juró a tus padres como en este día.

Cabe señalar también que, en esta iglesia en una pared de su lado izquierdo, en un tamaño muy visible, está el mensaje “hay quienes reparten y le es añadido más; y hay quienes retienen más de lo que es justo, pero vienen a pobreza. Proverbio 11:24”. Otra de las citas bíblicas que comúnmente usan en este lugar es Marcos 11:3: “En la obediencia hay bendición”.¹⁵

3. Diezmar y ofrendar es un acto público. Los pastores quienes generalmente son mujeres predicadoras, hacen pasar al altar a los adeptos para que hagan la entrega de sus

¹⁵ Sobre esto no se pretende hacer un análisis lingüístico completo, basta con mostrar ejemplos de las justificaciones bíblicas para el acto en tanto que falacias por autoridad. Para una profundización del tema consultar (Ramos, 2016).

sobres de dinero o para colocar su contribución en canastas o cajones. El acto de diezmar, en tanto que público, te hace visible. Se debe caminar por toda la iglesia para llegar al pie del púlpito o tarima e introducir el dinero. *Algo repetitivo al realizar el acto de diezmar, es sentir las miradas de todos, seguramente porque me ven como una adepta nueva dentro de un espacio donde todos se vuelven conocidos. Pero es una mirada de aprobación. Uno de esos días, un señor me saludó después de haber ido al altar a diezmar. En el instante que llegué a mi silla, se acercó una de las líderes a decirme que debía darle mi nombre y mi petición para orar por mí. ¿Fue una compra o una transacción?*

4. También hay un juego entre solidaridad y fe. El acto de diezmar no puede solo mostrarse como acto pasivo cuando lo que está en juego también es la esperanza del que todo cambie para que nada cambie. *El primer día de curso de discipulado conocí a una señora de unos 50 años. En este culto la vi bailando, muy contenta. En el curso comentó que vivía en uno de los barrios más pobres de la ciudad y que, aunque le encantaría seguir asistiendo, no contaba con el dinero para cubrir el transporte. La hermana la líder de nuestra célula, ofreció darle para que pagara una moto para que se regresara a su casa y que, la próxima prestara dinero para ir y ella lo devolvía. En el siguiente culto, allí estaba, caminando hacia la tarima con unas monedas en la mano para diezmar. Con toda su esperanza puesta en un puñado de monedas que quizás fue dinero prestado.*

Los cuatro puntos anteriores muestran la primera capa del problema: el diezmar como dominación financiera o quizás, la obtención del diezmo como fin último de la empresa neopentecostal. Eso sin eliminar la solidaridad que se genera dentro de la comunidad religiosa en el mismo acto económico. En este momento se hace preciso que veamos una de las cuestiones que nos interesan: la pobreza como pecado y el diezmo como salida a él. La pobreza como estado mental que frena el emprendimiento individual. La pobreza también como castigo por no devolver lo que Dios y el sistema te brindan. Por último, la pobreza como un estado del no-soñar, la carencia como resultado de actos individuales que nada tienen que ver con un designio divino, antes bien, como ejemplifica la vida de viajes, lujos y abundancia de los pastores, tiene que ver con saber moverse en el mundo de las finanzas capitalistas, siempre acompañado de la inversión de capital que representa el diezmo y las ofrendas.

¡Sueña en Grande! Titulan un vídeo compartido en la página de YouTube de la Iglesia Ríos de Vida, donde aparece la pastora principal hablando sobre la pobreza. Este discurso es sumamente importante por tres aspectos: En primer lugar, con él vemos este cambio en la percepción de la pobreza del que comienza a hablar Weber en la ética protestante, pero que aún se interpretaba como designio divino: en el protestantismo la labor y salvación del proletario estaba en la participación de su trabajo en la acumulación de capital de los dueños de los medios de producción. La pobreza con el neopentecostalismo deja de ser parte de un plan completo de acumulación de capital para el desarrollo del sistema en su totalidad y pasa a ser un castigo y un pecado individual. En este sentido, en el neopentecostalismo, la pobreza es una maldición que Dios hace recaer en ti por la consciencia de escasez que mantiene el sujeto a pesar de que el desarrollo del sistema brinda ya todas las herramientas de superación personal. ¿Por qué, en la era del emprendimiento, aún eres pobre?

[...] tenemos una consciencia de pobreza y una consciencia de escasez, pero la palabra del señor dice que la pobreza es una maldición, te lo voy a decir nuevamente: la pobreza es una maldición, yo no sé si arriba me están oyendo: la pobreza es una maldición, yo no sé si los de atrás me están prestando atención, pero la pobreza es una maldición, la pobreza es maldita. Dios no quiere que tú seas pobre. La pobreza es resultado del pecado, de la idolatría, de la ignorancia, de la desobediencia, es el resultado del pecado y Dios quiere bendecirte a ti [...] Dios no quiere que en tu casa haya escasez, Dios no quiere que en tu casa no haya lo suficiente para comer, Dios no es un Dios de quincenas [...] En esta ciudad nos han vendido la idea: “es que los ricos nos han oprimido” pues salte de ese círculo de opresión tú no tienes por qué estar en el círculo de los oprimidos porque tú estás más arriba que la clase alta de esta ciudad, porque tú eres real [...] (Pastora Maria Paula Arrázola, ¡Sueña en grande!, 1 de agosto de 2019).

El segundo aspecto que muestra el discurso se puede resumir así: si el emprendimiento es la salida tangible a la pobreza, el diezmo es lo que garantiza que tu espíritu empresarial despierte y que tu emprendimiento prospere. En este mismo sentido, es lo que legitima de forma divina y lo que le da ese último empujón a lo que tú creaste con tu empeño individual para lograr una movilidad social. Y el ejemplo de la movilidad social y de la incesante acumulación de capital que es posible en el sistema de las oportunidades, es el pastor. El pastor que compra tierras, viaja a islas paradisíacas o le comprará camioneta nueva a su esposa porque ellos sí le entregan a Dios los diezmos y ofrendas que le pertenecen, porque ellos sí viven bajo la moralidad empresarial y espiritual correcta.

Dios quiere que tú puedas comprar con tranquilidad y liberalidad, Dios quiere que tú tengas una casa propia [...] es una maldición vivir en una casa que está con tierra que

no se le ha podido poner ni siquiera piso [...] La voluntad de Dios es que tú tengas en abundancia [...] uno de los problemas de la pobreza es que uno no puede escoger [...] Dios quiere que tú manejes un carro propio [...] un carro cero kilómetro, que huela a nuevo, de hecho, por eso es que el pastor compró más tierras, porque todos ustedes van a tener un carro propio para llegar [...] hay gente que ni se atreve a soñar tú vas a viajar al exterior, Dios te va a llevar a donde tú quieres ir, a donde has soñado ir [...] Aruba es espectacular, una playa hermosa me encantó Aruba, para Aruba vas a ir donde has soñado [...] y lo vas a hacer sin endeudarte, esta iglesia entró en una revolución de prosperidad. Detesto la pobreza, dile al de al lado: detesto la pobreza, detesto la pobreza y el que se quedó callado que ama la pobreza, no, no, no, no, no, esa mentalidad la tenemos que cambiar. Es que solo ellos pueden viajar, aquí todo el mundo puede viajar, aquí todo el mundo puede comprar, vas a comprar tu casa propia, vas a firmar escrituras de tu casa propia o de tu apartamento como lo has soñado, como se lo has pedido al señor cómo lo has visualizado vas a comprar [...] yo quiero mi carro propio, yo no quiero el mismo carro de mi esposo, yo quiero mi camioneta y yo ya la fui a ver y el pastor me estaba diciendo: “no, pero no me parece”. No, es que no es tu camioneta, es la mía, tu compra la tuya, que yo voy a comprar la mía. (Pastora Maria Paula Arrázola, ¡Sueña en grande!, 1 de agosto de 2019).

El tercero sería la base del diezmo y las ofrendas en sí mismas: son una inversión de capital. Sin ellas, no hay autoridad para exigir a Dios resultados financieros de tu trabajo o emprendimiento.

[...] La pobreza la odio, la detesto, pero ¿sabes cómo te sales de la maldición de la pobreza? diezmando y ofrendando. Cuando tú diezmas y ofrendas, tú te estás saliendo del círculo de la pobreza y tú te estás aislando de la pobreza, algunos pueden decir, no pastor, es que yo no puedo diezmar y ofrendar porque no me alcanza ,te lo voy a corregir, no te alcanza porque no diezmas, si diezmaras y ofrendaras tendrías la autoridad de decirle a Dios, tú me diste que te probará así que compruébame si esto es verdad [...] y deja de estarle robando a Dios los diezmos y ofrendas, porque estás entonces en el círculo de la maldición de la pobreza. ¿Te quieres salir de ese círculo? diezma y ofrenda, diezma y ofrenda. Dale a Dios lo que le pertenece a Dios, para poderle reclamar. [...] ¿Cuántos dicen amén? (Pastora Maria Paula Arrázola, ¡Sueña en grande!, 1 de agosto de 2019).

Con esta justificación de que con el diezmo llegan las bendiciones, que las ofrendas son para salir de la pobreza, inician las peticiones que, mostrándose como inversión directa en la Iglesia, involucran al ser-adepto y al ser-empresario. El pastor principal de Ríos de Vida en su sermón, dice:

Yo siempre me he cuestionado ¿por qué algunos prosperan y otros no? pero la raíz de todo esto está en la clase de naturaleza que nos posee. Por mucho tiempo pensé, o a la iglesia más bien pensaba, no yo, que los ricos eran el fruto de la avaricia, del pecado, en gran parte sí lo es. Y que los pobres eran víctimas de los ricos. Pero en este texto, Salomón aclara que todo es producto de la naturaleza que cada quien posea [...] Desafortunadamente, la naturaleza de algunos está manchada por la maldición y el pecado. Hoy quiero decirte una vez más que la palabra nos enseña que la pobreza no es producto de lo que hicieron los ricos o los empresarios, es el producto de la

maldición generacional a causa del pecado. Deuteronomio 28:29; 28: 47-48; Malaquías 3: 8-9 [...] Hay 3 ejemplos que encontramos de por qué viene la pobreza a nuestra vida; la primera es la desobediencia [...] la segunda es no servir a Jehová con alegría [...] y la tercera razón por la que hay pobres [...] es no dar diezmos y ofrenda [...] das tus los diezmos y las ofrendas Jamás de los jamases te tienes que preocupar por la plata (23 de agosto de 2019, Arrázola).

Al terminar el sermón comenta sobre Venezuela y la necesidad de poner pronto una iglesia “hasta allá”. Porque no solo el diezmo es quien te ofrece una mejoría en tu situación económica, también es menester la protección religiosa ante el comunismo. Antes del sermón de Arrázola, se hizo una petición de un Pro-Templo. A partir de esa fecha y hasta la primera semana de Octubre de 2019, se debían entregar 100.000 pesos por persona (unos 30 dólares, aproximadamente) con el fin de terminar las gradas de su construcción (Ver Ilustración 13). “Si no pueden, entonces no se terminan las gradas, sino que se ponen bancos” dice. Unas 300 personas llenan el sobre, donde escriben, por mandato del pastor “yo me comprometo a dar los 100 mil pesos de aquí a la primera semana de octubre” (Ver Ilustración 12).

Ilustración 12.

Sobre Pro-Templo entregado en la Iglesia Ríos de Vida

Nombre Adolfo	
Fecha 23-08-19	
Cédula 1.128.027.241	
Diezmos	Ofrendas
Pro-Templo <input checked="" type="checkbox"/>	Otros
Total	
<p>Petición de oración Yo me comprometo a dar los 100.000 de aquí a la 1ra Semana de Octubre</p> <p><small>Declaración de Origen de Fondos: “Declaro bajo la gravedad de juramento, de manera libre y espontánea, que la donación que a título de Ofrenda, diezmo u otra modalidad que por este documento entrego a la Iglesia Ríos de Vida, proviene de actividades lícitas que ejerzo conforme a la ley, por ende su origen no contraviene el Código Penal Colombiano o cualquier norma que lo modifique o adicione. Por lo anterior, exoneró a la Iglesia Cristiana Familiar “Ríos de Vida”, de toda responsabilidad que se derive por información errónea, falsa o inexacta que yo hubiere proporcionado en este documento.”</small></p> <p><small>Manejo de Datos Personales: En cumplimiento de lo ordenado por el artículo 15 de la Constitución Política de Colombia, y en concordancia con la ley 1581 de 2012, el artículo 10 del decreto reglamentario 1377 de 2013 y el artículo 20 del Decreto 0722 de 2013, autorizo a la IGLESIA CRISTIANA FAMILIAR RÍOS DE VIDA, para responder y encargarse del tratamiento de los datos personales que diligencio en éste sobre.</small></p>	

Ilustración 13.

Mega-Templo de Ríos de Vida. Páginas de donaciones y descripción del proyecto



Home Ríos de Vida Noticias El 20

Construcción

Estamos construyendo un templo para el Señor.

Construir es una ardua tarea pero de la mano de Dios, lo lograremos este año. Los Pastores Arrázola en trabajo conjunto con este gran equipo de Construcción, hacen todo este procedimiento de planeación para que todos permanezcamos informados sobre el proceso de edificación y que entendamos que no solo se construye con buenos deseos, también con nuestros aportes.

¡Haga parte de este sueño!

[Realiza tu donación ahora](#)

Ríos de Vida **DONACIONES** Home Ríos de Vida Noticias El 20 Prédicas Eventos Contáctenos **LIVE** Buscar ...

El Sueño.

Desde que fueron llamados por Dios, los Pastores Miguel y Ma. Paula Arrázola han soñado con construir un Templo para el Señor, una casa para Él. Y ahora ese sueño no es solo de ellos sino también de toda la Iglesia Ríos de Vida. Que con fe, esmero y pasión, han trabajado para materializar este sueño del cielo.

El Propósito.

El objetivo principal es albergar miles y miles de almas que busquen un lugar donde puedan hallar a Dios y crecer espiritualmente. Un espacio donde generaciones consagrarán sus vidas a Cristo y adorarán con libertad Su Santo Nombre.

El Proyecto.

El proyecto se lleva a cabo en un terreno ubicado en el occidente de la ciudad de Cartagena en tres grandes terrenos que en conjunto se extienden por aproximadamente 80.000 metros cuadrados. Será una obra que expondrá lo mejor de la arquitectura e ingeniería Colombiana.

Fuente: Página de internet de Ríos de Vida. (Ministerio Ríos de Vida, s.f.)

Cuestión similar se presentó en Nueva Jerusalén el 25 de agosto de 2019. Se inicia el culto con 30 minutos de alabanza y bailes, luego se pide el diezmo. La prédica de diezmo dura unos 20 minutos, luego llega el sermón con el pastor principal que es de media hora aproximadamente. En el caso de este culto, el pastor de la prédica del diezmo inicia hablando de su vida. Comenta que ésta ha estado entregada a Dios desde los 16 años. Relata que su mamá casi lo pierde y le dijo a Dios “si lo salvas, te lo entrego” y Dios, a los 16 años, vino a

cobrar a su deuda. Reparten los diezmos mientras dice “Dios cumple sus promesas”. Presenta a un hombre de mediana edad quien asegura “va a entregar 200.000 de ofrenda para el sillatón” (\$55 dólares) y dice que le den un aplauso. El sillatón tiene como meta reunir el dinero para comprar dos mil sillas para la iglesia.

Este ejemplo también relata los mismos aspectos hasta aquí planteados: el diezmo es la forma en cómo le exige a Dios que cumpla con sus “deberes” y, al tiempo, es una inversión justificada a su casa terrenal. No obstante, los diezmos no es la única fuente de dinero de las iglesias, como lo dijimos anteriormente, el aura religiosa, el peso institucional y el respaldo de un nombre cuasi divino les abre oportunidades de negocio.

4.1.2 Sus empresas neoliberales

El hijo de Maria Luisa Piraquive, pastora líder de IDMJI y fundadora del partido MIRA, en una entrevista a la Revista Semana, al cuestionamiento sobre: ¿Qué diferencia hay entre el partido y la Iglesia?, responde: “Ninguna. La Iglesia es la plataforma política y es un negocio de mi familia” (Revista Semana, 2006). Hasta aquí no hay nada sorprendente, venimos definiendo a estas iglesias como una empresa neoliberal. Lo que esta entrevista y lo que la vida emprendedora del hijo de la pastora muestra es que, parafraseando a Fernand Braudel (Cfr. 1979; 1986), los capitalistas exitosos siempre han diversificado sus inversiones porque el triunfo del sistema radica en su capacidad de cambio y adaptabilidad.

El objetivo de dicho reportaje fue exponer el caso de Iván Moreno Piraquive, quién afirma que después de expresarle a su familia ser homosexual, ellos:

Me echaron, desprestigiaron mi nombre y me atropellaron. Yo tenía un instituto de enseñanza, mi familia me difamó e hizo que todas las personas de la comunidad se retiraran. A comienzos del año pasado yo estaba de viaje y el departamento de seguridad de Mira entró armado al instituto y se apoderaron de todo. (Revista Semana, 2006)

Los problemas familiares se solucionaron y 13 años después de esa entrevista, Iván Moreno ha estado utilizando la imagen de su madre en los diversos espacios y proyectos académicos y religiosos que posee. Cuando habla de su experiencia como empresario, en su página de internet, el hijo que una vez fue rezagado de la IDMJI, afirma:

En el año 2013, fundé la universidad virtual llamada Zion International University (ZIU), organización sin ánimo de lucro aprobada por la Comisión de Educación

Independiente para las instituciones educativas de tipo religioso del Estado de la Florida, Estados Unidos.

En el año 2005, perdí mi instituto de idiomas, colegio para adultos y la guardería infantil que había creado por más de 5 años. Literalmente, quedé en la ruina. [...] Pensé que jamás me iba a levantar. Sin embargo, resurgí de las cenizas como el ave Fénix en el año 2009 cuando comencé mi empresa editorial. Hoy en día, agradezco todo lo que me aconteció porque me volvió una persona más asertiva, valiente, madura y con gran experiencia para liderar grandes proyectos. Quien logre levantarse de una gran caída es capaz de soportar el mundo en sus hombros. Yo puedo infundir esperanza a todos aquellos que quieran emprender en sus vidas porque yo soy vivo ejemplo de que todo es posible si puedes creer. (Moreno, 2020)

El video de presentación de su emprendimiento Zion International University expresa de manera contundente dos de los argumentos que venimos expresando en esta tesis. Dicen que ZIU brinda:

la oportunidad de abrazar el conocimiento, desarrollar el proyecto crítico y tener una mejor calidad de vida mediante el estudio académico, la investigación multidisciplinar y el trabajo social comunitario [...] busca formar individuos con un criterio integral, objetivo y humanístico que puedan trabajar con personas de diversas creencias religiosas en un ambiente pluricultural [...] proyecta posicionarse académicamente gracias a su incursión en múltiples campos del saber teniendo los estudios religiosos y lingüísticos como centro de su objetivo de estudio. Lo que comenzó como un sitio Web para responder las necesidades de los intérpretes y traductores oficiales en una denominación religiosa cristiana ha evolucionado a una universidad virtual registrada por el Estado de la Florida, Estados Unidos [...] Zion International University es libertad.

Por un lado, es ejemplo de que las iglesias neopentecostales exitosas no son solo templos de adoración a Dios, son siempre la base de una pirámide de negocios en que se diversifica la venta de servicios con aura religiosa (Ver Ilustración 14, 15 y 16). En este caso, la IDMJI no es solo una megaiglesia trasnacional, no es solo un partido político que se alía con la derecha conservadora, no es simplemente el partido de la mujer con carácter contradictorio –como mostraremos en el próximo apartado–, es además base de una universidad de talla internacional. Sin hablar de la editorial o de los demás negocios de la familia Piraquive.

Ilustración 14.

Imagen publicitaria de la Editorial Bitwat Internacional ligada a IDMJI



Fuente: Cuenta de Facebook de Bitway Internacional. (Bitway Internacional, 19 de junio de 2015)

Ilustración 15.

Portada de EION internacional, Revista oficial de la IDMJI



Fuente: Cuenta de Twitter de Ivan Moreno. (Moreno, 18 de diciembre de 2020)

Ilustración 16.

Publicidad de uno de los pregrados con énfasis religiosos ofertados por ZIU



Fuente: Cuenta de Twitter de Ivan Moreno. (Moreno, 5 de febrero de 2021)

Por otro lado, llega nuevamente el problema de la libertad. El problema de cuando la libertad es vendida como sumisión, cuando es comercializada en un centro educativo con base cristiana, cuando la libertad es algo que brinda el neoliberalismo representado en magnates evangélicos. La cuestión de cuando la libertad es presentada en congresos políticos-religiosos-académicos (Ver Ilustración 17 e Ilustración 18). ¿Qué es, entonces, la libertad neopentecostal neoliberal? Retomaremos este punto en la conclusión del capítulo.

Ilustración 17.

Publicidad 1er Congreso Internacional “La construcción de lo social y el hecho religioso”

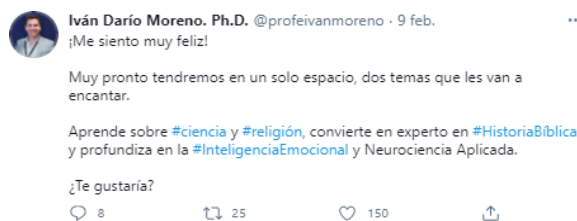


Fuente: Cuenta de Twitter de Ivan Moreno. (Moreno, 9 noviembre de 2020)

Su vídeo de promoción lo acompaña un mensaje: “¡Conoce a Zion International University y únete a un universo nuevo de posibilidades! ¿Te gustaría estudiar desde la comodidad de tu hogar, recibir un Título Profesional de los Estados Unidos US, culminar tu carrera en 4 años y pagar en cómodas cuotas mensuales? #ZIUesLibertad” (Ver Ilustración 19) Y nos preguntaríamos: ¿Se paga en cómodas cuotas mensuales una carrera universitaria, el aprendizaje de otro idioma y al mismo tiempo ese capital incluye coaching, salvación divina y, por si fuera poco, libertad? (Ilustración 18).

Ilustración 18.

Publicidad de un curso sobre ciencia, religión e inteligencia emocional: sobre el coaching y la educación



Fuente: Cuenta de Twitter de Ivan Moreno. (Moreno, 9 de febrero de 2021)

Ilustración 19.

Publicidad de una MasterClass sobre Libertad Religiosa



Fuente: Cuenta de Twitter de Ivan Moreno. (Moreno, 5 de febrero de 2021)

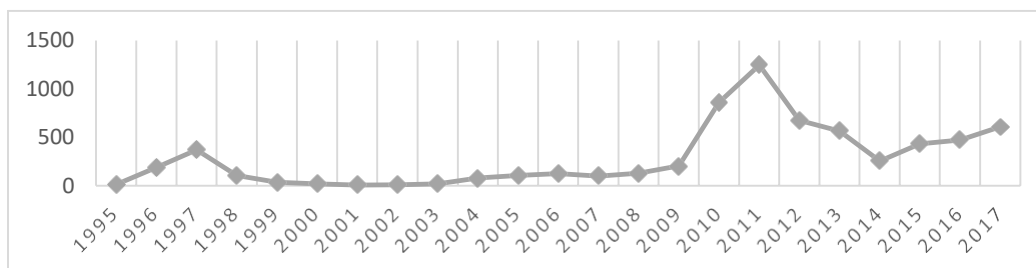
4.1.3. Lo ético y lo i-legal: la exención de impuestos y las investigaciones por lavado de dinero

No tenemos la intención de entrar en la discusión sobre la exención de impuestos de la que gozan las instituciones eclesásticas en Colombia. Tampoco sobre la facilidad de inscribir ante el Ministerio del Interior una iglesia para obtener los beneficios de las mismas. Esto sería una discusión sobre dinero que no está recibiendo el Estado o, en otro ámbito, una discusión ética. ¿Realmente nos interesa qué es lo ético dentro de la religión? Nos interesa lo ético económico y político en una institución que vende servicios y bienes religiosos con agenda moralizadora, con ánimo de lucro, con proyectos políticos y que, además, traspasa lo legal.

De acuerdo al artículo 23 del Estatuto Tributario de Colombia, ni las iglesias ni los partidos políticos pagan impuestos. Su único deber tributario es declarar renta y de patrimonio, esto desde el año 2003. De acuerdo a Asuntos Religiosos del Ministerio del Interior, para el 2017, existían 7.264 asociaciones religiosas. Como se observa en la Gráfica 1 del 96 al 98, el número de iglesias registradas por año estaba entre 100 y 373, luego la cifra bajó a dos dígitos por año, teniendo en 2001, por ejemplo, solo 9. En 2005 se registran nuevamente 107 iglesias y para el 2010 tenemos un crecimiento del 800% con respecto a 2005. 2011 fue el año en que se presentó un mayor número de iglesias creadas: 1247; lo que equivale a decir que aparecían 3,4 iglesias al día. Desde ese año, se mantiene el crecimiento exponencial de instituciones. En 2017 se registran 609 más. Para noviembre de 2018, 415 congregaciones habían sido inscritas.

Gráfica 1.

Número de entidades religiosas registradas ante el Ministerio del Interior de Colombia por año



Fuente: Registro público de Entidades Religiosas, 2018 y diseño propio

Para este mismo año, el periódico Portafolio (2018) informa que la Dirección de Impuesto y Aduana Nacional obtuvo la declaración de renta y patrimonio de 8.525 instituciones religiosas. Se declara un patrimonio bruto de 14,4 billones de pesos colombianos (\$4 millones de dólares actuales aproximadamente) e ingresos brutos por 5,4 billones de pesos. (\$1.4 millones de dólares). El objetivo del artículo periodístico se puede resumir en su afirmación de que, si las iglesias pagaron sus impuestos correspondientes a ser una entidad sin ánimo de lucro, “al fisco le estaría entrado en promedio cada año \$324.000 millones” (Torres, 2018).

El no pago de impuestos puede estar justificado, de alguna forma, en los proyectos sociales de dichas iglesias. No pretendemos aquí pasar por alto las acciones con impacto social que llevan a cabo. Ahora bien, la pregunta es ¿realmente tienen un impacto en el bienestar social que supla su enriquecimiento a costa de los feligreses y su no-aporte estatal?

Lozano (2018) realiza un estudio sobre la acción social de las iglesias en Colombia. Lo primero que aclara en su metodología es que, cuando habla de acción social, no solo se refiere a lo tangible, también analiza aspectos como la percepción bíblica, la percepción de la problemática social y las características mismas de las acciones sociales en desarrollo. El autor concluye que:

si confrontamos el análisis de la situación de pobreza en el país y la breve mirada a la reciente expresión de los mecanismos de empobrecimiento, con las acciones de las iglesias evangélicas, podríamos concluir que la labor de las iglesias está lejos de incidir de manera positiva en el freno o el desmonte de dichos mecanismos; no solamente porque los proyectos existentes no alcanzan a incidir, por su orientación y por su capacidad administrativa, sino porque en realidad no se contemplan dichos mecanismos y no se pretende afectarlos. En realidad [...] son muy pocas las iglesias que buscan responder a las necesidades de los pobres. (Cfr. Lozano, 2018, p. 270)

Para dicha conclusión, en su estudio se presentan variados hallazgos, de todos ellos mencionaremos cuatro:

1. El 56,5% de las iglesias encuestadas no realizan proyectos sociales y el resto, el 43,5% los realiza de forma muy reducida. El 0,2% de las iglesias habían llevado a cabo seis proyectos, el 6,3% dos proyectos y el 34,1% solo uno (Cfr. 2018, p. 261).

2. La población encuestada afirma que las acciones benéficas que realizan con mayor frecuencia son las jornadas de oración (97,2%) y las campañas evangelistas (94%) (Cfr. 2018, p. 261).
3. Los principales aspectos atendidos por los proyectos sociales son: alimentación (57,5%); educación (40,8%); salud (31,2%); la atención psico-social, conflictos de familia y violencia intrafamiliar están dentro de los proyectos entre un 20,3 y el 29%; la capacitación laboral se abarca en un 16,9% de los proyectos totales. (Cfr. 2018, p. 264).
4. Sobre el financiamiento de los recursos, el autor afirma que “el 74,7% de los proyectos registran, como origen de los recursos, las mismas iglesias locales; mientras un 46,3% reconocen orígenes en donaciones personales; un 25,1% reconocen orígenes de instituciones nacionales o locales; y un 16,7% reconoce orígenes internacionales” (2018, p. 268).

En Colombia, en 2020, se abrió una convocatoria del Ministerio del Interior en Alianza con el Programa de Naciones Unidas para el Desarrollo PNUD para apoyar y financiar emprendimientos e iniciativas interreligiosas que tengan impacto social, humanitario y de emprendimiento que estén enfocadas en las metas de los objetivos de desarrollo sostenible ODS. Por lo reciente de la convocatoria, aún no podemos dar un reporte sobre sus resultados, solo se menciona como muestra del uso que el Estado les da a dichas congregaciones por su capacidad de impactar social y culturalmente en la población colombiana. Esto parece contradictorio con lo demostrado por Lozano.

Hasta aquí hemos dicho dos cosas: las iglesias y sus partidos políticos no pagan impuestos y dichas congregaciones religiosas tampoco llevan a cabo proyectos sociales que realmente tengan un impacto en la situación de pobreza y violencia en que el país está inmerso desde hace siglos. La discusión de la teología de la liberación siempre ha estado enfocada en el deber de la praxis social eclesial, parece que no es algo que los evangélicos tengan en cuenta a menos que hablemos de su éxito como empresarios y como políticos.

En el 2014, en el periódico El país, Melba Escobar, en una columna titulada “El dios mafioso de los Piraquive”, expone que la familia y líder del partido MIRA contaba con ocho sociedades dedicadas a diversas actividades económicas, entre ellas bienes raíces, negocios

de lavado de autos, aeroportuarios y los que ya mostramos en el apartado anterior. Afirma, que tanto el partido político como todas las sociedades lucrativas están financiadas por los diezmos, de acuerdo a lo dicho por Óscar Bedoya Piraquive, sobrino de la pastora principal. En sus palabras, de acuerdo al periódico El Colombiano, “mediante el sistema de donaciones, la familia Piraquive se ha hecho con propiedades ubicadas en la Florida por valor de 13 millones de dólares” (2014).

Entre los bienes asociados a los Piraquive están Creaciones Cedival Ltda., dedicada a la comercialización de ropa femenina y masculina (cancelada en 2005); Mercadeo Internacional de Reactivación y Apertura MIRA EU; Librería y Papelería Futuro Ltda, (activa); Libertadora de Seguridad Ltda. (cancelada en 2010); Libertadora de Seguridad Servicios Integrales Ltda. (cancelada en 2010); Fundación Internacional María Luisa de Moreno; Asociación de Usuarios de la Fundación Médica Tu Salud y Editorial el Arte de Escribir Ltda. (activa), entre otras [Descubriendo además que] Piraquive ha vendido o donado la mayoría de sus propiedades en Colombia: solo le aparecen 3 de las 18 que tenía a su nombre. Además, esta alianza de medios encontró una transacción, que data del 6 de octubre de 1987 en la que aparece un señalado narcotraficante peruano. (Infobae, 2020)

Así, el problema no gira solo sobre su estructura piramidal, el uso del miedo como recuso político y religioso, o sobre el patrimonio diversificado con los que cuentan estas iglesias. En 2020, el portal Infobae informó que el caso por presunto lavado de dinero en contra de la IDMJI de los Piraquive, lleva 14 años siendo procesada o más bien trabada en la Fiscalía colombiana. Para la líder y para la iglesia misma, que cuenta con presencia mundial incluidas sedes en Estados Unidos y en China, fue ordenada una revisión de los estados financieros que para el momento de iniciada la investigación, en 2003, contaba con 4.06 millones de dólares.

La primera investigación fue archivada, pero en 2010 se abrió otro por “ciertas irregularidades que a juicio del sistema financiero presentó el MIRA con ocasión de la constitución de un CDT (Certificado de Depósito a Término) por valor de 180'000.000 (unos 94,000 dólares estadounidenses de 2010), señalando como origen de dicho dinero la venta de un inmueble” (Infobae, 2020). El inmueble era usado como sede del movimiento político. Además, indagan sobre un “supuesto manejo irregular de diezmos y su supuesto uso para el blanqueo de capitales opacos” (Infobae, 2020).

El aura ilegal que rodea a la IDMJI no solo es por su incremento irregular en el patrimonio, por el ingreso ilegal de divisas al país o por la exención de impuestos en Colombia y en EE.UU. a pesar de las lujosas propiedades que poseen. En 2010 fue capturado y recapturado en 2018, Germán Miguel Salgado, esposo de la profetizadora de la iglesia. Salgado fue vinculado con un narco-vuelo y acusado por narcotráfico y lavado de dinero. También veíamos en el capítulo pasado cómo el pastor de la iglesia Nueva Jerusalén se defiende en pleno sermón por las acusaciones que un periódico de la ciudad que publica sobre al proceso legal que fue abierto en su contra. Publicación que muestra la investigación por nexos con paramilitares, secuestro y encubrimiento de cuerpos en su propiedad.

Se podría pensar que, en tanto que una empresa, no es realmente un problema que los neopentecostales inviertan sus ganancias. Tampoco quiero entrar en la discusión del deber impositivo que violan a pesar de su carácter de lucro. El problema aquí radica en el paso entre la ética de ser una institución sin ánimo de lucro y sus actividades que traspasan o ponen en duda su legalidad. Estamos exponiendo aquí que la relación no es simplemente entre la política conservadora y los neopentecostales. Existe un tercer actor que amplía la matriz de poder que se está generando con este fenómeno: lo paralegal o lo parapolítico. Las investigaciones por lavado de dinero y el hecho de que las parejas de las pastoras estén siendo condenados por narcotráfico nos muestra que los neopentecostales son una ficha clave en un caos sistémico que quiere la recuperación de su hegemonía a través de una política neoconservadora, una ideología moral general que sea base para la relación política económica y además una cultura del terror ejercida y mantenida por actores paramilitares.

Sobre esto, el portal Infobae tiene una investigación de 2020 que titula “Paraísos de Dinero y Fe: cómo el crimen organizado utiliza las iglesias para negocios turbios”, donde prueban que diversos pastores e iglesias han cometido crímenes como lavado de dinero y estafas con asociación al narcotráfico. La investigación abarcó nueve países, incluido Colombia. En este país, “el pastor Jorge” y el obispo anglicano Orlando Arce Ortiz fueron declarados culpables de lavar dinero por medio de la compra y venta de bienes raíces para los Urabeños o Clan del Golfo, la organización narcotraficante y paramilitar más grande de Colombia. Es menester señalar una de las afirmaciones que el grupo de investigadores realiza sobre los nexos fe-crimen organizado: la falta de vigilancia de los gobiernos nacionales a

estas organizaciones religiosas y la facilidad con la que mueven dinero internacionalmente por ser transnacionales y no pagar impuestos por las donaciones de los feligreses, las convierten en aliadas perfectas para las actividades ilegales.

Así las cosas, no solo son las aliadas ideales para los políticos neofascistas, no simplemente son las dadoras de coaching espiritual y empresarial para el hombre exhausto del neoliberalismo, no cumplen solo con el rol de reproductoras de una ética política y moral hegemónica, son además las socias perfectas para los grupos ilegales. No estamos acusando a las iglesias investigadas en esta tesis de dichos nexos, solo exponemos lo demostrado por el grupo Infobae y aseguramos que el fenómeno sí se está desplegando como una matriz de poder que incluye al Estado como forma de dominación del eje de la autoridad, pero ampliado con los actores paraestatales; la dominación de la sexualidad con su control del cuerpo femenino; la intersubjetividad con una moral general neopentecostal que incluye rasgos de un sujeto con subjetividad funcional al neoliberalismo: aquí entra el empresario de sí mismo independiente y apático a lo Estatal-social, como veremos en los apartados siguientes; y un mantenimiento del capitalismo neoliberal como mejor forma de organización económica y de explotación de la naturaleza.

Con ello, también nos atrevemos a afirmar, en contradicción con la literatura al respecto (Cfr. Madonesi, 2015), que la derecha sí está estructurada. Lo hace construyendo ideología, o más bien, renovándola con sentido más autoritario y represivo como garante de salvación de la crisis civilizacional al tiempo que construye una nueva subjetividad independiente a lo estatal, emprendedora y conservadora; con ellos gana terreno en lo político en medio del caos de la crisis de los gobiernos progresistas y de un caos hegemónico; y aquí entra, por último, la alianza con un cuerpo ilegal militar capaz de administrar la violencia como el Estado-moderno no ha podido lograrlo sin perder su imagen social.

Como decía Jean-Paul Sartre “nada ha cambiado y sin embargo todo existe de otra manera” (2003, p. 44). No estamos mostrando en esta investigación un nuevo fenómeno que no se haya desplegado antes en el sistema mundo capitalista, solo estamos exponiendo la forma en cómo opera, los recursos discursivos, los servicios de entretenimiento, la moral contradictoria pero funcional y los nexos política-parapolítica que los neopentecostales han

tenido en los últimos años. Prosigamos con su actuar político para terminar exponiendo su proyecto con las mujeres y su construcción del sujeto moral emprendedor.

4.2 Trabajo político de las iglesias neopentecostales de Cartagena

Para hablar del trabajo político de las iglesias neopentecostales, no me centraré en describir nuevamente sus nexos con la derecha radical en Colombia. Esto ya fue planteado en los capítulos anteriores. Aquí quiero presentar algunas de sus estrategias discursivas o, para ser más específica, exponer los temas que han venido esbozando en los últimos años: ligar la izquierda al socialismo, y este último al demonio; en este mismo sentido, satanizar las marchas que no son organizados por ellos; para proseguir con la defensa del ex presidente estadounidense Donald Trump que se traduce en un apoyo al mantenimiento del conservadurismo neoliberal en el Estado hegemón; para terminar con el tipo de leyes que promueven los políticos evangélicos. El punto central aquí es mostrar que estos tres aspectos tienen una sola lógica: el mantenimiento del orden neoliberal conservador. Legitimarlo en su crisis. Reproducirlo y justificarlo en medio de su caos.

4.2.1 *La política neopentecostal es una teoría del orden*

En un viernes de milagro, el 23 de agosto de 2019, el pastor Arrázola habla sobre el comunismo de los aspirantes a la alcaldía de Cartagena. Menciona que estos candidatos comunistas odian a los empresarios. También comenta que son los que prometen agua gratis. Lo que queremos resaltar de este discurso es la forma en cómo prosigue luego de exponer a quienes consideran los enemigos del mercado:

Este país se tiene que enfocar solamente en Cristo, solamente en Cristo [...] mi Dios suplirá, no es ningún gobierno, ningún alcalde, ningún concejal [...] quede quien quedé en el trono aquí del concejo, de la ciudad, del gobernador, quede quien quede, yo no dependo de ese trono, de esa silla gubernamental sino del que se sienta a la diestra del padre [...] Bill Gates decía algo bien cierto “si naciste pobre, no es tu culpa. Pero si mueres pobre eso sí es tu culpa (Arrázola, 23 de agosto de 2019).

Este discurso nos muestra los tres puntos que guían este apartado, es decir, los tres argumentos que se deben resaltar de la lógica política de oposición de los neopentecostales: En primer lugar, progresismo, izquierda o todo candidato que no pertenezca a la elite política de derecha es comunismo o socialismo. Segundo, comunismo significa odio al empresariado, a la libertad y a la democracia. En tercer lugar, el socialismo y el comunismo pretende, en

último término, la dependencia de sus ciudadanos al Estado. Esto último se traduce en una propagación de la pobreza en tanto que solo el sistema capitalista neoliberal, y en esto se apoya con la figura y discurso de Bill Gates, es el escenario en el que desde la individualidad se puede llegar al triunfo económico. El empresario de sí mismo no es un sujeto que triunfe en la izquierda, ésta solo quiere hacer igualmente pobre a todos.

Ilustración 20.

Socialismo libre y próspero como ciencia ficción



Fuente: Cuenta de Instagram de Maria Paula Arrázola. (Arrázola, 30 de noviembre de 2017)

En el capítulo anterior mostrábamos cómo se expone al homosexual como enemigo político, en esta tarea también comenzamos a mostrar la forma en que se acusa a los candidatos o partidos políticos de izquierda y de centro de ser promotores del comunismo y, en este sentido, del satanismo. El post que realiza el pastor Arrázola (Ilustración 20) haciendo referencia al proceso electoral de alcalde en la ciudad de Cartagena, pero que claramente muestra la definición de los propósitos de la izquierda en la región según los neopentecostales, puede verse en las siguientes tres líneas: “El discurso populista sobre la educación y agua gratis pero a costa de la vida y la libertad, el despojo del bien ajeno para propósito comunes, el repartir las riquezas para volvernos igualitariamente pobres y dependientes del estado, la obsoleta lucha de clases”. El post además está acompañado de una fotografía de Lenin con la cita “El objetivo del socialismo es el comunismo”.

Ilustración 21.

Sobre la obsoleta lucha de clases, de acuerdo a Arrázola



Fuente: Cuenta de Instagram de Miguel Arrázola. (Arrázola, 3 de mayo de 2018)

Así, una alternativa al sistema capitalista, o al menos al neoliberalismo, significaría una pérdida absoluta de la libertad y de la vida en general. Comunismo, socialismo, izquierda o progresismo (tomados siempre como sinónimos), son caminos que, desde la obsoleta lucha de clases, llevarían a la pobreza, el despojo y a la dependencia del Estado. Esto es de radical importancia por uno de los aspectos que proponemos en esta investigación y que será ampliado más adelante: la nueva subjetividad que se pretende crear debe responder a un sujeto que se perciba como totalmente independiente del Estado.

Ilustración 22.

El comunismo se vence con la lucha espiritual y política



Fuente: Cuenta de Instagram de Miguel Arrázola. (Arrázola, 30 de marzo de 2017)

Para el pastor Cesar Castellanos, el comunismo es incitador de vicios y corruptor de almas jóvenes. Características que describiríamos como actitudes del diablo contemporáneo. Pero lo llamativo de la Ilustración 22 es que expone la guerra espiritual neopentecostal como portadora de libertad en tanto que oposición al comunismo. La oposición también significa luchar por la vida, como se interpreta del post de la esposa del pastor Castellanos (Ver Ilustración 23). El neopentecostalismo, la derecha conservadora y el neoliberalismo, siempre significarán y serán vendidos como libertad y vida.

Ilustración 23.

El comunismo se opone a la libertad



Fuente: Cuenta de Twitter de Cesar Castellanos. (Castellanos, 18 de abril de 2018)

Ilustración 24.

El socialismo se opone a la vida



Fuente: Cuenta de Twitter de Emma Castellanos. (Castellanos, 17 de enero de 2021)

La libertad, el bienestar económico y la salvación espiritual dependen enteramente de las aptitudes emprendedoras del sujeto neopentecostal neoliberal, empero no se puede olvidar que las noches de milagros de las iglesias son campos de batalla para la guerra contra el comunismo o contra el castro-chavismo como se aprecia en la Ilustración 22. Como se dijo líneas atrás, esas noches de milagros o shows de entretenimiento logran ser un gran escenario de recolección de diezmos y ofrendas para estas iglesias.

Y nos preguntamos aquí ¿es la política quién usa a los neopentecostales o son los evangélicos que utilizan su cristianismo político como fuente de recursos y poder? ¿Realmente se puede hablar de un uso pragmático de lo político hacía lo espiritual o todo es base y estructura de la relación política-ideología? Realmente lo que se está proponiendo aquí es analizar el fenómeno como un todo, una estructura y base en formación que fluye, se nutre y crece por las ramas en que ancla lo político, lo económico, lo militar-ilegal y lo ideológico. Una mirada utilitarista de la política a la religión o viceversa se queda corta para lo que se está desplegando.

Las protestas sociales son una herramienta del demonio socialista para hacer pecar a la sociedad. El pecado es la degradación social que se busca con las peticiones de las protestas. El pecado real es la sublevación ante lo establecido, ante el orden natural de las cosas. El demonio de izquierda busca el desequilibrio del status quo. Para los evangélicos la política tiene un sentido de mantenimiento del orden de la naturaleza, su sentido de política recuerda a la Republica de Platón. El Estado debe ser el administrador de una moral general y por ello la política debe ser una teoría del orden. Las feministas, la lucha de clases, la comunidad LGTBIQ, los ambientalistas: todos buscan una ampliación de una moral que, en

tanto que natural, no puede ser modificada. Buscan una presencia estatal que, en último término, creará conflictos y desequilibrio del orden establecido. Eso no es política para los neopentecostales, y aquí está el meollo del asunto: son contradictorios, pero con una lógica platónica, una lógica natural que busca el mantenimiento de una ideología hegemónica que ha funcionado desde la contradicción y, al mismo tiempo, mostrando todo como ahistórico y natural.

Así, se crítica al gobierno y se hace oposición, se crea conflicto, solo para buscar el orden natural y la moral general. Aunque de paso, mientras se critica al gobierno y se organizan marchas para ello, se justifica el diezmo. En uno de los cultos de la iglesia Nueva Jerusalén se pronuncia: “siempre están queriendo acaparar lo mucho o lo poco que ganamos”, haciendo alusión a los impuestos estatales. Pero, “hay que seguir las reglas”, agrega. “El bolsillo suyo le pertenece a Dios (...) usted está obligado a dar ofrenda, el diezmo (...) a Dios le pertenecemos (...) nuestro trabajo (...) nuestro dinero le pertenece a Dios (...) usted no puede traerle a Dios una ofrenda mala”. Y aquí se unen dos apartados de este capítulo, se unen dos de las bases de funcionamiento de los neopentecostales: lo económico y político; el diezmo y la crítica al centro político; el poder financiero y estatal que buscan.

El diezmo se presenta como inversión, como ayuda para el mantenimiento de la iglesia, pero también cumple con el papel de ser financiadora de la guerra espiritual: también con el diezmo se aporta a la guerra contra el comunismo. Para que el argumento funcione se debe comenzar con la oposición y la oposición política se inicia con la muestra constante de las fallas del que detenta el poder, así:

1. Los neopentecostales son la oposición al mal gobierno. Las Ilustración 25 y la Ilustración 26 corresponden a dos de las múltiples publicaciones que los pastores mantuvieron durante el gobierno del presidente Santos. En el momento en que Santos se desligó de su padrino político y de quien fue ministro de defensa, el expresidente Uribe Vélez, los neopentecostales iniciaron una cruzada en contra de las acciones de quien detentó la presidencia de Colombia de 2010 a 2018. Cabe aclarar que, la cruzada comienza o se agrava con los tratados de paz y culminan con la unión de los religiosos a la campaña de Iván Duque, actual presidente, nuevo apadrinado de Uribe y figura de la derecha bélica y conservadora.

Ilustración 25.

Denuncia del vínculo Odebrecht- gobierno de Santos



Fuente: Cuenta de Instagram de Miguel Arrázola. (Arrázola, 7 de febrero de 2017)

Ilustración 26.

La corrupción es como la serpiente



Fuente: Cuenta de Instagram de Miguel Arrázola. (Arrázola, 7 de febrero de 2017)

2. Si son la oposición, deben actuar políticamente: Se marcha en contra del gobierno, se marcha por la vida –como veremos en el apartado siguiente- y se marcha por la protección de la moral estatal y ciudadana. ¡Huelga! Grita la pastora Maria Paula con su publicación de Mafalda (Ilustración 27) invitando a la marcha del 1ero de Abril de 2017 y usando el hashtag

#VamosALaCalle. En la Ilustración 28 se ve la respuesta del pastor Arrázola al hijo del expresidente Santos, Martin, cuando los acusa de la doble moral que significa organizar marchas mientras amenazan de muerte y discriminan. El pastor se defiende con el argumento de ser persecución religiosa. En este mismo contexto, días antes, Gustavo Petro acusa al pastor de amenazar de muerte a Lucio Torres, defensor y docente de Derechos Humanos en Colombia (Ilustración 29).

Ilustración 27.

¡La Huelga! Y los neopentecostales



Fuente: Cuenta de Instagram de Maria Paula Arrázola. (Arrázola, 13 de marzo de 2017)

Ilustración 28.

Arrázola vs Martin Santos



Fuente: Cuenta de Instagram de Miguel Arrázola. (Arrázola, 12 de marzo de 2017)

Ilustración 29.

Gustavo Petro acusa a Arrázola de amenaza de muerte



Fuente: Cuenta de Instagram de Miguel Arrázola. (Arrázola, 14 de marzo de 2017)

Sobre esta marcha, de la que ya hablábamos al inicio de la presente investigación, la Revista Semana sacó un reportaje: “La protesta que convoca a Uribe, Ordóñez y las iglesias cristianas [...] Comenzó como el rechazo a la corrupción, ahora aglomera motivos disimiles: el conejo¹⁶ al plebiscito, el acuerdo de paz, la reforma tributaria y la defensa de la familia. Hasta Popeye se sumó” (Revista Semana, 30 de marzo de 2017). Alias Popeye o Jhon Jairo Velásquez Vásquez, quien fue jefe de sicarios para el cartel de Medellín. También el periódico El País publicó: “Uribe capitaliza la marcha contra Santos en Colombia [...] La movilización, promovida por el expresidente colombiano, fue la antesala a la campaña de las presidenciales del próximo año”. Estas dos publicaciones nos dan la interpretación perfecta del uso que le dan los religiosos a las movilizaciones políticas.

Si hablamos de un agenda más grande, o como la interpretamos en esta tesis: la creación de una moral general administrada por el Estado, agenda que funciona como base ideológica para la recuperación de la legitimidad del neoliberalismo, esta agenda debe ser reproducida por todos los actores de la matriz de poder: la derecha conservadora (Uribe y

¹⁶ “Hacer conejo” es una expresión coloquial colombiana que hace referencia al no cumplimiento de promesas. También puede referenciar una estafa. Vgr. como acto de oposición al plebiscito por la paz, los senadores del Centro democrático –partido del expresidente Uribe–, usaban en sus asientos del parlamento el hashtag #NoalConejo. Es decir, acusando al presidente de ese entonces, Juan Manuel Santos de tener un arreglo tramposo con la guerrilla.

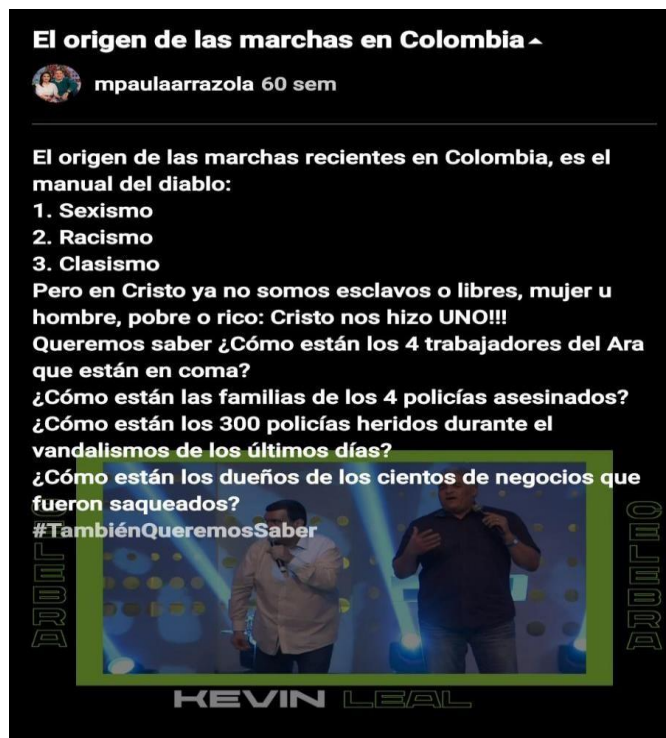
Ordoñez como figuras políticas en Colombia), la base moral (los neopentecostales provida) y lo paraestatal como organizador militar y ejecutor violento del sistema (¿o qué otra cosa significó la figura de alguien como Popeye en esa marcha?). La marcha mostró la agenda completa, aunque fuera interpretada como disímiles por los medios de comunicación, en realidad es una lógica completa: una agenda moral conservadora, una recuperación del gobierno por parte de la derecha neoconservadora y un desprestigio al Estado.

Volvemos ahora al punto con que iniciamos: si se quiere crear una moral general neopentecostal administrada por un gobierno de derecha radical neoliberal, la izquierda es un enemigo a ser vencido. Sus marchas, sus peticiones, sus proyectos y sus críticas, deben ser deslegitimadas. Mostremos esto con las publicaciones de los pastores con respecto al Paro Nacional de noviembre de 2019 en Colombia, las marchas de septiembre de 2020 y sus opiniones sobre la revolución histórica de Chile en octubre de 2020 por el cambio de su constitución.

Maria Paula Arrázola (Ilustración 30) escribe una publicación en su historia de Instagram con el contenido de la prédica que el pastor invitado Kevin Leal dio en la iglesia Ríos de Vida. Para Leal, representante neopentecostal, las marchas de noviembre de 2019 en Colombia siguieron el manual del diablo. Cabe aclarar aquí que, el paro nacional estuvo organizado y conformado por obreros, estudiantes, grupos de apoyo al acuerdo de paz, entre otros. Se marchaba por los asesinatos a los líderes sociales en el país, por la reforma laboral, de pensión y de salud, por los casos de corrupción gubernamentales, por las trabas al acuerdo de paz y por la criminalización a la protesta social. La pastora tilda de vandalismo la protesta de oposición al gobierno de Ivan Duque y pregunta por las supuestas víctimas: trabajadores del almacén Ara en estado de coma, por ejemplo. Cuando portales de noticia como La Silla Vacía reportaban “Ni cuatro policías han muerto ni cinco empleados del Ara están en coma” (Matiz, 2019). La desinformación como técnica y la relación satanismo-revolución social, nuevamente.

Ilustración 30.

El origen de las marchas en Colombia

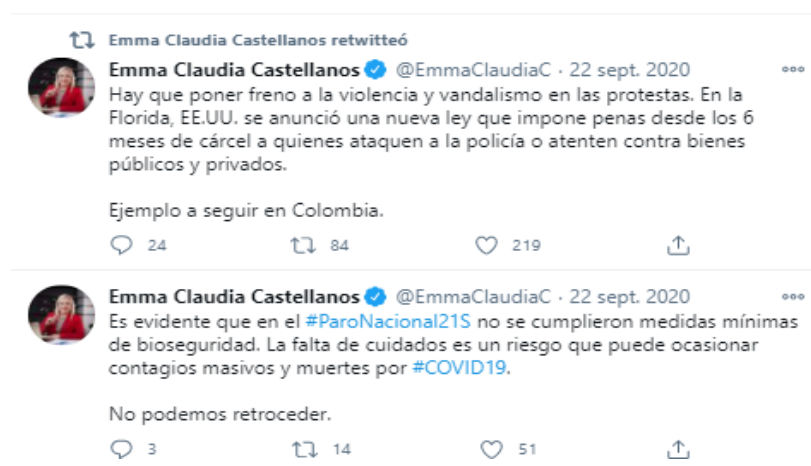


Fuente: Cuenta de Instagram de Maria Paula Arrázola. (Arrázola, noviembre de 2019)

Emma Claudia Castellanos lanza dos tuits el mismo día: en uno afirmaba que la forma en cómo se debe frenar el vandalismo y la violencia en las protestas sociales es con cárcel. Las penas impuestas en la Florida a quienes atenten en contra de la propiedad privada, el bien público o el cuerpo policial, deben ser un ejemplo para Colombia. Un ejemplo para el país donde se estaba marchando por el asesinato a sangre fría de un ciudadano por parte de la policía nacional. El asesinato de Javier Ordoñez detonó una serie de manifestaciones por todo el país que terminaron con más de once (11) civiles muertos y que, de acuerdo a la senadora neopentecostal, la gravedad está en que no cumplieron con las medidas de bioseguridad en medio de la pandemia COVID-19 (Ilustración 31).

Ilustración 31.

Penalizar las marchas



Fuente: Cuenta de Twitter de Emma Castellanos. (Castellanos, 22 de septiembre de 2020)

Ilustración 32.

Las protestas sociales en Chile



Fuente: Cuenta de Twitter de Emma Castellanos. (Castellanos, 23 y 24 de octubre de 2020)

Un mes después, la senadora escribe en su cuenta de twitter sobre la situación de Chile. En los dos tuits que se observan en la Ilustración 32 se pueden resaltar dos cuestiones que ayudan a resumir lo que se viene esbozando hasta ahora. En primer lugar, su afirmación de que Chile ha sido ejemplo de crecimiento, desarrollo y fortaleza institucional y, en este sentido, debe proteger su constitución, refleja la simpatía por la historia y el liderazgo político de corte dictatorial y neofascista. Por otro lado, el retuit que realiza la senadora a la candidata a

Concejales por Santiago de Chile, pastora cristiana y promotora de marchas provida Luz Janeth Espinal, deja ver entre líneas que el cambio de constitución fue vendido por la izquierda como una forma de cambiar la situación social y económica de los ciudadanos. #YoVotoRechazo, dice la política cristiana.

En otras palabras: las protestas cuando vienen del progresismo son vandálicas y están llenas de promesas vacías de cambio social que llevan a fragmentaciones sociales. Como menciona Castellanos en sus redes sociales: estas divisiones que logra la izquierda con sus protestas violentas, mentiras comunistas y falta de espiritualidad se pueden interpretar como causa de la crisis de la democracia por la que pasa el continente y Occidente en general (Ilustración 42) ¿Quién debe solucionar esta crisis democrática y civilizacional? El Estado neoconservador neoliberal.

4.2.2 Trump: la figura del Estado como administrador de una moral general

Ya hemos observado cómo, de acuerdo a los neopentecostales, el progresismo o la izquierda es la peor opción política y espiritual; en este mismo sentido, las protestas sociales son herramientas usadas por estos grupos para abogar por el pecado y la degradación social. Si la izquierda y sus protestas son demonios y pecados, la derecha es la elegida por Dios en la tierra. Ya lo habíamos dicho: la cristianización de la política entendida como la alianza neopentecostal-neoliberal-neoconservadora es la única salida a la crisis civilizacional. Ahora veamos la forma en cómo se promueven estas alianzas.

Ya es conocida la alianza de Donald Trump con los evangélicos estadounidenses. Comenzó desde su primera campaña a la presidencia, y continuó con medidas presidenciales que buscaban “desvanecer la frontera entre religión y política en EE.UU” (Lissardy, 2018), firmando órdenes ejecutivas para la participación de los evangélicos en campañas políticas sin afectar sus exenciones fiscales y otras para incrementar “la influencia de estos grupos dentro del gobierno” (Lissardy, 2018).

El 25 de mayo de 2018 la BBC News publica una entrevista realizada al pastor evangélico que asesoraba a Trump –y antes a Obama. En resumen, lo dicho por el asesor explica las razones por las cuales este grupo de religiosos han estado desde el inicio con la que podríamos llamar la figura más fuerte de las nuevas derechas. Uno de los aspectos que

queremos señalar de lo mencionado por el Reverendo Samuel Rodríguez, es que deja claro en varias ocasiones que se deben separar la personalidad o acciones individuales y personales de lo que se haga en la política. Esto ayuda a entender, por ejemplo, por qué los pastores apoyan a políticos que tienen investigaciones por genocidios, aunque sean el mayor movimiento pro-vida.

En la entrevista también se toca un tema crucial: ¿Por qué los latinos evangélicos – que son un 30% de los latinos en EE.UU. votaron por un candidato que promovía e implantó leyes antinmigrantes? Rodríguez asegura que esto fue una sorpresa para todo el mundo, pero es fácil saber la respuesta: tienen mayor importancia los valores pro-vida y de libertad religiosa cristiana. Termina diciendo:

Trump ha hecho más por el movimiento evangélico que cualquier otro presidente desde la época de Ronald Reagan [...] El movimiento latino evangélico no está casado con Donald Trump. Tampoco estaba casado con Obama. Estamos casados con una agenda que va mucho más allá de la personalidad (Lissardy, 2018).

Ahora que entendemos el porqué de la relación entre Trump y los evangélicos latinoamericanos, en palabras de ellos, veamos cuán cercana es con nuestros pastores objetivos. En la Ilustración 34 aparecen los pastores Arrázola en la Gala Cristiana de Inauguración Presidencial de Donald Trump y la Ilustración 32 y 33, muestran la noticia compartida por RCN Radio, medio de comunicación líder en Colombia, sobre la reunión que tendrían los pastores, y al menos cuatro líderes cristianos más, con el Vicepresidente Mike Pence.

Ilustración 33.

Reunión de los Arrázola con el exvicepresidente de EE.UU. Mike Pence



Fuente: Página de Instagram de Miguel Arrázola. (Arrázola, 2 de febrero de 2017)

Ilustración 34.

Pastores Arrázola en la Gala Cristiana de Inauguración Presidencial de Donald Trump



Fuente: Página de Instagram de Miguel Arrázola. (Arrázola, 31 de enero de 2017)

Para su segunda campaña, continuaba el apoyo. En el vídeo postado por la pastora del discurso de Donald Trump, donde se alterna la imagen del expresidente de los Estados Unidos con imágenes de familias tradicionales americanas, fotografías religiosas y cortos donde se realza la importancia del trabajo, este proclama: “Sabemos que cuando se trata de resolver problemas y grandes desafíos la fe es más poderosa que el gobierno y nada es más poderoso que Dios. Desde la firma de la Declaración de independencia hace 241 años, Estados Unidos siempre afirmó que la libertad proviene de nuestro Creador. Nuestros derechos nos son dados por Dios y ninguna fuerza terrenal puede quitar esos derechos [...] No queremos ver a Dios forzado a salir de la plaza pública, ni ser expulsados de nuestras escuelas o de nuestra vida cívica. Queremos que todos los niños tengan la oportunidad de conocer las bendiciones de Dios”. Por esa razón sigue creyendo, dice Maria Paula Arrázola (Ilustración 35).

Ilustración 35.

Video publicado por la pastora Arrázola en defensa de Trump



Fuente: Página de Instagram de Maria Paula Arrázola. (Arrázola, 7 de noviembre de 2020)

Emma Castellanos, figura principal del MCI y senadora de la república, centra sus pronunciamientos de defensa a Trump en el buen ejercicio de la democracia, en los pilares que la democracia arrastra desde los clásicos: la igualdad y la libertad. Y entonces aquí vuelve a aparecer el problema de la libertad. Acusa Emma Castellanos a Twitter de violar el derecho a la libertad de expresión, que se traduce en la violación de la libertad política a Trump (Ilustración 39). El mismo día postea un mensaje sobre la verdad. La verdad de un pueblo quien eligió (Ilustración 40). Verdad que fue ocultada y ultrajada. Por último, dejar claro que las elecciones no son Biden vs Trump, es elegir entre el aumento de los impuestos acompañados de un progresismo radical, ya arriba mostramos como progresismo significa siempre socialismo y socialismo, pecado- y el crecimiento económico que respeta las libertades políticas, económicas y sociales. Pero además, es un enfrentamiento entre dos figuras políticas cuya trayectoria habla por sí sola: el éxito vs la ineficiencia en resultados (Ilustración 36).

Ilustración 36.

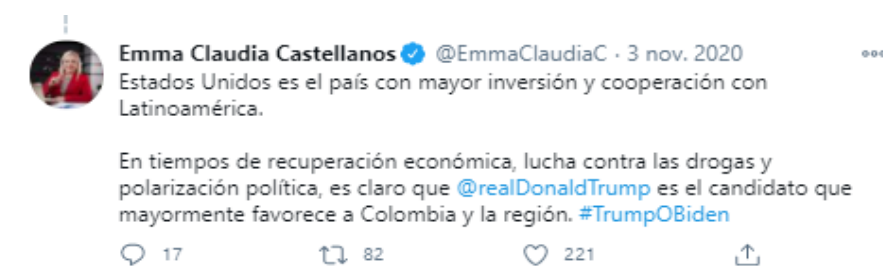
¿Qué significa Trump vs Biden?



Fuente: Cuenta de Twitter de Emma Castellanos. (Arrázola, 3 de noviembre de 2020)

Ilustración 37.

EEUU como salvador de América Latina y Trump como representante



Fuente: Cuenta de Twitter de Emma Castellanos. (Arrázola, 3 de noviembre de 2020)

Ilustración 38.

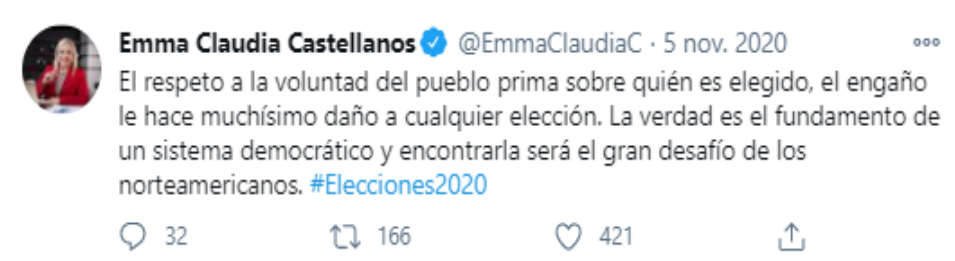
El juego político de Colombia y EE.UU.



Fuente: Cuenta de Twitter de Emma Castellanos. (Arrázola, 2 de noviembre de 2020)

Ilustración 39.*Trump y la libertad*

Fuente: Cuenta de Twitter de Emma Castellanos. (Arrázola, 8 de enero de 2021)

Ilustración 40.*Trump y la democracia*

Fuente: Cuenta de Twitter de Emma Castellanos. (Arrázola, 5 de noviembre de 2020)

Lo que nos muestran los post o los discursos de estos actores sobre Trump, son los valores políticos y morales que se quieren defender: defensa a la democracia, búsqueda del crecimiento político, apoyo a la lucha contra el narcotráfico, acabamiento de la polarización política, paz, liderazgo fuerte, libertad de expresión religiosa, salvaguardo de la familia tradicional. Esta es la moral general a la que deben tender los Estados neoliberales (Ilustración 41).

Empero, la pregunta central, aunque era necesario empezar por ahí, no es qué defienden, es el por qué lo promueven. Otra vez la pregunta del qué buscan y qué están creando. ¿Qué es esa agenda más grande que una persona o figura política? Decíamos líneas atrás que esa agenda es la creación de una moral general neopentecostal administrada por un Estado neoliberal neoconservador. Por ello no analizamos aquí las alianzas de los evangélicos

con la derecha en América Latina, tanto porque han sido mencionadas a lo largo de la investigación, como porque el interés está centrado en mostrar que es una agenda y un proyecto más grande, que no es un fenómeno regional como se ha venido estudiando. Es una nueva agenda moral para el sistema mundo en crisis. Ahora, es menester responder: ¿Qué tipo de ciudadanos debe tener este Estado de moral general como la descrita anteriormente?

Ilustración 41.

Trump y la protección a la familia tradicional



Fuente: Página de Instagram de Miguel Arrázola. (Arrázola, 17 de enero de 2018)

4.2.3 ¿Qué tipo de políticas se necesitan para el orden natural?

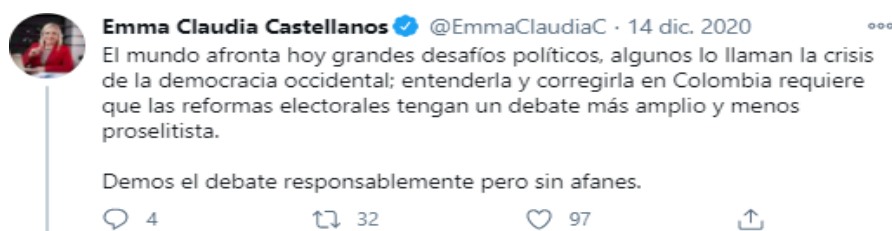
En la IDMJI, el 26 de agosto de 2019 en su culto de enseñanza, me encuentro con carteles, en la entrada de su Iglesia, de una candidata al concejo por el partido MIRA. Además de las personas con botones o camisetas de MIRA, hay quienes están reclutando jurados electorales para el partido. Primero me ofrecen café y luego se acercan a pedirme ser jurado de votación en las próximas elecciones de la ciudad. Digo que saldré del país y así logro zafarme de su insistencia. Tomo como excusa el café para quedarme a observar su modus operandi: Percibo que tienen un perfil específico de personas a las que les piden unirse como colaborador. No es a todo el que llega. Suelen ser quienes no se ven incultos o de pocos recursos. No pueden saberlo, todo es cuestión de imagen.

También tomo de excusa el café para platicar con una de los reclutadores. Le comento que estoy interesada en unirme al partido político. ¿Qué debo hacer? Le pregunto. Su respuesta parece ensayada: “ahora no estamos aceptando nuevos miembros por todo el proceso de elecciones, pero a final de año puede acercarse a nuestra sede, seguro podremos hacer algo”. ¿Hacer algo? ¿Por qué es tan cerrado un partido político cuando históricamente su éxito depende en gran parte del trabajo gratis de sus militantes y de la captación ideológica de la sociedad? Esto y lo mencionado anteriormente, no pueden quedar como otra cosa que suposiciones de la observadora. Y sobre le partido MIRA, o el partido de la mujer, como se autoproclaman, hablaremos en el siguiente apartado.

El comunismo, la izquierda, el feminismo –como veremos en el siguiente apartado–, la comunidad LGTBIQ, las protestas sociales en contra del despojo neoliberal, son los demonios a ser vencidos con la política cristianizada. Hablamos de los causantes, de acuerdo al neopentecostalismo, de la crisis de la democracia occidental. Crisis democrática que solo puede ser solucionada a través de un diálogo no proselitista (Ilustración 42). Es decir, un debate que nos salve de los asesinos del mercado, los hampones de la economía, de los expropiadores, de los causantes de revoluciones violentas, de las que quieren acabar con la familia tradicional, de las que matan niños. Todo su actuar y su discurso político está hecho para construir una historia, la historia que les conviene, una historia con la que mantener una hegemonía en decadencia pero que aún tiene una ideología fuerte, una ideología que necesita ser renovada con una nueva subjetividad.

Ilustración 42.

Crisis de la democracia Occidental



Fuente: Cuenta de Twitter de Emma Castellanos. (Castellanos, 14 de diciembre de 2020)

Para entender esta nueva o renovada subjetividad neoliberal neopentecostal, queremos aquí comenzar a hablar de las políticas que diseñan, apoyan y aprueban los políticos evangélicos.

La intención de que sea el último punto del apartado y lo que precede a su proyecto político con respecto a las mujeres tiene una lógica en su orden, y, dicho sea de paso, es la razón por la cual la tesis central de esta investigación comenzó siendo que el discurso de género es la principal estrategia política de los neopentecostales. Sus proyectos giran alrededor de la protección de los más necesitados: los pobres y las mujeres. En este mismo sentido, sus políticas se centran en lo que para ellos y para el neoliberalismo es la salida de la pobreza y la desigualdad de género: el emprendimiento.

Diría Slavoj Žižek (2009) que el capitalismo global y su lógica modernizadora producen marginados. Pero que estos marginados, y era algo que venía diciendo Marx siglos atrás, son un producto necesario para la reproducción del mismo sistema. Esta no es la discusión en la que queremos entrar aquí, antes bien, hablar de una idea específica que Žižek pone de relieve: el cristianismo pentecostal es la única forma hegemónica portadora de ideología en estas zonas marginadas. Dicha población que no tiene presencia en las acciones del Estado ni del mercado, tiene la mayor carga de ideología dominante desde este fundamentalismo carismático y sus programas sociales (Cfr. Žižek, 2009, pp. 88-91). Nosotros agregamos que, al acaparar esos lugares y sumarle la población que ya perdió la confianza en las instituciones del sistema, pero además a todos aquellos que buscan independencia del Estado y de la economía formal, los neopentecostales buscan centrarse como los principales reproductores de la ideología hegemónica en medio de un caos sistémico.

Para ser reproductores de la ideología dominante, centran sus políticas –aunque no todas- en: promoción del emprendimiento, empoderamiento femenino, fidelidad al mercado y leyes que refuercen su imagen como opositores del hacer de la política tradicional. En este apartado mostraremos, a grandes rasgos, el hacer de la senadora neopentecostal Emma Castellanos para proceder a analizar con profundidad en el siguiente apartado lo que el emprendimiento –desde el empoderamiento femenino- significa y el cómo se han mostrado los partidos políticos neopentecostales como protectores de las mujeres.

Numeraremos ahora las que consideramos las tendencias en proyectos políticos de los neopentecostales. Para evitar la reiteración, dado que estas tendencias han sido mencionadas a lo largo de la presente investigación, solo serán señaladas y evidenciadas con

tuits de la senadora Castellanos, para el caso, nuestra muestra de la población política neopentecostal. Su hacer político entonces, como describimos en la primera parte de esta sección, tiene un claro objetivo de desligar al sujeto del Estado social, es decir, de mostrar al Estado que provee derechos básicos como socialismo y al socialismo como pobreza colectiva. En este sentido, la protección de los marginados y su empoderamiento económico son la base de una política creadora de individuos que, en su imaginario, no dependen del Estado, pero sí de un buen funcionamiento del mercado neoliberal. La protección, por ejemplo, a las mujeres de la violencia patriarcal y darles espacio en el mercado laboral, son mecanismos con los que, además de absorberse la lucha feminista radical con fines de proselitismo político de derecha, se va creando una nueva subjetividad femenina que no necesite al Estado ni al hombre proveedor, pero sí que entregue su vida, su trabajo y su cuerpo al mercado neoliberal. Lo mismo para la figura del nuevo hombre empresario de sí mismo. Antes de adentrarnos en ello, veamos los cuatro puntos centrales de las políticas neopentecostales:

1. Si el mostrar al gobierno como corrupto e ineficiente (Ilustración 43) o blando cuando son sus propios candidatos quienes detentan el poder, es el primer paso para mostrarse como oposición fuerte, como un nuevo hacer político no tradicional y como defensor de los sin voz. El segundo paso debe ser mostrar en quién se confía: Dios y el mercado.

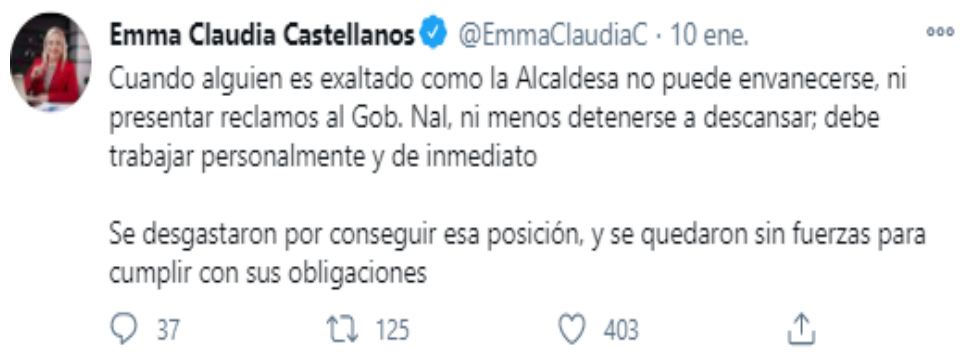
La Ilustración 44 muestra que, lo que el gobierno no logró, lo puede arreglar el sector empresarial. El mercado laboral en Colombia, aunque no esté protegido por los derechos del trabajador o aumentos del SMMLV correspondientes con la inflación y la tasa de ganancia de la burguesía, sí puede estar al menos amparado en el apoyo que el mercado da a sus siervos. La Ilustración 45 y la Ilustración 46 por su parte, dejan vislumbrar el papel de los ciudadanos en la economía en medio de la pandemia. Dos cosas se evidencian: el ahorro se disparó a niveles históricos en Colombia, eso deja al sector financiero con recursos para la reactivación de la economía por medio de inversiones y préstamos, por otro lado, Sara Castellanos invita a colaborar con la activación de la economía por medio del consumo de hogares.

La pregunta que postea la senadora y que se muestra en la Ilustración 47 nos da paso a los siguientes puntos y a la importancia de la mentalidad emprendedora que promueven con sus leyes y veremos más adelante: “y tú, ¿qué habilidad adquiriste en este año?”. ¿Qué

habilidades adquiriste en el año de la pandemia donde las plataformas sociales se tomaron la vida cotidiana, donde el ahorro llegó a niveles históricos, donde el teletrabajo y las compras por internet se posicionaron y no se irán? ¿Cómo tu alma de emprendimiento se nutrió del año de la depresión, el aumento de las desigualdades y la pobreza, del aumento de la violencia intrafamiliar, del agravamiento de la inequidad en acceso a la educación? ¿Cómo no aprovechaste el año para sacar tu empresario de sí mismo?

Ilustración 43.

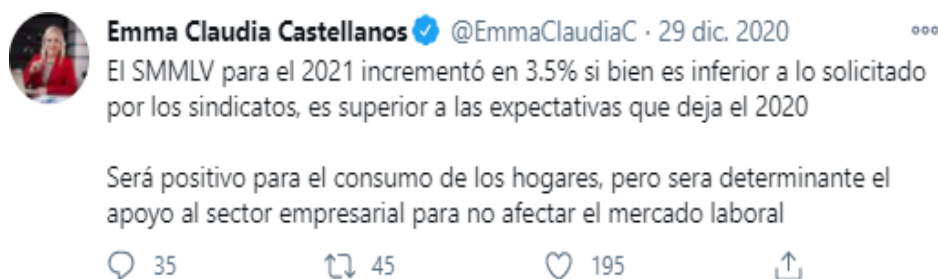
Crítica a la alcaldesa de Bogotá



Fuente: Cuenta de Twitter de Emma Castellanos. (Castellanos, 10 de enero de 2021)

Ilustración 44.

Lo que el Estado no logra, lo debe arreglar el mercado



Fuente: Cuenta de Twitter de Emma Castellanos. (Castellanos, 29 de diciembre de 2020)

Ilustración 45.

El mercado y la sociedad de consumo

Emma Claudia Castellanos retweeted

Sara Castellanos @sarag12 · 20 oct. 2020

La Escuela de Economía de Chicago advierte que endeudarse en tiempo de crisis ES PELIGROSO

Muchas personas en vista de la incertidumbre del futuro deciden ahorrar y NO consumir, por ende se retrasa la reactivación económica

Reduzcamos el monto para tener una [#DeudaResponsable](#)

6 45 84

Fuente: Cuenta de Twitter de Emma Castellanos. (Castellanos, 20 de octubre de 2020)

Ilustración 46.

El ahorro a niveles históricos

Emma Claudia Castellanos @EmmaClaudiaC · 3 dic. 2020

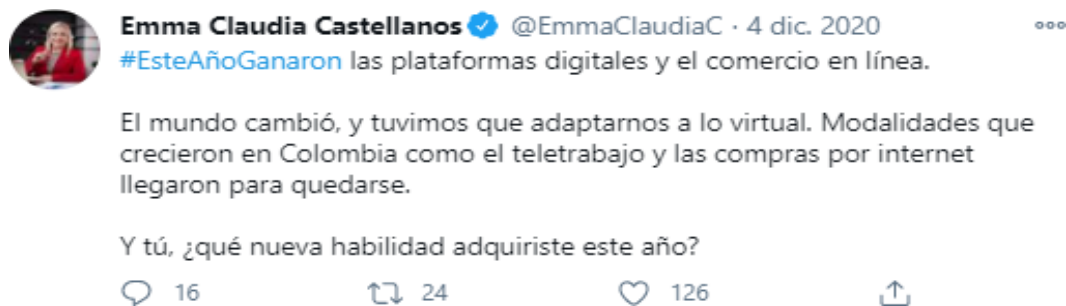
La llegada del [#COVID-19](#) adelantó metas en inclusión financiera. Con más de 76 millones de cuentas de ahorro, se llega a niveles de bancarización históricos. Además, existe una nueva cultura de ahorro y los colombianos tienen más dinero ahorrado que antes de la pandemia.

6 28 144

Fuente: Cuenta de Twitter de Emma Castellanos. (Castellanos, 3 de diciembre de 2020)

Ilustración 47.

Habilidades empresariales en Pandemia



Fuente: Cuenta de Twitter de Emma Castellanos. (Castellanos, 4 diciembre de 2020)

2. Esta publicación sobre la aprobación de la Ley Jacobo, que brinda garantía de atención integral para los niños con cáncer, también deja ver la actividad política de la senadora y del partido Cambio Radical: erradicación de la pobreza, el medio ambiente, leyes por la educación y contra la corrupción, son las banderas con las que se promociona su actuar en el tuit de la Ilustración 48.

Ilustración 48.

Ley Jacobo



Fuente: Cuenta de Twitter de Emma Castellanos. (Castellanos, 30 de diciembre 2020)

3. Con lo mencionado anteriormente, se muestra la preocupación política por la protección a los más necesitados. La Ilustración 49 es sobre la ley 1237, escrita por la senadora Castellanos y que abarca a todas las personas con limitación física, síquica o sensorial, para promover, difundir y financiar sus habilidades y talentos. En la Ilustración 50 de la líder neopentecostal, se mencionan otras de las leyes que ha promovido, escrito o aprobado: entre ellas, la de protección a los migrantes, ley Creo en ti que promueve el financiamiento a los emprendimientos femeninos y la ley de obras inconclusas que ordena la creación de un registro de todas las obras con o sin financiamiento estatal que estén inconclusas y ordene la solución en cada una de ellas.

Ilustración 49.

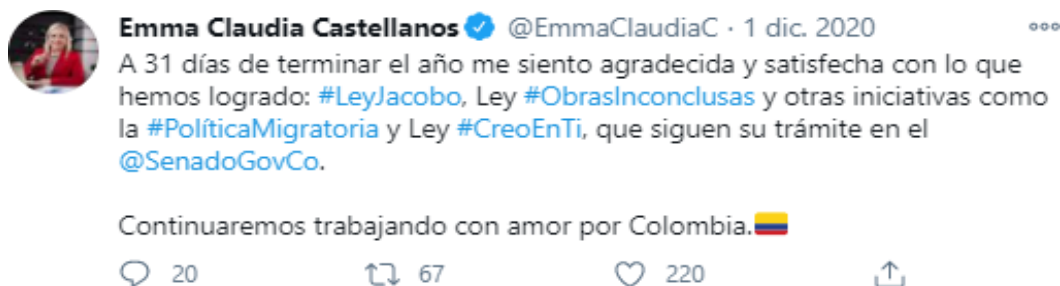
Inclusión de personas con discapacidad



Fuente: Cuenta de Twitter de Emma Castellanos. (Castellanos, 3 de diciembre de 2020)

Ilustración 50.

Políticas migratorias

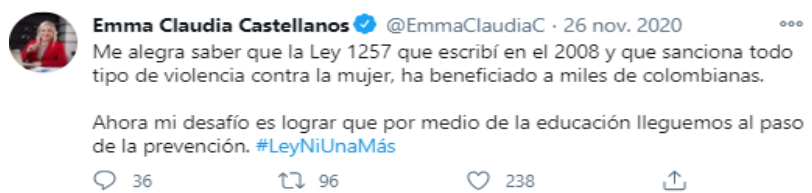


Fuente: Cuenta de Twitter de Emma Castellanos. (Castellanos, 1 de diciembre de 2020)

4. El cuarto punto solo lo mencionaré y dará paso al siguiente apartado: Las Ilustraciones 51, 52 y 53, muestran el tipo de políticas contra la violencia contra la mujer y aumento en su participación política. Entre ellas la licencia de maternidad a edilesas y diputadas, la ley Ni una más del derecho a la enseñanza sobre la protección legal y constitucional de la mujer. Básicamente, es una ley de prevención de violencia a través de la educación. Protección a la violencia patriarcal, emprendimiento económico, participación política femenina, ayuda a las madres y educación como herramienta de cambio, en eso se resumen sus políticas sobre la mujer; ¿y el problema del cuerpo? Allí encontraremos las contradicciones.

Ilustración 51.

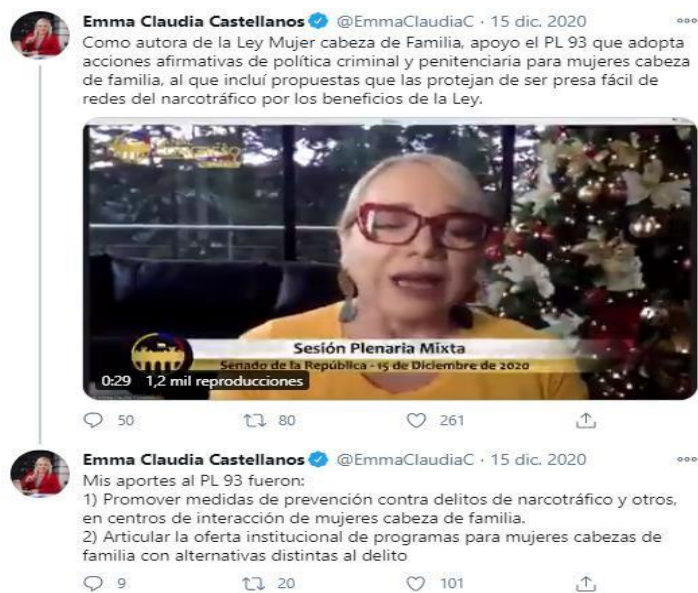
Ley contra la violencia contra la mujer



Fuente: Cuenta de Twitter de Emma Castellanos. (Castellanos, 26 de noviembre de 2020)

Ilustración 52.

Ley Mujer cabeza de Familia



Fuente: Cuenta de Twitter de Emma Castellanos. (Castellanos, 15 diciembre de 2020)

Ilustración 53.

Licencia de maternidad a edilesas y diputadas



Fuente: Cuenta de Twitter de Emma Castellanos. (Castellanos, 15 de diciembre de 2020)

4.3 Las mujeres neopentecostales: entre el empoderamiento y la sumisión

Ya hemos mostrado históricamente, en el segundo capítulo de esta tesis, que hay un cambio en la figura de la mujer dentro de la religión con la llegada del neopentecostalismo. Este argumento ya ha sido discutido antes, pero se queda en la capa superficial del asunto: en tanto que la mujer tiene participación como líder en estas iglesias, se presenta como una religión empoderadora o, al menos, no con patrones “tan patriarcales” como en el catolicismo. No obstante, lo que afirmamos aquí es que, a pesar de su liderazgo religioso y político dentro del neopentecostalismo, se termina con el diseño de una nueva figura femenina neoliberal: esa mujer doblemente explotada, la madre y la empresaria de sí misma, la esposa y la emprendedora, la cuidadora y la profesional. Y sí, históricamente la mujer ha arrastrado consigo esa doble explotación, lo nuevo radica en que ahora es un ideal cristiano. Lo que se presenta como revolucionario en los neopentecostales, es que la salvación de la mujer sigue estando en el vivir para y por el otro, pero, al mismo tiempo, en su crecimiento personal y profesional. Una cosa agarrada de la otra. Una como condición de la otra. Pero una sobre la otra.

Ya la figura ideal no es la virgen, no es Sara como la esposa perfecta, no es María Magdalena como redentora, tampoco es solo la mujer que sale a ocupar el mercado del Welfare, ahora es la senadora, la empresaria, la emprendedora, la que tiene las herramientas políticas y económicas para defenderse de la violencia intrafamiliar, es la que lleva las finanzas en las iglesias, es la pastora, la líder de célula. Pero también es la que debe tener como patrones a Dios y a su marido, es en quién recae la crianza de los hijos, es quien al no atender al esposo o al no cuidar su físico, empuja a los hombres a la homosexualidad. No solo debe ser la profesional que estudia, trabaja y va al gimnasio, es también la que logra esto teniendo a la familia como su prioridad. Nunca antes la idea de la mujer *multitask* había adentrado tanto la vida cotidiana. Es que apareció la Sara neoliberal.

A lo largo de este apartado, queremos expresar dos aspectos. En primer lugar, que lo que llamamos la Sara neoliberal es una figura ideal pero terrenal de la mujer. Es decir, ya no es una imagen del deber ser femenino imposible de lograr. Ya no es necesaria la figura de María Magdalena como ese intermedio entre el ideal y lo real. Ahora la mujer cristiana que

obtendrá la salvación sigue teniendo la base de Sara como esposa y complemento, pero se le añade la perfección en la vida económica y pública.

En segundo lugar, que la política cristianizada es una herramienta fundamental para la reproducción del imaginario del sujeto femenino neoliberal. Es fácil, al analizar las políticas que se generan desde la interacción conservadora-neopentecostal ver que están encaminadas a dos aspectos fundamentalmente. Por un lado, a la protección de la familia burguesa heteropatriarcal, liderando campañas en contra de toda libertad del cuerpo femenino, pero siempre con un cuidado al empoderamiento de la mujer en lo económico: se defiende a las mujeres cabeza de hogar y víctimas de la violencia intrafamiliar, aunque juzgando el aborto y la libertad sexual. Por otro lado, a la regulación y facilitamiento del emprendimiento. Visto este como hijo del neoliberalismo, legitimador y propulsor de la autoexplotación y resultado de la pauperización del proletariado de la época. Comenzamos a evidenciar esto al hablar de las políticas aprobadas por las concejales y senadoras neopentecostales. A continuación, profundizaremos en el tema.

4.3.1 Los partidos/políticos de y por las mujeres en Colombia son neopentecostales

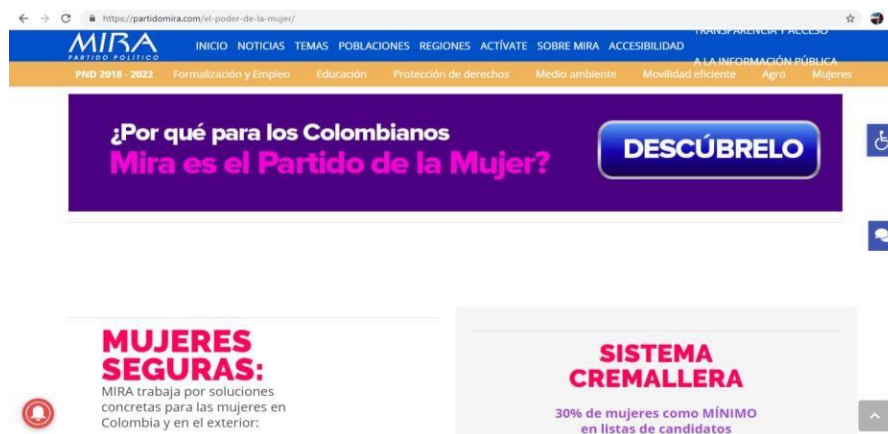
Como mencionamos en el apartado anterior, una de las características básicas e ineludibles en el nuevo sujeto femenino cristiano, es el emprendimiento. En ello nos queremos centrar en las siguientes líneas; mostrando que, los partidos políticos, las representantes políticas cristianas; y las propuestas de leyes que se generan desde ellos están encaminadas, entre otras cosas, a facilitar el camino y promover el emprendimiento femenino. No es nuestra intención entonces, centrarnos en los demás aspectos que engloba el nuevo sujeto cristiano en tanto que es solo el mantenimiento de un ideal de la femineidad. Es decir, no se quiere profundizar sobre la madre abnegada, la esposa idónea o la cuidadora, ya discutimos esto en capítulos pasados mostrando que es una constante histórica. A continuación, nos centraremos en la novedad, en lo que hace que esta madre y esposa idónea sea adentre también a los ideales neoliberales.

Regresemos, en primer lugar, al partido de la Mujer en Colombia: MIRA. En su página de internet se encuentra un encabezado: ¿Por qué para los colombianos Mira es el Partido de la Mujer? Brindan dos razones en un primer momento: el partido “trabaja por

soluciones concretas para las mujeres en Colombia y en el exterior” y tienen, al menos, 30% de mujeres en las listas de candidatos (Ver Ilustración 54).

Ilustración 54.

El partido de la mujer



Fuente: Página de internet del partido político MIRA

En este mismo sentido, enseñan cinco aspectos que debe tener en cuenta una mujer emprendedora y tres que debe tener toda mujer empoderada (Ilustración 55 y 56). Con respecto a lo primero resaltan: 1. Ser específica en el trazo de objetivos y metas; 2. Tener una excelente actitud con las personas para generar confianza; 3. Tener disposición a cambiar; 4. Ver el fracaso como oportunidad de cambio, teniendo en cuenta que el emprendimiento siempre es cuestión de tiempo; 5. Innovación como clave para el éxito del emprendimiento.

La mujer empoderada debe comenzar la reafirmación de su liderazgo con la independencia financiera. El segundo paso es explorar las capacidades para emprender en lo que realmente apasione. Todo lo anterior es condicionante y condicionado por la autoestima. El creer en sí misma es lo que permite enfrentar los nuevos desafíos. Como podemos observar, las dos imágenes terminan con una leyenda “MIRA creen en las capacidades de la mujer. Haremos que el Fondo Emprender priorice sus proyectos y ellas cuenten con recursos para crear empresa”.

Ilustración 55.

5 Tips para ser una mujer emprendedora por el partido MIRA



Fuente: Página de internet del partido político MIRA

Ilustración 56.

3 Tips para ser una mujer empoderada por el partido MIRA



Fuente: Página de internet del partido político MIRA

Es menester aquí recordar dos ideas que ya fueron planteadas con anterioridad. Por un lado, aclarar que las leyes y campañas para el fomento del emprendimiento del partido MIRA no están dirigidas a la población femenina únicamente. Antes bien, el emprendimiento es una de los aspectos exitosos del partido como tal. Ya antes explicamos el proyecto de ley del Fondo emprender y ahora, en tiempos del COVID-19, plantean una propuesta para que los trabajadores de plataformas digitales tengan seguridad social a través de su Senador Carlos Guevara y la Representante Irma Luz Herrera.

En general, y como hemos expuesto a lo largo de esta tesis, el fomento político del emprendimiento es una constante en los neopentecostales. Emma Castellanos es una de las principales figuras políticas evangélicas promotoras de este tipo de leyes y proyectos. Como se puede observar en su cuenta de Twitter, sus posts revelan la importancia que la senadora le da a la creación de pequeñas y medianas empresas en el país, donde las leyes de emprendimiento y fomentos a pequeños empresarios brindan bases y herramientas para el crecimiento, el desarrollo económico y soluciones para la inequidad social y de género (Ilustración 57 y 58).

Volvemos al punto central: el emprendimiento femenino es una forma de combatir el patriarcado, pero combatirlo desde el conservadurismo político y social (Ver ilustración 59). La ilustración 60 muestra a Ángela Sánchez, representante a la cámara por el Partido Cambio Radical y pastora de MIC. En el discurso de la política evangélica, coordinadora en las localidades de la MCI y quien había sido candidata a la Junta Administradora Local de Engativá en 2011, por el Partido de la Unidad Nacional, defiende la idea de que el FOME (Fondo de Mitigación de Emergencias) debe utilizar recursos para el emprendimiento femenino como antídoto a la inequidad de género. La representante a la cámara, la senadora Castellanos y su partido Cambio Radical, aparecen como los protectores de las mujeres emprendedoras que han sido víctimas de la pandemia COVID-19 (Ilustración 61).

Ilustración 57.*#LeyDeEmprendimiento*

Fuente: Cuenta de Twitter de Emma Castellanos. (Castellanos, 11 de diciembre de 2020)

Ilustración 58.*CONPES y Emprendimiento*

Fuente: Cuenta de Twitter de Emma Castellanos. (Castellanos, 1 de diciembre de 2020)

Ilustración 59.

Madres cabezas de hogar y emprendimiento



Fuente: Cuenta de Twitter de Emma Castellanos. (Castellanos, 26 de noviembre de 2020)

Ilustración 60.

¿Cuál es la importancia del emprendimiento femenino?



Fuente: Cuenta de Twitter de Emma Castellanos. (Castellanos, 24 de noviembre de 2020)

Ilustración 61.

Mujeres emprendedoras y COVID-19



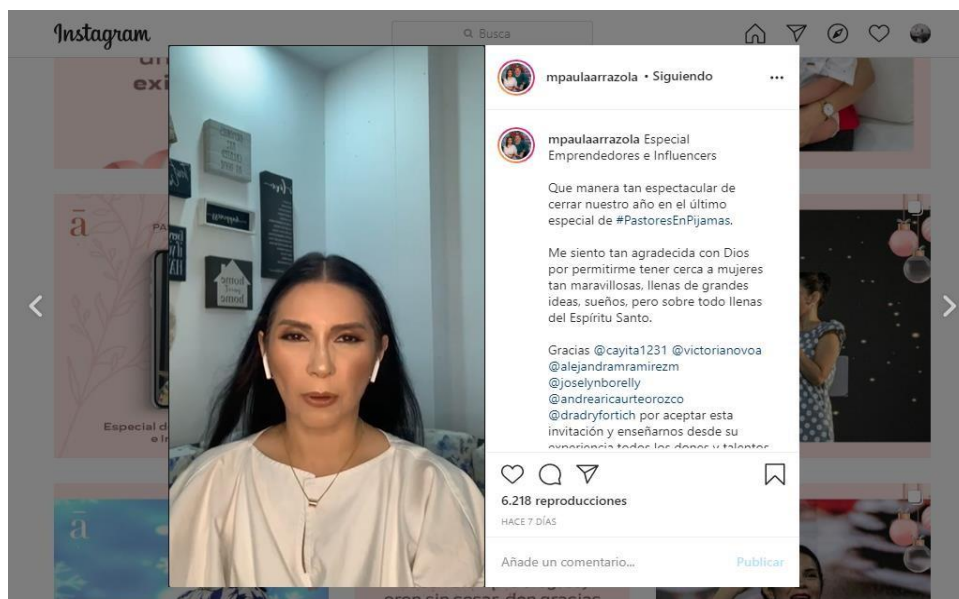
Fuente: Cuenta de Twitter de Emma Castellanos, (Castellanos, 11 de noviembre de 2020)

Por otro lado, es necesario recordar que hablamos de los partidos políticos de las iglesias donde se resalta constantemente que el aborto les produce cáncer y muerte a las mujeres; son las iglesias donde se utilizan discursos sobre la cura del lesbianismo y las profecías como propagandas políticas, donde al finalizar los cultos que muestran en una pantalla los sermones de la pastora líder desde Miami, se presentan a los candidatos políticos locales. Las iglesias cuyos líderes han sido constantemente investigados, aunque no judicializados por diversos crímenes. Lo anterior se debe recordar para comprender la relación entre política, conservadurismo moral, proselitismo político cristiano y la apropiación de la lucha de las mujeres para el mantenimiento del orden establecido.

La Iglesia de Dios Ministerial de Jesucristo Internacional no es la única con un enfoque claro en el empoderamiento y emprendimiento de las mujeres. La iglesia Ríos de Vida, específicamente su pastora principal, antes de acabar el año 2020 dedicó un programa (live de Instagram) a entrevistar mujeres emprendedoras e influencers (Ver Ilustración 62).

Ilustración 62.

“Especial Emprendedores e Influencers” #PastoresEnPijamas



Fuente: Página de Instagram de Maria Paula Arrázola. (Arrázola, 28 de diciembre de 2020)

La iniciativa del programa, cuenta la pastora, fue crear un espacio donde no se hablara de COVID. Expresa su aburrimiento sobre el tema y dice que este programa es para:

conocer mujeres de Dios, a empresarias, a emprendedoras, que podamos conocerla un poquito más, y ese fue el propósito de este Pastores en Pijamas, tener un espacio muy relajado donde pudiéramos conocer un poco más de mujeres que han emprendido, han hecho cosas grandiosas para otras personas. (Arrázola, 2020)

A pesar de ser un espacio de mujeres para conocer e inspirar a otras mujeres, el programa devocionario y con un “invitado sorpresa” el pastor Arrázola. Claudia Fuentes de García, cuñada de la pastora, es la primera invitada “Quién eres tú, ¿mamá de cuántos?” Pregunta la pastora. La invitada responde:

Claudia Fuentes... de García... porque [no se puede cortar al hermano, dice la pastora] nada, llevo 22 años felizmente casada, tengo dos hijos [...] Soy especialista en Gerencia de Mercadeo [...] trabajé en diferentes sectores financieros, de telecomunicaciones, industriales, siempre gerencé áreas de mercadeo, y bueno, hace dos años soy independiente, soy una persona que ama a Dios con toda mi alma, o sea, es el motor principal de toda mi vida [...] y mi familia gira alrededor de Dios.

“¿Por qué arriesgarse a hacer un emprendimiento?” es la siguiente pregunta. De su respuesta la entrevistadora rescata que lo interesante del negocio de su invitada es que en su

emprendimiento de Joyería, se relacionan las joyas y sus diseños con la palabra de Dios. Emprendimiento y devoción unidos en una empresa exitosa. Empresa que es dirigida, y esto se deja claro en la forma en cómo se presenta la entrevistada, por una esposa dentro de un matrimonio feliz, madre abnegada de dos hijos, cuya familia completa hace parte de la iglesia y sus directrices, con estudios de posgrado y una larga trayectoria en su campo laboral.

Una de las participantes fue Joselyn Borelly, 22 años de edad y 13 años en la iglesia. Junto con cuatro compañeras de la universidad y del ministerio, crearon *Orange*. Una empresa de marketing digital. Llevan las redes de la pastora y de *Jesus Place*, la empresa de la iglesia. Otra de las entrevistadas fue Victoria Novoa, 25 años, psicóloga y life coach. Dueña de *Celestial*, una empresa online que oferta papelería creativa y velas conscientes. Sus productos ofrecen una experiencia de orden y estilos de vidas tranquilos, devotos y organizados.

La Dra. Adriana Fortich, también fue entrevistada. Cabe resaltar que la médica fue la especialista que atendió a la hermana del pastor a lo largo de su enfermedad y que, posteriormente, declara que su curación se debió a milagros del Espíritu Santo. Esto se encuentra ampliado en el capítulo anterior. Cuenta sobre su proyecto de creación de una marca “Adriana Fortich” de alimentación saludable. Describe que serán, stands por toda la ciudad con productos saludables y una página de internet que incluye podcast y contacto directo para consejos sobre nutrición.

Alejandra Ramírez fue una de las invitadas. Con más de 12 años en la iglesia, esta comunicadora social y periodista, certificada como coach internacional y de 24 años de edad, relata que hace entre 3 y 4 años, después de un ayuno de la iglesia, creó su empresa. Menciona muy seguido que todo estuvo inspirado en las enseñanzas de los pastores y la palabra de Dios. *AR Coach* es su emprendimiento, ofrece Coach empresarial, hábitos saludables y planeación del tiempo y *AR note* es una línea de devocionario y agendas. Adelanta que está en proceso su tercera línea: *AR style*.

“Y eso te dará de comer” le decía el Señor como profecía. El espíritu santo le dijo que ella iba a vivir de la enseñanza. De la enseñanza que le estaban dando en casa y en la iglesia. Por eso comenzó a cambiar de hábitos. La base de la empresa entonces, ha sido todo lo aprendido en casa y en la iglesia. La iglesia le ha dado formas de vida donde su espíritu, alma

y cuerpo siempre se encuentran en equilibrio. El coach, es decir, el producto que ofrece su empresa es, básicamente, enseñar a las personas la “importancia del ser integral” y cuáles hábitos se deben adquirir para serlo. Lo integral lo define como este equilibrio espíritu, alma y cuerpo. Dice la pastora que lo que Alejandra vende en su empresa es un “ser integral” y que sin ello no se puede desarrollar la persona. De allí radica lo ¿novedoso? de su producto.

Estas tres invitadas muestran lo que veníamos exponiendo en esta tesis. Por un lado, que la iglesia tiene expertos en marketing digital en tanto que la tecnología hace parte de sus estrategias de venta. Estrategias tanto para captar adeptos, como para proselitismo político. En último término, muestra que la tecnología es uno de los aspectos en los que los neopentecostales se integran a lo mundano y a lo contemporáneo.

Por otro lado, que uno de los productos más exitosos, y que además resulta ser una forma brillante de integrarse al mercado neoliberal, es el coach empresarial y espiritual. Tanto la iglesia como sus adeptas emprendedoras, ven en el vender servicios de guías personales, hábitos y pensamientos positivos, una forma de ofrecer justo lo que necesita el hombre empresario de sí mismo. Aquel dispuesto a invertir en lo único que posee: su cuerpo-mente máquina. Aquel que cree que el sistema te da lo que necesitas para triunfar y que lo único que le falta a tu cuerpo-mente máquina son hábitos de alimentación saludables, manejo del tiempo para ser más productivos, agendas y devocionarios con mensajes positivos y actitud integral. Tantos aspectos que, en último término, hacen parte de la idea de progreso eterno, de entrenamiento continuo, de la mejora infinita, y que serán más fácil de alcanzar si se dejan en manos de un experto. Allí entran los neopentecostales y sus emprendedores.

4.3.2 El feminismo y el aborto: los demonios y sus blasfemias

Ahora queremos analizar el emprendimiento de una de las invitadas con detenimiento. Andrea Ricaurte de 27 años, relata que estudió Ciencias políticas y lleva 10 años en la iglesia. Cuenta sobre su emprendimiento. ACROpina es un “comentario cultural” que incluye un podcast. Es un blog de opinión para personas de 17 a 27 años que están en etapas de juventud en la vida cristiana, que “comienzan a votar, a trabajar y elegir qué quieren hacer [...] y a crear familia, comenta.

Sobre lo que la llevó a crear este espacio, dice “en mi universidad comenzaron a meter algunos cursitos extraños, como por ejemplo de evolución y yo estudiando ciencia política”. Su pretensión fue “quitar eso en la experiencia de todas las personas que se enfrentan a profesores que quizás tienen cualquier cantidad de ideología”. Maneja temas como el aborto, la eutanasia, “hemos hablado del capitalismo”, dice. Para ello usa la capacitación en “cosmovisión bíblica” que ha dado el pastor, afirma. Por eso los temas sociales y culturales están basados en la palabra. “las personas que tengan su primera votación puedan entrar ahí y saber”; por ejemplo, se dan unos tips para identificar “esos discursos extraños que solo hacen oposición”. Nuevamente regresan a salvarnos de la izquierda.

Ella representa entonces, el uso de la espiritualidad neopentecostal para la generación de marcos teóricos de comprensión y explicación los fenómenos sociales y culturales. Es la representación de la intelectualidad neopentecostal. Dice la pastora: “Yo siento que estoy al frente de la sabiduría, que estoy hablando con una mujer sabia [...] que está usando ese conocimiento para bendecir a otro [...] nuestros jóvenes están siendo adoctrinados”. Es aquella mujer realizada en la academia cuya labor es sacar a los jóvenes de los adoctrinamientos de la educación secular y la política progresista. En este sentido, en líneas atrás se afirmaba que la iglesia debe acaparar todos los espacios de la vida, no es solo un servicio espiritual, la educación y, sobre todo, la educación en temas contemporáneos, deben estar cubiertos por los pastores y sus adeptos cercanos.

De los diversos escritos de opinión que se encuentran en su blog ACROpina, resaltan los que tienen que ver sobre el aborto, la eutanasia y el feminismo. Sobre esto último se expresan varias ideas despectivas en el blog titulado #FEMINISMOVSIGUALDAD. En primer lugar: el feminismo es una secta o una pandilla donde se muestra alienación y fidelidad igual que en una religión. No obstante, este no cuenta con un sustento histórico.

Querida mujer, lo primero que estás en la capacidad de deducir sobre el empoderamiento femenino es: no debe verse como la opresión machista que caracterizó a gran parte de nuestra historia [...] Si tengo que demostrar fielmente mi alineación con las filas feministas entonces... ¿Cuál sería la diferencia en unirme a una pandilla o a una nueva religión? [...] Si el machismo fuera algo con lo que se nace definitivamente no existirían tantas fábulas, cuentos, mitos, historias centrados en personajes femeninos desde antes de que se empezara a escribir (Acropina, 13 de octubre de 2020, párrafo 2, 3 y 6).

En segundo lugar, la opresión masculina no debe entenderse como el resultado de unas relaciones sociales determinadas, sino como obra del demonio. En tanto que la opresión tiene una base inmaterial y ahistórica, también es algo que debe ser solucionado a través de la guerra espiritual.

Llegó el siglo 20 y las mujeres al rededor del mundo fueron investidas con valentía, que yo creo que venía del Cielo para quitar esa opresión diabólica [...] Claro que hay mucho más por hacer y no es feminismo, no es odiar a los hombres, tampoco es imitar a los hombres y sus supuestas libertades. La igualdad de derechos no tiene nada que ver con los hombres, tiene todo que ver con que a los ojos de Dios somos iguales en valor y amor. En que aunque seamos seres diferentes no significa que tengamos que vivir con calidades de vida diferentes, o con derechos diferentes. Eso no es lo que la Biblia dice y nadie debe atreverse a usar el nombre de Dios en vano para seguir oprimiendo a la mujer. (Acropina, 13 de octubre de 2020, párrafo 13, 26,27).

En tercer lugar, el feminismo es definido como “odio a los hombres”. Odio que no se expresa en luchas realmente válidas y vigentes.

No te parece impresionante cómo muchas de estas feministas nunca mencionan estas cosas de las que hablamos que tantas mujeres sufren a diario. ¿Dónde están esas valientes feministas para defender a sus hermanas? En serio busca a tu axila peluda, gritona, sexo libre favorita a ver cuando fue la última vez que habló en contra de aquellos sufrimientos vigentes y legales.” (Se mantiene la ortografía del texto original. Acropina, 13 de octubre de 2020, párrafo 28).

Sobre el aborto, la adepta tiene la opinión generalizada en los neopentecostales:

Una de las formas más atroces de cometer este pecado en la actualidad es el aborto. Terminar la vida de alguien inocente es literalmente la definición de asesinato. Otra manera de cometerlo es la eutanasia [...] El mandamiento establece claramente que no se debe asesinar, no pone una excepción a la regla, no dice que si el sujeto está inconsciente mientras sucede, o tiene una diferencia en su código genético, o está de acuerdo con que se haga, entonces está bien [...] Oremos juntos por más oportunidades y opciones en nuestros países para los que tengan la tentación de abortar o cometer eutanasia.” (Acropina, 28 de diciembre de 2020, #NOLOSASESINES, párrafo 6, 7 y 9).

A pesar de que no hay ninguna novedad en sus planteamientos porque es de esperarse que desde el cristianismo se juzgue y condene el aborto, lo que queremos resaltar aquí es la ambivalencia del sujeto femenino cristiano neoliberal. En un programa donde se resalta la independencia financiera femenina, sus emprendimientos empresariales y sus capacidades intelectuales, también se deja claro que el feminismo no es la forma de lograr esto y que los derechos que otorgan poder en los cuerpos de las mujeres son deplorables.

El feminismo es un demonio y el aborto su blasfemia favorita. Pero como hemos repetido, la guerra espiritual con esos demonios se libra para salvar a la sociedad de su degradación y se libran desde la arena política (Ilustración 64). Sara Castellanos afirma ser voz política que lucha contra ese demonio que quiere robarse la voz de todas las mujeres. Hablaría, entonces, por las que ese demonio no ha arrastrado al pecado del *privilegio* de abortar (Ilustración 63). Maria Paula Arrázola es la pastora que promueve con sus cursos y programas el emprendimiento femenino, es quien entrevista a las empresarias de la ciudad, pero también es la voz de los niños, el apoyo colombiano de la iniciativa conservadora estadounidense de #ConMisHijosNoTeMetas (Ilustración 65).

Ilustración 63.

“Somos el grito de las que NO están”



Fuente: Sara Castellanos, Retwit de Emma Castellanos. (Castellanos, 28 de septiembre de 2020)

Ilustración 64.

El aborto es delito



Fuente: Cuenta de Twitter de Emma Castellanos. (Castellanos, 30 de noviembre de 2020)

Ilustración 65.

#ConMisNiñosNoTeMetas



Fuente: Cuenta de Instagram de Maria Paula Arrázola. (Arrázola, 4 de marzo de 2017)

En el apartado anterior mostrábamos cómo las protestas sociales son un cáncer social cuando no son organizados o no tienen que ver con los objetivos espirituales de los neopentecostales. Aquí lo mostramos con relación al aborto. Las protestas dejan de ser herramienta del demonio del comunismo cuando lo que defienden es la salvación; ¿o cuando lo que buscan es el mantenimiento del sometimiento del cuerpo femenino al sistema?, es lo mismo (Ver

Ilustración 66). La protesta social es válida cuando se trata de frenar al genocidio más grande de la historia, dice el pastor Arrázola (Ver Ilustración 67).

Ilustración 66.

Protesta No Al Aborto



Fuente: Cuenta de Instagram de Maria Paula Arrázola. (Arrázola, 2017)

Ilustración 67.

#DetengamosElAborto



Fuente: Cuenta de Instagram de Miguel Arrázola. (Arrázola, 30 de abril de 2018)

4.3.3 ¿Y la Sara neoliberal?

Hasta aquí mostramos dos tendencias de las mujeres neopentecostales: sus políticas están centradas en el fomento al emprendimiento femenino y a la defensa de las mujeres de la violencia patriarcal; no obstante, la sumisión del cuerpo, la moralidad de la sexualidad y el desprestigio del feminismo como camino de libertad, están presentes y son base. Terminemos

este apartado con una pregunta específica. Un cuestionamiento que dará una idea integral y puntualiza de este nuevo sujeto femenino cristiano neoliberal; una concreción del ideal, por decirlo en otras palabras. ¿Quién, concretamente, puede ser una figura terrenal del ideal cristiano femenino contemporáneo?

Para la pastora de Ríos de Vida es Melania Trump. Es una mujer con presencia política, emprendedora (hasta el momento de la posesión como primera dama de los Estados Unidos era la propietaria de Melania Timepieces and Jewelry, marca millonaria dedicada a la joyería y otra marca de productos de belleza), esposa del líder del país hegemónico, hermosa y elegante, como se expresa en el post al respecto. Además de su éxito personal y su belleza innegable, es una persona con valores cristianos. Los dos lados de su vida, estos aspectos que son inseparables para el nuevo sujeto femenino cristiano neoliberal, es lo que resalta Maria Paula Arrázola en su post (Ver Ilustración 68). Asevera la pastora que Trump no ha estado en las portadas de las revistas del mundo porque, a pesar de éxito y posición, tiene una firme posición en cuanto al aborto, apoya a la fuerza policial, expresa abiertamente su desagrado por el uso de drogas y su amor por Israel. Es decir, por defender la religión y el *statu quo*.

Ilustración 68.

Post de Maria Paula Arrázola sobre Melani Trump



Fuente: Página de Instagram de Maria Paula Arrázola. (Arrázola, 20 de octubre de 2020)

Ilustración 69.

Sumisión y empoderamiento



Fuente: Página de Instagram de Maria Paula Arrázola. (Arrázola, 7 de febrero de 2018)

Para cerrar, necesitamos analizar esta frase: “Sin sumisión no se puede ejercer autoridad” y prosigue el post “tomarse a la ligera el tema de la sumisión y escoger ser rebeldes es muy delicado” (Ilustración 69). Por eso, el equilibrio entre la sumisión y el empoderamiento es la clave para neopentecostalismo y también de los políticos de derecha expertos en discursos regresivos progresivos. Entre la sumisión y el empoderamiento económico está lo integro de lo femenino, pero ¿sumisa con respecto a quién y con autoridad en qué?

Hasta aquí se ha expuesto empíricamente la manera en que se despliega el proyecto de construcción del nuevo sujeto femenino cristiano neoliberal. Esta nueva subjetividad está definida desde “lo integro”. En este sentido, ya no se habla de valores espirituales o simplemente de labores evangelizadoras, tampoco recae el poder de las mujeres en el simple hecho de acceder a los puestos pastorales o la entrada al mercado laboral. Estamos hablando aquí de una nueva subjetividad femenina que integra lo espiritual en tanto que devota, lo mental en tanto que capacitada para ejercer profesiones o actividades lucrativas y lo corporal en tanto que sumisa. Sobre esto nos vamos a referir como la dualidad del sujeto empoderado neopentecostal. Esta subjetividad vive en una constante contradicción de ser emprendedora en lo económico, empoderada en lo político y sometida en lo corporal. La emprendedora que, aunque sea quien desempeñe el papel de proveedora, debe mantener su posición de ayuda idónea como esposa, de madre abnegada y, especialmente, de no control sobre su cuerpo.

Es una mujer que cree en el progreso infinito, que sigue educándose y emprendiendo, es una mujer capaz de defenderse o juzgar el maltrato físico, que ya no se avergüenza de ser madre cabeza de hogar en tanto pueda abastecer a su familia como muestra de las bendiciones del espíritu santo. Pero, además, es el sujeto con aberración al feminismo como movimiento político radical o como forma de vida, es una mujer cuya posesión de su cuerpo sigue entregada al patriarcado, es la persona que tiende a los hábitos de la autoexplotación que resalta Byung-Chul Hans (2014): la vida fit (Ver Ilustración 70), el coaching empresarial y espiritual, y la admiración por mujeres en puestos de poder en tanto que el poder sea ejercido en el *statu quo*.

Ilustración 70.

El cuerpo como templo de cuidado



Fuente: Páginas de Instagram de Maria Paula Arrázola y de la Iglesia Ríos de Vida. (Arrázola, 8 de junio de 2017; Ríos de vida, 1 de agosto de 2019)

4.5 Notas finales

El diezmo es una inversión para el adepto, también tiene la conciencia de que es un financiamiento o aporte para la iglesia, pero no solo para la iglesia como estructura, es financiamiento para los generales de la lucha espiritual. Dicha lucha espiritual como también se libra en el campo político, se convierte en un enfrentamiento en contra del demonio personificado en la izquierda, en el comunismo y el socialismo. Ese demonio progresista se presenta como un atentado a la democracia y a la libertad; su fin es la destrucción de la

civilización por medio de la inmoralidad y la generalización de la pobreza. Y la pobreza es un pecado cuando el sujeto desde su actuar no la combate, la pobreza es pecado cuando es resultado de no diezmar, de no tener pensamiento emprendedor, cuando se vota por la izquierda.

Por el eso el individuo neopentecostal debe ser un empresario de sí mismo y no depender del Estado. Deben ser mujeres empoderadas en lo económico y hombres emprendedores; políticamente activos, pero sin esperar ningún proyecto social gubernamental. Activos políticamente porque es su deber acabar con la corrupción, derrotar al progresismo, empoderar económicamente a las mujeres, financiar a las pequeñas y medianas empresas, crear leyes de apoyo/financiamiento a discapacitados y migrantes, pero nunca esperar que el gobierno te entregue algo; tú deber es votar por quien mantenga el mercado neoliberal funcionando de forma óptima.

Entonces, ¿en qué se convierte el Estado? Se reduce a al administrador de una moral general. Una moral neoliberal conservadora. Una moral con fe ciega en el mercado –nada nuevo- pero con una ética religiosa que sea contradictoria pero funcional al mercado. Para que el Estado se reduzca al administrador de una moral general y un orden natural con aroma neopentecostal, debe tener como base ideológica una nueva o renovada subjetividad. Para la creación de la subjetividad necesita políticas de control de la sexualidad, autonomía económica femenina, promoción del empresario de sí mismo y eliminación del conflicto social, pero no por consenso con lo subalterno, sino con la eliminación de la izquierda o cualquiera oposición. Por ello se tiende a votar o a crear en el imaginario la necesidad de gobiernos autoritarios. Se acusa a los gobiernos de centro de blandos: débiles en sus castigos al vandalismo –protestas sociales-, de manejarse o no poder controlar la corrupción y no tener la capacidad de responder ni a los trabajadores ni a los requerimientos empresariales.

Se espera entonces un Estado de excepción. Políticas bélicas que luchen contra el enemigo. Este tipo de Estado en América Latina no es nuevo, pero nunca antes había sido tan transparente en sus intenciones y tan movilizador en su defensa. Es el estado de excepción que nos defiende del enemigo histórico y fantasmagórico del liberalismo: el comunismo, pero con sus nuevos actores: la feminista, el gay, el pobre, la lesbiana, no binarios, el ambientalista, el negro y el indígena decolonial, el intelectual orgánico.

Lozano (2018), encontró que el 68% de la población cristiana que encuestó en su estudio para Colombia, afirman utilizar frecuentemente el texto de Romanos 13, 1-7 “sométanse todos a las autoridades constituidas, pues no hay autoridad que no provenga de Dios, y las que existen, por Dios han sido constituidas”. De modo que, quien se opone a la autoridad, se rebela contra el orden divino, y los rebeldes se atraerán sobre sí mismos la condenación. El autor interpreta su hallazgo como un uso de los textos bíblicos por parte de los cristianos como forma de consolidación del orden existente. No solo es legitimación, sino además una clara condena a los rebeldes. También por ello, la muestra se identificó con personajes históricos tales como Bolívar y Martin Luther King y menos con personas como Ché Guevara o Gandhi. Encontró además que los encuestados definieron como los fenómenos más perjudiciales para la sociedad,

en orden descendente: la idolatría (87,3%), la corrupción política (85,0%), la desintegración familiar (80,2%) y el narcotráfico (79,7%). Allí también estaban mencionados la guerra, la indiferencia frente a los necesitados, el desempleo, la inequitativa distribución de la tierra, entre otros, que son calificados negativamente, pero en proporciones mucho menores.” (Lozano, 2018, p. 260)

En otras palabras, los problemas del país se definen en un ámbito moralizante e individualista, antes que en una crítica a los problemas estructurales de la pobreza o el sistema mismo, de acuerdo al autor. Así, esboza Lozano que los cristianos en el país son afines a autoridades fuertes, aparticos y condenatorios a la rebeldía, individualistas y moralizadores. Todo lo que llamamos la subjetividad neoliberal neopentecostal.

Concluamos resumiendo esta nueva subjetividad en dos características y la tendencia de estos sujetos. La primera característica de las subjetividades la del hombre emprendedor que no cree en el Estado pero que regresa a la confianza divina para su bienestar. Solo que este bienestar ahora no es después de la muerte, es económico y terrenal. Es un sujeto político pero que desconoce al Estado como relación social, que niega su rol como benefactor, que defiende la protección de clase que históricamente ha hecho el Estado Nación.

La segunda característica del sujeto es el conservadurismo con respecto a la lucha. Es un sujeto político pero pasivo. Político de masa, que entiende democracia como participación

en las urnas para entregar el poder a quien lo defienda de la supuesta crisis civilizacional. Por eso es el individuo que vota por el partido moralizante.

Este sujeto en su versión femenina, además de lo anterior, tiende a la recuperación del espacio público de la vida. No obstante, con ello cuida el *statu quo*. Me atrevería a decir que esta nueva subjetividad femenina es la creación perfecta de este sistema: es el sujeto gatopardista. La mujer lampedusiana¹⁷ que quiere que todo cambie para que nada cambie. Entendieron y quizás mejor que la izquierda que, para que todo siga funcionando como está, es decir, para controlar el caos sistémico, para mantener el sistema, todo debe cambiar. Absorbieron las necesidades de todos, entendieron los cambios urgentes y se venden en un módico paquete conservador que ofrece libertad individual.

Y no nos queda otra salida que preguntarnos por esta libertad. Decía Marx que la única libertad que tenemos en el capitalismo es la de morirnos de hambre. En la libre competencia, en la idea del empresario de sí mismo, del emprendedor, de la mujer empoderada económicamente no hay más que la libertad del individuo para que el capital sea libre. La libertad individual no es otra cosa que la esclavitud en tanto que el capital la acapara para su proliferación.

¿Qué pasa cuando la búsqueda de la libertad es la trampa de la dominación? ¿Qué pasa cuando la libertad religiosa y política se convierte en sumisión? ¿Qué pasa cuando la misma libertad es la lampedusa? La libertad ha quedado reducida a la autosumisión, a la autoexplotación, a una autonomía sujeta al mercado, pero todo con una moral intachable. Esta investigación solo mostró la forma en que se vende esa libertad bajo eslogan de cambio, con entrenamiento emocional y mientras se legitima y esconde el hacer político clientelista de siempre y mientras se tejen redes de dominación. Solo se mostró, nada soluciona.

¹⁷ Usamos la expresión proveniente de la novela de Tomasi di Lampedusa de 1958, *Il Gattopardo*.

CONCLUSIÓN: NOTAS SOBRE LOS ACTORES DE LA AGENDA POLÍTICA-MORAL EN COLOMBIA

Para describir la historia de Colombia es inevitable hacer mención de tres aspectos: 1. Las guerras civiles que no han cesado desde la independencia; 2. La democracia clientelista con la que se instauró el Estado nación y que solo ha tomado diferentes matices de acuerdo al contexto económico, pero que realmente nunca tuvo un cambio en su base y; 3. El resultado de estas dos situaciones: una historia de legitimación de la violencia estatal y para-estatal.

Asevera el historiador colombiano Helwer Figueroa (2009) que el país no tuvo una historia de tradición democrática. Esta idea fue creada y reproducida por las élites políticas y económicas con mayor poder en el país. Dichas oligarquías opuestas a las ideas de la Ilustración, la democracia y la diversidad son quienes, ante un Estado débil y una violencia endémica, no permitieron un programa de nación, un ejercicio político democrático o un respeto por lo diferente.

Afirma Guillermo O'Donnell (2004) que, en países como Colombia, a pesar del ideal democrático, no existe un "*Estado pos-Hobbesiano*" (p. 53), es decir, un Estado con control total de la violencia. Pero lo que sí hubo y hay, es un "área gris donde los crímenes comunes se desdibujan con la violencia política" (p. 53). En otras palabras, un crimen organizado, paramilitares o grupos armados por fuera de la ley, que ejercen violencia política. Así, los gobiernos de turno rompen con la idea del Estado-para-la nación porque individualizan a su población (siendo generadores y reproductores de los valores modernos capitalistas) y al mismo tiempo obstruyen los proyectos colectivos (Cfr. O'Donnell, 2004). Lo hacen por su ineficiencia, pero también lo hacen a través de esta violencia política directa y esta violencia para-política directa.

La democracia en Colombia, así como en gran parte de América Latina, ha funcionado a través de la creación de enemigos. En la guerra de los mil días entre conservadores y liberales, se asesinaban entre vecinos y entre familiares, por la idea de una otredad que debía ser aniquilada. Esta básicamente fue la historia del siglo XIX en el país. Desde la mitad del siglo XX y lo que va del siglo XXI, la historia de Colombia ha estado marcada por un conflicto armado. Y más allá de explicar cómo desde los 60 se ha desarrollado una lucha sin cuartel entre las fuerzas militares y grupos insurgentes, que claro,

ha sido aminorado desde el proceso de paz de 2016, el punto neurálgico es que, además de mantener la idea de la otredad negativa que quiere acabar con una supuesta estabilidad democrática y económica en el país, el conflicto armado funcionó como legitimidad para la ampliación del monopolio legítimo de la violencia del Estado a toda una matriz paraestatal. Las autodefensas y los paramilitares se volvieron una extensión del Estado. El segundo Estado diría Rita Segato (2016), la necropolítica (Cfr. Mbembe, 2011) en su máxima expresión.

Las elites económicas, políticas, religiosas e intelectuales han reproducido una ideología dominante funcional y han construido un consenso tan fuerte, que el país ha pasado de guerra en guerra legitimando la violencia y tomando partidos por un bando. La idea del enemigo ha sido una constante en la historia: el liberal fue el enemigo, el comunismo lo fue y lo es aún, el indígena que pide que se respete su autonomía, luego las feministas, la comunidad LGTBIQ y ahora: los vándalos que salen a protestar y deben ser reprimidos por el Estado o el paraestado.

Si retomamos a Ana Ceceña (2007), entenderemos que el neoliberalismo nunca pudo ser disciplinador por sí solo, por eso necesita la dimensión militar como eje ordenador. El país ha sido un claro ejemplo de ello: la relación militarización-neoliberalismo se hace notoria con el Plan Colombia, pero se evidencia en lo social con el apoyo sin precedentes al discurso bélico de Álvaro Uribe en su primera campaña a la presidencia (2002). La privatización de la salud, de la educación, los castigos a los trabajadores tanto en condiciones laborales como en remuneraciones y la ley 100, han sido legitimadas desde un discurso de lucha contra el terrorismo: la seguridad democrática como la llamó Uribe. Esta idea de seguridad democrática es la base o la condición de posibilidad para la organización política y económica del país en los últimos años.

Desde lo anterior se explica que haya llegado Juan Manuel Santos al poder presidencial (2010) después de ser el ministro de defensa de Uribe. Luego de dos mandatos y de lograr el tratado de paz -a pesar no ser apoyado por la sociedad en un referendo- llega Iván Duque a ser presidente como candidato de Uribe (2018): la representación de la seguridad democrática, la representación de la mano dura.

En los últimos 20 años se ha considerado como enemigo a todo aquel que estuviera en contra del neoliberalismo. Todo aquel que no apoyara las políticas de privatización, de disminución de inversión social y todo aquel que esperara o luchara por un apoyo social del Estado, ha sido visto como enemigo de la seguridad del país. Por ello, la restructuración del Estado a un ente protector del capital, pero disminuido en sus labores sociales y la tendencia al aumento tributario, es algo que viene de años atrás, pero lo que Álvaro Uribe y toda la cadena de poder en el país habían logrado, era una ideología legitimadora.

El proceso de violencia política y de guerras civiles y los treinta años de neoliberalismo estallan en cuatro reformas que el presidente Iván Duque pretendía implementar en Colombia en el primer trimestre del 2021. Dichas reformas se formulan para resanar una crisis que, aunque agravada por la pandemia, es realmente es una crisis orgánica del sistema mundo capitalista que, como en todos los ciclos de depresión, se pretende curar con el recrudescimiento de las políticas.

Específicamente, se implementaría, por un lado, una reforma tributaria, cuyos 163 artículos formaban un proyecto de empobrecimiento vil a los ciudadanos: impuesto de renta a las personas naturales con ingresos desde 673 dólares al mes (aproximadamente). Además, la imposición del I.V.A. a la canasta familiar. Esto sería un aumento del 19% a alimentos como los frijoles o los huevos, mientras también se imponía un impuesto a los insumos agrícolas y a los servicios funerarios en medio de una pandemia que lleva más de 78,000 muertos en el país.

Esta reforma no solo iba a afectar a la población más empobrecida sino a la clase media directamente. Era un aumento en los precios de los servicios públicos, del internet, de computadoras y celulares en medio del home office, del uso de las tarjetas de crédito y débito, una sobretasa a la gasolina (impactando en los costos de transporte y de la mayoría de bienes), retención en la fuente a las pensiones de jubilación, de invalidez o las pensiones de riesgos profesionales. La primera versión de esta reforma fue retirada por el gobierno el 2 de mayo del presente año gracias a las movilizaciones sociales. Junto con la retirada de la reforma, se pasa la renuncia del Ministro de Hacienda y Crédito Público, Alberto Carrasquilla, quien, dicho sea de paso, dos días después se postula como candidato a la presidencia del Banco de Desarrollo de América Latina.

Por otro lado, estaba la reforma a la salud: un atropello a las necesidades de los pacientes y una afectación a la salud pública en general. Esta reforma era una continuación a la privatización de la salud en el país, al abandono del Estado de sus deberes sociales y la entrega de un derecho humano fundamental al lucro de los grandes empresarios del país. Por último, se proponían reformas de pensión y laboral: el aumento nuevamente, de la edad para pensionarse, el incremento de las cotizaciones, eliminar el régimen de jubilación público, el salario mínimo que es de menos de 250 dólares, ahora sería diferencial por regiones, y eso significaría que las regiones que históricamente han sido segregadas en el país, como el Choco y el Amazonas, se verían impactadas en gran magnitud en su calidad de vida. Por último, el pago a los trabajadores podría ser por hora.

El 27 de abril de 2021 salieron los campesinos colombianos a protesta. Pedían el cese de las aspersiones con glifosato en Antioquia. Al día siguiente, salió el resto de la población a las calles. Aquellos que luchan por los más de 900 líderes y lideresas sociales asesinados en los últimos años; los jóvenes de universidades públicas y privadas, pero también a aquellos que no han podido acceder al derecho básico de la educación por la neoliberalización extrema; las feministas que piden el cese de la discriminación de género y el derecho de propiedad de nuestro cuerpo; la comunidad LGTBIQ, las madres, padres y cuidadores de personas enfermas que veían la reforma a la salud como una política de muerte; y todos aquellos sectores que han sido sobreexplotados y pauperizados para mantener la concentración de capital en el país en menos de diez conglomeraciones económicas.

La respuesta del presidente Iván Duque a las protestas que, hasta el día en que se escriben estas líneas no han cesado, fue la violencia. Violencia política y para-política que ha estado presente, como mencionábamos con anterioridad, desde los periodos presidenciales de Álvaro Uribe Vélez. Desde el 28 de abril hasta el 26 de junio de 2021, durante las jornadas de protestas en el país, de acuerdo con la ONG Temblores e Indepaz, se tiene registraron 44 homicidios. De estos, el 45% fueron cometidos por la policía, el 25% por el ESMAD, el 15% están por definir, el 9% por la policía junto al SMAD y el 4% por otros autores como el Cuerpo Técnico de Investigación de la Fiscalía General de la Nación. Sin dejar de mencionar que entre las víctimas también se encuentran personal de la fuerza pública. Además, se registran 28 víctimas de violencia sexual por parte de la fuerza pública. Usando, como es una

constante en el sistema patriarcal capitalista, el cuerpo femenino como un territorio de guerra. Se presentaron 4,687 casos de violencia policial, 1,617 víctimas de violencia física por parte de la Policía y 2,005 detenciones arbitrarias en contra de los manifestantes.

Hay que resaltar el hecho presentado el día 8 de mayo: la minga indígena fue atacada por hombres civiles armados acompañados por la policía nacional (Cfr. Torrado, 2021). De allí resultaron heridas diez personas, incluyendo una de sus líderes quien recibió disparos en el abdomen. El hecho deja en evidencia, no solo la represión estatal y el terrorismo de Estado por haberse perpetuado delante de policías y con su total apoyo, sino que muestra la raíz para-estatal dentro del gobierno. Por esta razón, se comienza este texto describiendo de la historia de Colombia como un entrelazamiento del uso legítimo de la violencia estatal y una violencia para-estatal que se vuelve fundamental para el mantenimiento del orden represivo.

Como se expresó antes, las acciones del Estado han estado legitimadas bajo un marco de la otredad negativa. Los discursos del presidente y de su gabinete reproducen la idea del vándalo. Los vándalos son “quienes ingresan a las manifestaciones con el objetivo de tomar provecho”. Aquí está la justificación de incluir este proceso de lucha en una tesis sobre religión. Lo que une las líneas anteriores con todo lo desarrollado en esta investigación es la aparición de un nuevo enemigo, de una nueva otredad a ser atacada por todos los frentes: los vándalos y el papel que ha jugado la iglesia neopentecostal en la defensa del país.

Comencemos con la otra cara de la estrategia de contención del Estado. No solo ha sido la violencia, también, como desde su raíz lo requiere, la respuesta ha sido ideológica. Los frentes ideológicos que sobresalen son la iglesia y los medios de comunicación. Desde el inicio de las protestas, en la televisión abierta en el país, invaden las noticias sobre saqueos, instituciones bancarias afectadas, una supuesta escases de alimentos y los sobrecostos de la minga indígena, por mencionar algunos. Desde las redes sociales gubernamentales se lanza una campaña donde con el hashtag #ColombiaSomosTodos, se publican una serie de casos de personas trabajadoras afectadas económicamente por los bloqueos viales. Crean, aunado a lo anterior, lemas como: “todos tenemos los mismo derechos”, “la protesta de unos no sea el bloqueo para otros” y “que el derecho a la protesta no se convierta en el hambre de otro” (Cfr. Página de Facebook: Presidencia de la República de Colombia).

Un mes antes a todo este contexto, el presidente Iván Duque dijo, en una cumbre climática organizada por la revista estadounidense *Foreign Policy*, que se sentía muy positivo y optimista por la confianza que le generaba el pueblo colombiano para las próximas elecciones, haciendo hincapié que espera que el país elija a un pedagogo y no a un demagogo. Con demagogo hace referencia a los que prometen “pan para hoy, pero incuban hambre para el futuro” y que lo que el país necesitaba era una reforma fiscal, social, ambiental y extranjera (Cfr. Suesca, 2021). Su posición era clara: el país debe elegir a un candidato que continúe con el proyecto de salida de la crisis a través de reformas que atropellen los derechos fundamentales de los ciudadanos mientras se protege la acumulación de capital. El peligro para la democracia y la estabilidad económica es la izquierda.

Por ellos, la derecha extrema ha estado trabajando en una coalición que ya desde hace años llaman la Gran Alianza Republicana (cfr. Ávila, 2020), donde se encuentran en conversación el Centro democrático, el partido de Uribe Vélez, el partido Conservador, el de la U, Cambio radical y el Partido MIRA (del que se ha hablado ampliamente en este trabajo), entre otros, para llevar un candidato único a las elecciones del siguiente año. Independientemente de que logren o no un candidato único, es necesario analizar los participantes de esta alianza y su posición con respecto al paro nacional.

La coalición recoge a todas las elites familiares que han tenido el poder en Colombia, las elites económicas que protegen al gran capital, los dueños de los medios de comunicación, quienes que se agrupan con el líder de la derecha conservadora en el país: Uribe Vélez. El ex presidente, a pesar de ser objeto de investigaciones por crímenes que incluyen delitos de lesa humanidad, tiene la libertad de escribir por sus redes sociales que el ejército debía utilizar las armas en las protestas: “Apoyemos el derecho de soldados y policías de utilizar sus armas para defender su integridad y para defender a las personas y bienes de la acción criminal del terrorismo vandálico” (Cfr. Torrado, 2021). En la coalición se incluyen políticos como la Senadora Paloma Valencia cuya opinión pública ha sido que las movilizaciones solo pretenden llevar al país al caos y a la destrucción y que nada tienen que ver con la reforma tributaria (Cfr. Semana, 2021). El discurso gubernamental y de la esfera política conservadora ha sido enfocado a la creación de la imagen del vándalo como el terrorista de izquierda que busca el caos.

Ahora bien, llegando a los sujetos de estudio de esta investigación, a continuación, se muestra la posición discursiva de algunos líderes neopentecostales sobre la jornada de movilizaciones sociales del país en los últimos meses.

En el discurso de Emma Claudia Castellano, la pastora y Senadora de la Republica, encontramos la posición generalizada de la derecha en el país: los manifestantes son vándalos (Ilustración 71.); el ataque a los indígenas en el Valle del Cauca fue causado por la imprudencia de exigir derechos (Ilustración 72) y como se observa en su Retwitt, todo el descontento social es causado por la izquierda “narcocomunista” (Ilustración 73).

Ilustración 71.

Esto no es protesta, es vandalismo



Fuente: Cuenta de Twitter de Emma Castellanos. (Castellanos, 20 de abril de 2021)

Ilustración 72.

Sobre los cabildos indígenas



Fuente: Cuenta de Twitter de Emma Castellanos. (Castellanos, 9 de mayo de 2021)

Ilustración 73

El asalto narcocomunista



Fuente: Cuenta de Twitter de Emma Castellanos. (Castellanos, 9 de mayo de 2021)

El pastor Arrázola, Líder de la iglesia Ríos de Vida, en un comentario de sus redes sociales, le explica a una adepta sobre la situación del país:

la izquierda junto a la Open Society de George Soros han orquestado un plan para desestabilizar mediante la manipulación de masas, a través de las redes, y movilizar a la gente con el uso de la violencia y el Vandalismo a un golpe de estado para tumbar el gobierno democrático actual [...] Es tal el engaño y la manipulación que los revoltosos aluden a que los policías los están matando y es todo lo contrario (2021, Se respetó la ortografía del texto original).

La legitimidad al accionar del gobierno se evidencia cuando termina el comentario diciendo que en realidad es el pueblo quien está matando a los policías. Su defensa a las fuerzas públicas también se hace evidente en su post de Instagram del 2 de mayo:

Ilustración 74.

Sobre las armas de la milicia



Fuente: Cuenta de Instagram de Miguel Arrázola. (Arrázola, 2 de mayo de 2021)

Empero, la lucha contra los vándalos no se queda en el campo de lo militar o de lo político. Como se evidencia a lo largo de esta investigación, las situaciones sociales, para los neopentecostales, hacen parte de una lucha espiritual contra el demonio que busca la producción del caos. En un post realizado el primero de mayo, el pastor explica:

Ilustración 75.

La lucha de los neopentecostales no es personal, ni política, es espiritual



Fuente: Cuenta de Instagram de Miguel Arrázola. (Arrázola, 1 de mayo de 2021)

Ya en momentos anteriores de la investigación, se mostraba como se personifica el anticristo con personas que representan las luchas sociales o la oposición al gobierno neoliberal. En la Ilustración 75. se explica que las movilizaciones en el país tienen una raíz global con personas que, haciendo el trabajo de Satanás, buscan desestabilizar a los gobiernos, silenciar a la moral y detener la fe y las buenas costumbres. Toda la oposición a las políticas neoliberales, para los neopentecostales, se traduce en un ataque a la moral, a la fe y a la estabilidad política-económica.

Estas líneas de conclusión no deben interpretarse solo como el análisis de un hecho coyuntural. Debe ser entendido como una muestra de que la agenda política y moral que se despliega en el país no solo es una cuestión religiosa y tampoco es solo una estrategia de la política de derecha. La agenda hace parte de toda una red ideológica que abarca el hacer político pero que se nutre con la legitimidad religiosa para el mantenimiento del neoliberalismo. Es evidencia de que los neopentecostales y las nuevas derechas son un vínculo para la conservación del neoliberalismo en América Latina (Cfr. Ramos & Cabrera, 2020).

Más que un relato sobre la lucha del pueblo colombiano, el objetivo fue mostrar con un hecho que dista de lo coyuntural, el respaldo ideológico que, desde lo espiritual, se le da a la política violenta, represora y conservadora en Colombia. En último término, el objetivo de la investigación era el análisis del despliegue político de los neopentecostales en el país, tomando como punto de referencia la ciudad de Cartagena, en el camino, se terminó mostrando actores y discursos que no solo pertenecen a la elite neopentecostal pero que están respondiendo a un contexto de crisis del neoliberalismo. Con ello cierro estas páginas: las iglesias neopentecostales, independientemente del éxito económico y político que poseen sus líderes o el refugio que resulta la construcción de la comunidad dentro de los templos, termina siendo una institución generadora de legitimación para el mantenimiento del neoliberalismo, no solo en Colombia sino en América Latina.

Así como el protestantismo surge de la decadencia del feudalismo, en la decadencia del neoliberalismo –decaimiento tanto como régimen económico como sistema de ideas-, toma fuerzas el neopentecostalismo. Sus líderes no viven de la decadencia cultural de sus fieles, como la literatura clasista explicaría, estos tienen éxito porque se mezclan en las clases dominantes del sistema mundo capitalista y juegan el papel que ya la iglesia católica no pudo ejercer: ser reproductores de ideología conservadora, pero con el tinte económico y progresista que el sujeto moderno requiere. Esta parte queda abierta en la investigación, pues presenta implícita una pregunta fundamental para entender por completo el fenómeno, ¿cómo se expresa la agencia del sujeto dentro de este proceso de *constitución de la subjetividad* (Cfr. Moreno, 2021)?

ANEXOS

Tabla 3.

Listado de discursos usados para el apartado 3.4.2

Discurso	Título	Fecha	Lugar	Emisor
1	Lo que dice la biblia acerca de la homosexualidad. Parte 1	7 de Julio de 2015	Programa de radio "Vida radio"	Miguel Arrázola
2	Lo que dice la biblia acerca de la homosexualidad. Parte 2	8 de Julio de 2015	Programa de radio "Vida radio"	Miguel Arrázola
3	Sal de sodoma	23 de Octubre de 2015	Ministerio Ríos de Vida	Miguel Arrázola
4	Peleando por la familia	Enero 31 de 2016	Ministerio Ríos de Vida	Gloria García
5	El porqué del matrimonio	Febrero 7 de 2016	Ministerio Ríos de Vida	Miguel Arrázola
6	Post	9 de noviembre de 2017 4 de mayo de 2018 27 de Mayo de 2018	Facebook	Miguel Arrázola

REFERENCIAS BIBLIOGRÁFICAS

- Alexander, M. (1991). Imágenes de las mujeres en los inicios de la cristiandad. En G. Duby y M. Perrot (Dir.), *Historia de las mujeres en Occidente. La antigüedad*. Vol. 1 (pp. 463-516). Madrid: Taurus
- Arendt, H. (2003). *La condición humana*. Buenos Aires: Paidós
- Arrázola, M. [MIGUEL ARRÁZOLA] (06 de octubre de 2017). *El Milagro De Mi Hermana – La Nena Arrázola* [Archivo de vídeo]. Youtube. Recuperado de <https://www.youtube.com/watch?v=WKSzflf5jgM&list=PLJ05zGWuYMaa5HOTOsN0rBS15t89mmqVr&index=1>
- Arrázola, M. P. [Pastora Ma. Paula Arrázola] (1 de agosto de 2019). *¡Sueña En Grande!* [Archivo de vídeo]. Youtube. Recuperado de <https://www.youtube.com/watch?v=3BReV4tcSBk>
- Asuntos Religiosos del Ministerio del interior (2018). Registro público de Entidades Religiosas. Recuperado de <http://asuntosreligiosos.mininterior.gov.co/>
- Aubert, J. (1980). La identidad cristiana de la familia en la sociedad actual. *Cuestiones fundamentales sobre matrimonio y familia: II Simposio Internacional de Teología de la Universidad de Navarra*, Navarra: EUNSA.
- Ávila, A. (9 de diciembre de 2020). La alianza republicana: la estrategia de la derecha para ganar las elecciones en 2022. *Semana*. Recuperado de <https://www.elespectador.com/opinion/columnistas/ariel-avila/la-alianza-republicana-la-estrategia-de-la-derecha-para-ganar-las-elecciones-en-2022-column/>
- Ávila, A. (29 de enero de 2019). El diezmo de Peñalosa y los bogotanos a la Misión Carismática Internacional. *Semana*. Recuperado de <https://www.semana.com/opinion/articulo/el-diezmo-de-penalosa-y-los-bogotanos-a-la-mision-carismatica-internacional-columna-de-ariel-avila/599678>
- Bárcenas, K. (2018). Pánico moral y de género en México y Brasil: rituales jurídicos y sociales de la política evangélica para deshabilitar los principios de un estado laico. *Religião e Sociedade, Rio de Janeiro*, 38(2), 85-118.
- Barrera, A. (2019). El fundamentalismo religioso y los derechos humanos en América Latina. *Temas De Nuestra América. Revista De Estudios Latinoamericanos*, 35 (65), 159-181. doi: 10.15359/tdna.35-65.12
- Bastian, J. P. (2013). *Protestantismos y modernidad latinoamericana. Historia de unas minorías religiosas activas en América Latina*. México: Fondo de cultura económica.
- Bastian, J. P., Pilco, S., Sampedro, F., Sapúlveda, J., Gomes, W., Schafer, H. y Ramirez, D. (1995). Introducción. *Evangélicos en América Latina* (pp. 5-6). Ecuador: Ediciones Abya-Yala

- Bastian, J. P. (1995). Protestantes en Latinoamérica. En J. P. Bastian, S. Pilco, F. Sampedro, J. Sapúlveda, W. Gomes, H. Schafer y D. Ramirez, *Evangélicos en América Latina* (pp. 7-36). Ecuador: Ediciones Abya-Yala
- Baubérot, J. (1993). La mujer protestante. En G. Duby y M. Perrot (Dir.), *Historia de las mujeres en Occidente. El siglo XIX*. Vol. 4 (pp. 219-234). Madrid: Taurus
- Beauvoir, S. (1962). *El segundo sexo. Los hechos y los mitos*. Buenos Aires: Siglo XX editores.
- Beltrán, W. (2006). *Pentecostales y neopentecostales. Lógicas de mercado y consumo cultural*. Bogotá: Universidad Nacional de Colombia.
- Bourdieu, P (1999). *La miseria del mundo*. México: Fondo de Cultura Económica
- Bovkalóvski, E. (2000). *A imagem do Diabo nos livros de Edir Macedo da Igreja Universal do Reino de Deus* (Tesis de maestría). Universidade Federal do Paraná, Brasil.
- Braudel, F. (1986). *La dinámica del capitalismo*. México: Fondo de Cultura Económica.
- Braudel, Fernand (1982 [1979]). *Civilization & Capitalism 15th-18th Century, The Wheels of Commerce, Civilization & Capitalism 15th-18th Century, Volume 2*. New York: Harper & Row.
- Burity, J. (2003). *Religión, Mercado y Política: tolerancia, conformismo y activismo religioso*. Argentina: CLACSO.
- Butler, J, (1996). Variaciones sobre sexo y género: Beauvoir, Wittig y Foucault. En M. Lamas (Comp.), *El género: la construcción cultural de la diferencia sexual* (pp. 303-326). México: Porrúa S.A.
- Butler, J. (1993). *Cuerpos que importan. Sobre los límites materiales y discursivos del "sexo"*. Buenos Aires: Paidós
- Calvey, D. (2017). *Covert Research: The Art, Politics and Ethics of Undercover Fieldwork*. UK: Sage.
- Casañas, J. (19 de diciembre de 2017). Claudia Rodríguez de Castellanos: Es más difícil conseguir votos que devotos. *El Espectador*. Recuperado de <https://www.elespectador.com/elecciones-2018/noticias/politica/claudia-rodriguez-de-castellanos-es-mas-dificil-conseguir-votos-que-devotos-articulo-729298>
- Ceceña, A. (2007). Los paradigmas de la militarización en América Latina. *Revista en Pauta* (10), 57-65.
- Cepeda, A. (2010). *Neopentecostalismo y política. El caso colombiano*. Cali: Universidad de San Buenaventura.

- Conway, J., Bourque, S. & Scott, J. (1996). El concepto de género. En M. Lamas (Comp.) *El género: la construcción cultural de la diferencia sexual* (pp. 327-366). México: Porrúa S.A.
- Cornejo, J. (2012). Componentes ideológicos de la homofobia. *Límite. Revista de Filosofía y Psicología* (26)7, 85-106.
- Da Silva, F. (2005). Psiquê nos Domínios do Demônio – um olhar sobre a relação entre exorcismo e cura em um grupo de mulheres fiéis da Igreja Universal do Reino de Deus. *Revista de Estudos da Religião* (2), 22-34.
- Dalarun, J. (1992). La mujer a los ojos de los clérigos. En G. Duby y M. Perrot (Dir.), *Historia de las mujeres en Occidente. La Edad Media*. Vol. 2 (pp. 29-60). Madrid: Taurus.
- Dalla, M. (2009). *Dinero, perlas y flores en la reproducción feminista*. Madrid: Ediciones Akal.
- De Giorgio, M. (1993). El modelo católico. En G. Duby y M. Perrot (Dir.), *Historia de las mujeres en Occidente. El siglo XIX*. Vol. 4 (pp. 183-218). Madrid: Taurus
- Dobbelaere, K. (2008). La secularización: teoría e investigación. En A. Pérez y J. Santiago (Eds.), *Religión y política en la sociedad actual*. España: Editorial Complutense.
- Dueñas-Vargas, G. (2006). Participación política de las mujeres. Colombia y Venezuela. En I. Morant (Dir.). *Historia de las mujeres en España y América Latina. Volumen IV. Del Siglo XX a los umbrales del XXI*. Madrid: Ediciones Cátedra
- Dussel, E. (1983). *Historia general de la iglesia en América Latina. Tomo I: introducción general a la historia de la iglesia en América Latina*. Salamanca: Ediciones Sígueme.
- Duque, T. (22 de noviembre de 2017). Uribe y Arrázola van por la Alcaldía de Cartagena. *La silla vacía*. Recuperado de <http://lasillavacia.com/silla-caribe/uribe-y-Arrázola-van-por-la-alcaldia-de-cartagena-63593>
- Escobar, M. (22 de enero de 2014). El dios mafioso de los Piraquive. *El País*. Recuperado de <https://www.elpais.com.co/opinion/columnistas/melba-escobar/el-dios-mafioso-de-los-piraquive.html>
- El Colombiano (16 de enero de 2014). Si usted no vota por el Mira prácticamente está pecando": Bedoya Piraquive. Recuperado de https://www.elcolombiano.com/historico/si_usted_no_vota_por_el_mira_practicamente_esta_pecando_oscar_jair_bedoya_piraquive-NAEC_278063
- El Espectador. (4 de mayo de 2018). Viviane Morales y su metamorfosis política. Recuperado de <https://www.elespectador.com/elecciones-2018/noticias/politica/viviane-morales-y-su-metamorfosis-politica-articulo-753974>

- El Tiempo. (06 de mayo de 2018). ¿Cuál es el interés del Centro Democrático en Viviane Morales? Recuperado de <https://www.eltiempo.com/elecciones-colombia-2018/presidenciales/interes-del-centro-democratico-en-viviane-morales-213982>
- El Tiempo. (22 de noviembre de 2017). Disputa por votos cristianos, el nuevo “round” entre Uribe y Vargas. Recuperado de <http://m.eltiempo.com/politica/partidos-politicos/disputa-por-votos-cristianos-entre-uribe-y-vargas-154330>
- El Tiempo (23 de enero de 2014). Las “víctimas” anónimas de la iglesia de los Piraquive. Recuperado de <https://www.eltiempo.com/archivo/documento/CMS-13399275>
- El Tiempo. (04 de enero de 2007). La senadora Claudia Rodríguez es investigada por un incremento injustificado de su patrimonio. Recuperado de <https://www.eltiempo.com/archivo/documento/CMS-3387284>
- El Tiempo. (27 de mayo de 1997). Atentado a los castellanos, todo un misterio. Recuperado de <https://www.eltiempo.com/archivo/documento/MAM-578069>
- Federici, S. (2018). *El patriarcado del salario. Críticas feministas al marxismo*. Madrid: Traficantes de sueño.
- Federici, S. (2010). *Calibán y la bruja. Mujeres, cuerpo y acumulación originaria*. Madrid: Traficantes de sueño.
- Figuroa, H. (2010). Historiografía sobre el protestantismo en Colombia. Un estado del arte, 1940-2009. En *Anuario colombiano de historia social y de la cultura* (37)1, 191-225.
- Figuroa, H. (2009). *Tradicionalismo, hispanismo y corporativismo. Una aproximación a las relaciones non sanctas entre religión y política en Colombia (1930-1952)*. Bogotá: Universidad de San Buenaventura.
- Friedan, B. (1965). *La mística de la feminidad*. Barcelona: Sagitario S.A.
- Fortuny, P. (2001). Religión y figura femenina: entre la norma y la práctica. *La ventana* 14, 125-158.
- Foucault, M. (2007). *Nacimiento de la Bipolítica: Curso del Collège de France (1978-1979)*. Madrid: Ediciones Akal, S.A.
- Gallo, I. (05 marzo de 2018). La dieta vegana que le curó el cáncer terminal a la Nena Arrázola de Los Informantes. *Las 2 Orillas*. Disponible en <https://www.las2orillas.co/la-dieta-vegana-que-le-curo-el-cancer-terminal-la-nena-Arrázola-de-los-informantes/>
- Gallo, I. (22 de noviembre de 2017). Claudia Rodríguez de Castellanos: la pastora que da más votos en Colombia. *Las 2 Orillas*. Recuperado de <https://www.las2orillas.co/la-pastora-cristiana-nunca-le-ha-fallado-alvaro-uribe/>

- Gaona, J. (2016). *Disidencia religiosa y conflicto sociocultural. Tácticas y estrategias evangélicas de lucha por el modelamiento de la esfera pública en Colombia (1912-1957)*. Cali: Universidad del Valle.
- Garma, C. (2000). La socialización del don de lenguas y la sanación en el pentecostalismo mexicano. *Alteridades*, 10(20), 85-92.
- Gómez, S. (2011). *Historia del protestantismo en Cartagena, 1930-1946*. (Tesis de pregrado). Universidad de Cartagena, Cartagena, Colombia.
- Goodman, F. (1972). *Speaking in Tongues: A Cross Cultural Study of Glossolalia*. Chicago: University of Chicago Press.
- Graeme, Reid (2016). La homofobia como estrategia política. *Política Exterior* 29(167), 126-136. Recuperado de <https://dialnet.unirioja.es/servlet/articulo?codigo=5175097>
- Grillo, M. (2017). Desde 2010, uma nova organizacao religiosa surge por hora. *O Globo*. Recuperado de <https://oglobo.globo.com/brasil/desde-2010-uma-nova-organizacao-religiosa-surge-por-hora-21114799#ixzz4gyw5vHk1>
- Guardiola, O y Žižek, S. (2009). Aprender a vivir sin maestros. Slavoj Žižek en diálogo con Óscar Guardiola Rivera. *Tabula Rasa* 11, 83-95.
- Guillen, J. (2009). Literacy Practices in Schome Park: A Virtual Literacy Ethnography. *Journal of Research in Reading* 32(1), pp. 57-74. Recuperado de http://literacyachievementgap.pbworks.com/f/JRIR_1381.pdf
- Habermas, J. (2006). *Entre el naturalismo y religión*. Buenos Aires: Paidós
- Halperin, D. (2007). *San Foucault. Para una hagiografía gay*. Buenos Aires: Ediciones literales.
- Hans, Byung-Chul (2014). *Psicopolítica. Neoliberalismo y nuevas técnicas de poder*. Herder Barcelona: Editorial S.L.
- Hernández, C. (2017). Capitalismo y gubernamentalidad neoliberal: el “empresario de sí mismo” como figura extrema de la subsunción. *Kalagatos, Fortaleza*, 14(2), 165-190.
- Hernández, S.; Fernández, C. & Baptista, M. (2014). *Metodología de la investigación*. Sexta edición. México: Mcgraw-HILL / Interamericana Editores, S.A. De C.V
- Helmsdorf, D. (ene.-jun., 1996). Participación política evangélica en Colombia (1990-1994). *Historia Crítica* (12), 77-86. doi: 10.7440/histcrit12.1996.06
- Herrera, N. (2014). La pelea por el voto cristiano. *El Espectador*. Recuperado de <http://www.elespectador.com/noticias/bogota/pelea-el-voto-cristiano-articulo-498022>.
- Hobsbawn, E. J. (1998). *Sobre la historia*. Barcelona: Crítica

- Huatibovic, F., Bobowik, M., Faúndez, X. y Sandoval, J. (2017). Xenofobia y Homofobia como Efectos de la Orientación Política, Religión y Sexo Mediados por Clasismo y Patriocentrismo en Jóvenes Universitarios Chilenos. *Revista colombiana de Psicología* (1)26, 131-148.
- Infobae (4 de septiembre de 2020). La investigación por lavado de dinero a un culto evangélico que lleva 14 años trabada en Colombia. Recuperado de <https://www.infobae.com/america/colombia/2020/09/04/la-investigacion-por-lavado-de-dinero-a-un-culto-evangelico-que-lleva-14-anos-trabada-en-colombia/>
- Infobae (16 de agosto de 2020). Paraísos de Dinero y Fe: cómo el crimen organizado utiliza las iglesias para negocios turbios. Recuperado de <https://www.infobae.com/politica/2020/08/16/paraisos-de-dinero-y-fe-como-el-crimen-organizado-utiliza-las-iglesias-para-negocios-turbios/>
- Jódar, F. & Gómez, L. (2007). Educación posdisciplinaria, formación de nuevas subjetividades y gubernamentalidad neoliberal. Herramientas conceptuales para un análisis del presente. *Revista Mexicana de Investigación Educativa* 32(12), 381-404.
- Jones, D. & Carbonelli, M. (2012). Evangélicos y derechos sexuales y reproductivos: actores y lógicas políticas en la Argentina contemporánea. *Ciências Sociais Unisinos*, São Leopoldo, 48(3), 225-234.
- KIENYKE. (4 de diciembre de 2017). Benditos votos cristianos: Los más buscados. Recuperado de <https://www.kienyke.com/politica/partido-liberal-cristianos-mision-carismatica-internacional>
- KIENYKE. (4 de diciembre de 2017). Cristianos: Unidos por la fe, separados por la política. Recuperado de <https://www.kienyke.com/politica/cristianos-unidos-por-la-fe-separados-por-la-politica>
- Kourliandsky, J.J. (2019). Democracia, evangelismo y reacción conservadora. *Nueva Sociedad* (280), 139-146. Recuperado de <https://dialnet.unirioja.es/servlet/articulo?codigo=7006549>
- LaFM. (4 de diciembre de 2017). Cristianos que renunciaron al uribismo piden pista en liberalismo. Recuperado de <https://www.lafm.com.co/politica/cristianos-que-renunciaron-al-uribismo-piden-pista-en-liberalismo/>
- Lamas, M. (1996). Introducción. En L. Lamas (Comp.), *El género: la construcción cultural de la diferencia sexual*, (pp. 9-20). México: Porrúa S.A.
- Lamas, M. (1996). Usos, dificultades y posibilidades de la categoría “Género”. En M. Lamas (Comp.), *El género: la construcción cultural de la diferencia sexual* (pp. 327-366). México: Porrúa S.A.
- Lefaucheur, N. (1993). Maternidad, familia, Estado. En G. Duby y M. Perrot (Dir.), *Historia de las mujeres en Occidente. El Siglo XX. Vol. 5* (pp. 439-464). Madrid: Taurus

- Levine, D. (s.f.). *Religión y Política en América Latina. La nueva cara pública de la religión*. University of Michigan
- Lissardy, G. (25 de mayo 2018). Por qué los evangélicos de Estados Unidos apoyan a Donald Trump pese a sus escándalos (explicado por el pastor latino que lo asesora). *BBC News*. Recuperado de <https://www.bbc.com/mundo/noticias-internacional-44078054>
- López, R. (2008). *Análisis sobre el movimiento político-religioso MIRA y su crecimiento en Bogotá* (Tesis de maestría). Pontificia Universidad Javeriana, Bogotá, Colombia
- Lozano, F. (2018). Evangélicos y pobreza. Reflexiones a partir del estudio de la acción social de las iglesias evangélicas en Colombia. En G. Zalpa y H. Offergal (Coord.), *El reino de Dios es de este mundo? El papel ambiguo de las religiones en la lucha contra la pobreza* (pp. 253-274). Bogotá: Siglo del Hombre, CLACSO.
- Lugosi, P. (2008). Covert Research. En L. Given, *Encyclopedia of Qualitative Research Methods* Volume 2 (pp. 133-136). California: Sage.
- Luiz, A. (2015). Ser evangélico en América Latina. Elementos para un análisis. *Revista Nueva Sociedad* (260), 95-108.
- Madonesi, M. (2015). Fin de la hegemonía progresista y giro regresivo en América Latina. Una contribución gramsciana al debate sobre el fin de ciclo. *Viento Sur* (142), 23-30
- Mansilla, M. & Orellana, Luis (2014). Las pastoras pentecostales: metáforas sobre el liderazgo femenino en la Iglesia Evangélica Pentecostal (1972-2001). *Memoria y sociedad* 18 (36), 83-98.
- Marchesan, C. (2017). *Los Aportes del Coaching Ontológico al Desarrollo del Liderazgo Empresarial* (Tesis de licenciatura). Universidad Siglo XXI, Puebla, México.
- Marín, N. (2010). La representación social del Diablo en el Pentecostalismo: Un estudio de caso en Santiago de Chile. *Revista Cultura y Religión* (2) IV, 225–240.
- Marroni, G. (2016). ¿“Dar voz al Otro”? Los métodos biográficos y las narrativas de los migrantes: un debate ejemplar en ciencias sociales. *Tla-Melaua* (41)10, 202-221
- Martín Barbero, J. (1995). Secularización, desencanto y reencantamiento massmediático. *Diálogos de la Comunicación* (41). Recuperado de <http://dialogosfelafacs.net/wp-content/uploads/2015/41/SECULARIZACION-DESENCANTO-Y-REENCANTAMIENTO-MASSMEDIATICO.pdf>
- Márquez, I (2014). Ética de la investigación etnográfica en los cibermundos. *Anthropologica* XXXII (33), 111-135
- Marx, K. (1968). *Contribución a la Crítica de la filosofía del derecho de Hegel*. Buenos Aires: Ediciones Nuevas.

- Matiz, L. (27 de noviembre de 2019). Detector: Ni cuatro policías han muerto ni cinco empleados del Ara están en coma. *La Silla Vacía*. Recuperado de <https://lasillavacia.com/detector-ni-cuatro-policias-han-muerto-ni-cinco-empleados-del-ara-estan-coma-74726>
- Mbembe, A. (2011). *Necropolítica*. España: Editorial Melusina, S.L.
- Mena, I. (2003). Sobre dones carismáticos. Una aproximación a la glosolalia y la liberación de espíritus en los cultos pentecostales gitanos. *Gazeta de Antropología* (19),1-18.
- Mies, M. (2019). *Patriarcado y acumulación a escala mundial*. Madrid: Traficantes de sueño
- Ministerio Rios de Vida (2020). *Estamos construyendo un templo para el Señor*. Recuperado de <https://ministeriosdevida.org/construccion/>
- Moral, J. (2013). Homofobia, religión e ideología política en la Encuesta Nacional de Cultura Política y prácticas ciudadanas (ENCUP2008). *Estudios sobre las Culturas Contemporáneas XIX* (37), 99-128.
- Moreno, H. (2021). Nietzsche: del lazo-de-deuda al lazo-de-culpa como evolución histórica de la interiorización. *Revista de Filosofía 'Oðós* (10)8, 8-26.
- Mosqueira, M. (2019). Dios y rock & roll Cómo el evangelismo transformó el rock. *Nueva Sociedad* (280),147-157.
- Moreno, I. (2020). *Sobre Iván Moreno*. [Página de internet] Recuperado el 29 de Octubre de 2019, de <https://ivan-moreno.com/>
- Muñoz, A. (2006). El empresario de sí mismo: una visión desde la economía. *Revista Ciencias Estratégicas* 14(15), 71-86.
- Natividades, M. & De Oliveira, L. (2009). Sexualidades amenazadoras: religião e homofobia(s) em discursos evangélicos conservadores. *Revista Latinoamericana* (2), 121-161.
- O'Donnell, G. (2004). *La democracia en América Latina. Hacia una democracia de ciudadanas y ciudadanos*. Buenos Aires: Aguilar, Altea, Taurus, Alfaguara, S.A.
- Opitz, C. (1992). Vida cotidiana de las mujeres en la Baja Edad Media (1250-1500). En G. Duby y M. Perrot (Dir.), *Historia de las mujeres en Occidente. La Edad Media*. Vol. 2 (pp. 321-400). Madrid: Taurus
- Palomino, S. (1 de abril de 2017). Uribe capitaliza la marcha contra Santos en Colombia. *El País*. Recuperado de https://elpais.com/internacional/2017/04/01/colombia/1491060238_768066.html
- Patiño, A. (2014). Hijo de tigre... ¿pintito? Perspectivas del tiempo y espacio. Cambios generacionales entre la comunidad cristiana evangélica. *El Cotidiano* (185), 87-94.

- Pimentel Gregorio, L. (2017). Coaching para desarrollar la inteligencia emocional. En S. Pérez, G. Castellano, y A. Pina (Coords.), *Propuestas de Innovación Educativa en la Sociedad de la Información* (pp. 159-170). Eindhoven, NL: Adaya Press.
- Pérez, A. *Subversión feminista de la economía*. Madrid: Traficantes de sueños
- Prange, A. (2013). Brasil: aumenta el poder político de las Iglesias. *DW*. Recuperado de <http://www.dw.com/es/brasil-aumenta-el-poder-pol%C3%ADtico-de-las-iglesias/a-16705182>
- Presidencia de la República de Colombia. Inicio. Facebook. <https://www.facebook.com/PresidenciadeColombia/posts/3951559914893637>
- Quinde, K. Manzo, M. y Suarez, D. (2009). *Plan de negocios para la creación de un centro de diversión nocturno evangélico* (Tesis de pregrado). Escuela Superior politécnica del litoral, Ecuador.
- Ramos, Y. y Cabrera, A. (2020). Neopentecostales y nuevas derechas: un vínculo para la conservación del neoliberalismo en América Latina. *Bajo el Volcán* (3)2, 109-134.
- Ramos, Y. y Quintana, J. (2017). Religión e ideología: acerca del carácter instrumental de la religión en el ejercicio político colombiano. En F. Gaytán, F y N. Guerrero (Coord), *Laicidad, imaginarios y ciudadanía en América Latina* (pp. 177-133). México: Editorial Parmenia y Embajada de Canadá en México.
- Ramos, Y. (2016). Miseria, religión y esperanza. Impacto de los discursos y el Creer en problemáticas microeconómicas y sociales (Tesis de maestría). Benemérita Universidad Autónoma de Puebla, Puebla, México.
- Reyes, G. (2018). Autoridades de EEUU y Colombia tienen en la mira a iglesia evangélica internacional. Los Magnates de Dios. *Univisión Noticias*. Recuperado de <https://www.univision.com/especiales/noticias/2018/magnates-de-dios-iglesias-en-latinoamerica-y-estado-unidos-lavado-de-activos-fraude-abusos/>
- Ricaurte, A. (28 de diciembre de 2020). #NOLOSASESINES. [Mensaje en un blog]. Recuperado de <https://www.acropina.com/post/nolosasesines>
- Ricaurte, A. (13 de octubre 2020). #FEMINISMOVSIGUALDAD. [Mensaje en un blog]. Recuperado de <https://www.acropina.com/post/2020/10/13/feminismovsigualdad>
- Rozas, C. (2015). *Música y evangelismo: la materialidad de una práctica religiosa* (Tesis de Doctorado). Universidad Complutense De Madrid, Madrid, España.
- Rubin, G. (1996). El tráfico de mujeres: notas sobre la “economía política” del sexo. En M. Lamas (Comp.), *El género: la construcción cultural de la diferencia sexual* (pp. 35-96). México: Porrúa S.A.

- Sadin, E. (2017). *La humanidad aumentada. La administración digital del mundo*. Buenos Aires: Caja Negra Editora.
- Santamaría, J. (2013), *Religión y política en Colombia: la transformación de líderes religiosos en líderes políticos después de la constitución de 1991* (Tesis de maestría). Universidad del Rosario, Bogotá, Colombia.
- Sartre, J.P. (2003). *Nausea*. México: Época.
- Sartori, G. (1991), *Teoría de la democracia. Vol. 2. Los problemas clásicos*. Madrid: Alianza Universidad.
- Sallman, J. M. (1992). La bruja. En G. Duby y M. Perrot (Dir.), *Historia de las mujeres en Occidente. Del Renacimiento a la Edad Moderna*. Vol. 3 (pp. 471-486). Madrid: Taurus
- Scheid, J. (1991). <<Extranjeras>> indispensables. Las funciones religiosas de las mujeres en Roma. En G. Duby y M. Perrot (Dir.), *Historia de las mujeres en Occidente. La antigüedad*. Vol. 1 (pp. 421-462). Madrid: Taurus
- Schultz Van Kessel, E. (1992). Vírgenes y madres entre cielo y tierra. Las cristianas en la primera edad moderna. En G. Duby y M. Perrot (Dir.), *Historia de las mujeres en Occidente. Del Renacimiento a la Edad Moderna*. Vol. 3 (pp. 471-486). Madrid: Taurus
- Scott, J. (1996). El Género: una categoría útil para el análisis histórico. En M. Lamas (Comp.), *El género: la construcción cultural de la diferencia sexual* (pp. 327-366). México: Porrúa S.A.
- Segato, R. (2016). *La guerra contra las mujeres*. Madrid: Traficantes de Sueños.
- Semana (28 de abril de 2021). Reforma tributaria, desmanes y covid-19: la polémica entre Paloma Valencia y Camilo Romero. Recuperado de <https://www.semana.com/semana-tv/vicky-en-semana/articulo/reforma-tributaria-desmanes-y-covid-19-la-polemica-entre-paloma-valencia-y-camilo-romero/202125/>
- Semana (30 de marzo de 2017). La protesta que convoca a Uribe, Ordóñez y las iglesias cristianas. Recuperado de <https://www.semana.com/nacion/articulo/marcha-primerode-abril-del-2017-razones-para-salir-a-la-calle/520146/>
- Semana (10 de noviembre 2006). Me expulsaron de la Iglesia por ser gay. Recuperado de <https://www.semana.com/enfoque/enfoque-principal/articulo/me-expulsaron-iglesia-gay/81951-3>
- Spicker, P. (2011). Ethical Covert Research. *Sociology* 45(1), 118-133.
- Storey, J. (2001). *Teoría cultural y cultura popular*. Barcelona: Pearson Education Limited.

- Suesca, L. (28 de abril de 2021). Confío en que los colombianos dirán “no” a los demagogos en 2022: Duque. *Caracol Radio*. Recuperado de https://caracol.com.co/radio/2021/04/28/nacional/1619621272_769568.html
- Taylor, S y Bogdan, R. (1987). *Introducción a los métodos cualitativos de investigación. La búsqueda de significados*. Barcelona: Ediciones Paidós Ibérica, S.A.
- Tello, K. (2019). Causas de la politización reactiva del conservadurismo evangélico en el Perú contemporáneo. *Politai: Revista de Ciencia Política* 10(19), 1-21.
- Temblores ONG (28 de junio de 2021). Comunicado a la opinión pública y a la comunidad internacional por los hechos de violencia cometidos por la Fuerza Pública de Colombia en el marco de las movilizaciones del Paro Nacional. Recuperado de: <https://www.temblores.org/comunicados>
- Tomasi di Lampedusa, G. (1962 [1958]). *Il Gattopardo*. Milano: Feltrinelli.
- Torres, I. (16 de noviembre de 2018). ¿Cuánto recibiría el país si las iglesias pagaran impuestos? *Portafolio*. Recuperado de <https://www.portafolio.co/economia/iglesias-con-un-patrimonio-de-14-4-billones-y-libres-de-impuestos-523418>
- Torrado, S. (10 de mayo de 2021). Civiles armados disparan a grupos indígenas y el caos se apodera de Cali. *El País*. Recuperado de <https://elpais.com/internacional/2021-05-10/civiles-armados-disparan-a-grupos-indigenas-y-el-caos-se-apodera-de-cali.html>
- Torrado, S. (30 de abril de 2021). Álvaro Uribe llama al Ejército a que utilice las armas en las protestas en Colombia. *El País*. Recuperado de <https://elpais.com/internacional/2021-04-30/alvaro-uribe-llama-al-ejercito-a-que-utilice-las-armas-en-las-protestas-en-colombia.html>
- Vargas, M. (2012). *La civilización del espectáculo*. Madrid: Alfaguara.
- Vecchio, S. (1992). La buena esposa. En G. Duby y M. Perrot (Dir.), *Historia de las mujeres en Occidente. La Edad Media* Vol. 2 (pp. 133-170). Madrid: Taurus.
- Villa, L. (2017). La inteligencia emocional en el coach y el cliente. En L. Ravier (Coord). *Coaching humanista. Fundamentos, aplicaciones y herramientas de esencia no directa*. España: Unión Editorial.
- Vollenweider, C. (2017). Brasil y los templos de la derecha. *Centro Estratégico Latinoamericano de Geopolítica (CELAG)*. Recuperado de <http://www.celag.org/brasil-y-los-templos-de-la-derecha/>
- Vollenweider, C., Ester, B. y Fréitez, L. (2017). Neocolonialismo, derecha en territorio. *Centro Estratégico Latinoamericano de Geopolítica (CELAG)*. Recuperado de <http://www.celag.org/neocolonialismo-derecha-en-territorio/>
- Weber, M. (2001). *Ética Protestante*. Madrid: Mestas ediciones.

- Weber, M. (2012). *Economía y sociedad*. México D.F.: Fondo de cultura económica.
- Wallerstein, I. (2015). La crisis estructural, o por qué los capitalistas ya no encuentran gratificante el capitalismo. En I. Wallerstein, R. Collin, M. Mann, G. Derlugian, y C. Calhoun (Coords.), *¿Tiene futuro el capitalismo?* (pp. 15-46). México: Siglo XXI.
- Wallerstein I. (2003). *La decadencia del poder estadounidense*. México: Era.
- Wallerstein, I. (1995). *Después del liberalismo. El mundo del siglo XXI*. México: Siglo XXI Editores
- Wallerstein, I. (1982). La crisis como transición. En A. Samir, G. Arrighi, A. G. Frank e I. Wallerstein (Coords). *Dinámica de la crisis global* (pp. 14-60). México: Siglo XXI.
- Wollstonecraft, M. (2005). *Vindicación de los derechos de las mujeres*. Madrid: Ediciones Istmo S.A.
- Zion International University [ZION INTERNATIONAL UNIVERSITY]. (24 de septiembre de 2019). *¡Esta es ZION INTERNATIONAL UNIVERSITY!* [Video] Youtube. Recuperado de <https://www.youtube.com/channel/UCnabsiYBGuVAD5S2rrasIHA>

REFERENCIAS DE IMÁGENES

- Arrázola, M. P. [@mpaulaarrazola]. (28 de diciembre de 2020). *Especial Emprendedores e Influencers Que manera tan espectacular de cerrar nuestro año en el último especial de #PastoresEnPijamas. Me siento* [Video]. Instagram. <https://www.instagram.com/p/CJXhaMLhsye/>
- Arrázola, M. P. [@mpaulaarrazola]. (7 de noviembre de 2020). *Por esta razón sigo creyendo @realdonaldtrump* [Video]. Instagram. <https://www.instagram.com/p/CHTIkIsAm7z/>
- Arrazola, M. P. [@mpaulaarrazola]. (20 de octubre de 2020). *A pesar de ser una de las mujeres más hermosas de su país y probablemente del mundo, a pesar de* [Imagen]. Instagram. <https://www.instagram.com/p/CGkiLMCAeN2/>
- Arrazola, M. P. [@mpaulaarrazola]. (7 de febrero de 2018). *Tomarse a la ligera el tema de la sumisión y escoger ser rebeldes es muy delicado. Con esta cuarta parte* [Imagen]. Instagram. https://www.instagram.com/p/Be5ky3CH4y_/
- Arrázola, M. P. [@mpaulaarrazola]. (30 de noviembre de 2017). *"¡Bendita la nación cuyo Dios es el Señor, el pueblo que escogió como heredad suya!" Salmos 33:12* [Imagen]. Instagram. <https://www.instagram.com/p/BcIj5WTnWFE/>
- Arrázola, M. P. [@mpaulaarrazola]. (noviembre de 2019). *Comunicación personal*. <https://www.instagram.com/mpaulaarrazola/>

- Arrázola, M. P. [@mpaulaarrázola]. (8 de junio de 2017). *#Ejercítate sin dejar de hacer lo más importante ejercitar tu fe. #CuidandoSuTemplo* [Imagen]. Instagram. <https://www.instagram.com/p/BVcfe35nWkP/>
- Arrázola, M. P. [@mpaulaarrázola]. (13 de marzo de 2017). *A la calle el 1ro de abril. No más!!! #VamosALaCalle* [Imagen]. Instagram. <https://www.instagram.com/p/BRICkCIIMIT/>
- Arrázola, M. P. [@mpaulaarrázola]. (4 de marzo de 2017). *Hoy Perú se levanta a decir " Con Mis Niños No Te Metas" y desde Cartagena les apoyamos, celebramos la* [Imagen]. Instagram. https://www.instagram.com/p/BROVtS_hyC-/
- Arrázola, M. P. [@mpaulaarrázola]. (2017). *Comunicación personal.* <https://www.instagram.com/mpaulaarrázola/>
- Arrázola, M. [@miguelarrázola]. (2 de mayo de 2021). *Pues aunque andamos en la carne, no militamos según la carne; porque las armas de nuestra milicia no son carnales*[Imagen]. Instagram. <https://www.instagram.com/p/COYci7TsZys/>
- Arrázola, M. [@miguelarrázola]. (1 de mayo de 2021). *Nuestra lucha no es personas ni política, ¡es espiritual! Si tienes preguntas sobre lo que está pasando en los últimos*[Imagen]. Instagram. <https://www.instagram.com/p/COWeIJSM9vn/>
- Arrázola, M. [@miguelarrázola]. (16 de diciembre de 2019). *Sabemos que las sagradas escrituras hablan que: "En los últimos tiempos habrá burladores que vivirán según sus propias pasiones impías."* [Imagen]. Instagram. <https://www.instagram.com/p/B6I-izWhZzO/>
- Arrázola, M. [@miguearrázola]. (septiembre de 2019). *Comunicación personal* <https://www.instagram.com/miguearrázola/>
- Arrázola, M. [@miguelarrázola]. (30 de agosto de 2019). *Comunicación personal* <https://www.instagram.com/miguelarrázola/>
- Arrázola, M. [@PastorMiguelArrázola]. (27 de mayo de 2018). *Ellos se unieron hace unas noches por una Colombia comunista/socialista, ateístas y LGTBi unámonos todos hoy por una Colombia creyente* [Post]. Facebook. https://www.facebook.com/permalink.php?story_fbid=10156574412868678&id=180292538677
- Arrázola, M. [@PastorMiguelArrázola]. (27 de mayo de 2018). *Venzamos en las urnas a este pacto ateísta/socialista/abortista/eutanásica/LGTBi Hoy la Colombia creyente en Dios y sus principios se levante por* [Post]. Facebook. <https://www.facebook.com/pmiguelarrázola/videos/10156575026733678>
- Arrázola, M. [@PastorMiguelArrázola]. (27 de mayo de 2018). *Así Celebró Petro su paso a segunda vuelta. Yo no quiero esta Colombia para mis hijos y nietos. No quiero* [Post]. Facebook. <https://www.facebook.com/pmiguelarrázola/videos/10156576272308678>
- Arrázola, M. [@miguelarrázola]. (3 de mayo de 2018). *El discurso populista sobre educación y agua gratis pero a costa de la vida y la libertad, el despojo del* [Imagen]. Instagram. <https://www.instagram.com/p/BiUvLPXhnnR/>

- Arrázola, M. [@miguelarrazola]. (30 de abril de 2018). *Aborto es el genocida más grande de todos los tiempos, ha cobrado la vida de más seres humanos que todas* [Imagen]. Instagram. <https://www.instagram.com/p/BiNIaN5BBa/>
- Arrázola, M. [@miguelarrazola]. (17 de enero de 2018). *@realdonaldtrump será el primer presidente en oficio en dirigir la Marcha Por La Vida desde La Casa Blanca @whitehouse Marcha* [Imagen]. Instagram. <https://www.instagram.com/p/BeEBSjsBxyR/>
- Arrázola, M. [@PastorMiguelArrázola]. (9 de noviembre de 2017). *Alcalde Encargado YA EXISTE una bandera que INCLUYE a TODOS los CARTAGENEROS. Se discrimina izando preferencias personales en un pabellón* [Post]. Facebook. https://www.facebook.com/permalink.php?story_fbid=10156008594723678&id=180292538677
- Arrázola, M. [@miguelarrazola]. (30 de marzo de 2017). *S. O. S. #Venezuela #OremosPorVenezuela* [Imagen]. Instagram.
- Arrázola, M. [@miguelarrazola]. (14 de marzo de 2017). *Gustavo Petro sabemos la clase de personas y de lo montajes que son capaces de hacer Ud y su lacayo* [Imagen]. Instagram. <https://www.instagram.com/p/BRn6myMDa73/>
- Arrázola, M. [@miguelarrazola]. (12 de marzo de 2017). *A lo que tú y tu papá tienen miedo es a la marcha que se les viene encima, por todas* [Imagen]. Instagram. <https://www.instagram.com/p/BRkDgfhDMaH/>
- Arrázola, M. [@miguelarrazola]. (7 de febrero de 2017). *Campaña de Santos habría recibido U\$ 1 millón de Odebrecht #Fiscalia #CorrupciónColombia #SOS* [Imagen]. Instagram. <https://www.instagram.com/p/BQPIGDRhkN-/>
- Arrázola, M. [@miguelarrazola]. (7 de febrero de 2017). *¿Impoluto? Que horror de gobierno. El más corrupto de todos Reficar Saludcoop Caprecom Isagen Carruseles Odebrecht Paz Persecución Religiosa* [Imagen]. Instagram. <https://www.instagram.com/p/BQPICRyhAIN/>
- Arrázola, M. [@miguearrazola]. (2 de febrero de 2017). *Estaremos en La Casa Blanca con Vicepresidente Mike Pence un hermano en la fe que humildemente decidió atendernos.* [Imagen]. Instagram. <https://www.instagram.com/p/BQAr8R5lxp2/>
- Arrázola, M. [@miguearrazola]. (31 de enero de 2017). *En Gala Cristiana De Inauguración Presidencial De Donald Trump. Conoce todos los detalles en ministeriosdevida.org/noticias Photo: Joe Raedle/ Getty Images* [Imagen]. Instagram. <https://www.instagram.com/p/BP72naRlb6s/>
- Bitway Internacional (19 de junio de 2015). *Fotos* [Imagen]. Facebook. <https://www.facebook.com/1671191186442516/photos/a.1671191759775792/1671191733109128>
- Castellanos, C. [@cesarcaste]. (18 de abril de 2018). *Comunicación personal.* <https://twitter.com/cesarcaste>

- Castellanos, E. [@EmmaClaudiaC]. (9 de mayo de 2021). *Los cabildos indígenas no tienen ninguna autoridad en Cali ni el Valle del Cauca.* [Tweet] Twitter. <https://twitter.com/EmmaClaudiaC/status/1391498012107628544>
- Castellanos, E. [@EmmaClaudiaC]. (8 de mayo de 2021). *Colombia está sufriendo el ataque golpista de la izquierda, dirigido por agentes castristas y maduristas, y con el apoyo de.* [Tweet] Twitter. https://twitter.com/Santi_ABASCAL/status/1390954220921270272
- Castellanos, E. [@EmmaClaudiaC]. (28 de abril de 2021). *Esto no es protestam es vandalismo. Quienes llamaron al paro con tanto fervor, no pueden lavarse las manos ante lo* [Tweet] Twitter <https://twitter.com/EmmaClaudiaC/status/1387509077312430084>
- Castellanos, E. [@EmmaClaudiaC]. (17 de enero de 2021). *Comunicación personal.* <https://twitter.com/EmmaClaudiaC>
- Castellanos, E. [@EmmaClaudiaC]. (10 de enero de 2021). *Cuando alguien es exaltado como la Alcaldesa no puede envanecerse, ni presentar reclamos al Gob. Nal, ni menos detenerse a* [Tweet] Twitter. <https://twitter.com/EmmaClaudiaC/status/1348279002209939458>
- Castellanos, E. [@EmmaClaudiaC]. (8 de enero de 2021). *La censura por parte de @Twitter a @realDonaldTrump Es un precedente peligroso pues limita derechos fundamentales y libertades como la* [Tweet] Twitter. <https://twitter.com/EmmaClaudiaC/status/1347723858904817665>
- Castellanos, E. [@EmmaClaudiaC]. (30 de diciembre de 2020). *De las 21 iniciativas legislativas que tenemos en trámite, en temas como la lucha contra la corrupción, erradicación de la* [Tweet] Twitter. <https://twitter.com/EmmaClaudiaC/status/1344293292184317957/photo/1>
- Castellanos, E. [@EmmaClaudiaC]. (29 de diciembre de 2020). *El SMMLV para el 2021 incrementó en 3.5% si bien es inferior a lo solicitado por los sindicatos, es superior* [Tweet] Twitter. <https://twitter.com/EmmaClaudiaC/status/1343955778751893506>
- Castellanos, E. [@EmmaClaudiaC]. (15 de diciembre de 2020). *Como autora de la Ley Mujer cabeza de Familia, apoyo el PL 93 que adopta acciones afirmativas de política criminal* [Tweet] Twitter. <https://twitter.com/EmmaClaudiaC/status/1339004714269220867>
- Castellanos, E. [@EmmaClaudiaC]. (15 de diciembre de 2020). *Dignificar a la mujer ha sido mi principal bandera desde que entré en política. Por eso junto a @AngelaSanchezL celebramos* [Tweet] Twitter. <https://twitter.com/EmmaClaudiaC/status/1338843731290689536>
- Castellanos, E. [@EmmaClaudiaC]. (14 de diciembre de 2020). *El mundo afronta hoy grandes desafíos políticos, algunos lo llaman la crisis de la democracia occidental; entenderla y corregirla en* [Tweet] Twitter. <https://twitter.com/EmmaClaudiaC/status/1338655873934221319>

- Castellanos, E. [@EmmaClaudiaC]. (11 de diciembre de 2020). *70% de emprendimientos en el país fracasan los primeros 5 años. Es fundamental apoyar a los emprendedores. Hoy en @SenadoGovCo* [Tweet] Twitter. <https://twitter.com/EmmaClaudiaC/status/1337419951175569409>
- Castellanos, E. [@EmmaClaudiaC]. (4 de diciembre de 2020). *#EsteAñoGanaron las plataformas digitales y el comercio en línea. El mundo cambió, y tuvimos que adaptarnos a lo virtual. Modalidades* [Tweet] Twitter. <https://twitter.com/EmmaClaudiaC/status/1334853409992806402>
- Castellanos, E. [@EmmaClaudiaC]. (3 de diciembre de 2020). *La llegada del #COVID—19 adelantó metas en inclusión financiera. Con más de 76 millones de cuentas de ahorro* [Tweet] Twitter. <https://twitter.com/EmmaClaudiaC/status/1334613297581219846>
- Castellanos, E. [@EmmaClaudiaC]. (3 de diciembre de 2020). *En el #DíaMundialDeLaDiscapacidad conmemoramos a aquellos que nos demuestran que no hay limitaciones para alcanzar los sueños. En su honor* [Tweet] Twitter. <https://twitter.com/EmmaClaudiaC/status/1334555031396347906/photo/1>
- Castellanos, E. [@EmmaClaudiaC]. (1 de diciembre de 2020). *A 31 días de terminar el año me siento agradecida y satisfecha con lo que hemos logrado: #LeyJacobó, Ley #ObrasInconclusas* [Tweet] Twitter. <https://twitter.com/EmmaClaudiaC/status/1333852864838574085>
- Castellanos, E. [@EmmaClaudiaC]. (30 de noviembre de 2020). *El viernes junto a la HR @AngelaSanchezL radicamos intervención ante la @CConstitucional, recordando que la vida humana es inviolable* [Tweet] Twitter. <https://twitter.com/EmmaClaudiaC/status/1333468792035348487>
- Castellanos, E. [@EmmaClaudiaC]. (26 de noviembre de 2020). *Me alegra saber que la Ley 1257 que escribí en el 2008 y que sanciona todo tipo de violencia contra* [Tweet] Twitter. <https://twitter.com/EmmaClaudiaC/status/1331989009661374466>
- Castellanos, E. [@EmmaClaudiaC]. (26 de noviembre de 2020). *Muchos de los emprendimientos en el país son generados por madres cabezas de hogar. Por eso, el @SenadoGovCo a través* [Tweet] Twitter. <https://twitter.com/NoticieroSenado/status/1332151382070194176>
- Castellanos, E. [@EmmaClaudiaC]. (24 de noviembre de 2020). *¿Cuál es la importancia del emprendimiento femenino? El emprendimiento es una importante herramienta para la reactivación económico y el cierre* [ReTweet] Twitter. <https://twitter.com/AngelaSanchezL/status/1331252556232871936/photo/1>
- Castellanos, E. [@EmmaClaudiaC]. (11 de noviembre de 2020). *A un debate de ser ley, proyecto que beneficia a mujeres emprendedoras que se han visto afectadas por la crisis* [Tweet] Twitter. <https://twitter.com/PCambioRadical/status/1326567938393051136/photo/1>
- Castellanos, E. [@EmmaClaudiaC]. (5 de noviembre de 2020). *Comunicación personal.* <https://twitter.com/EmmaClaudiaC>

- Castellanos, E. [@EmmaClaudiaC]. (3 de noviembre de 2020). *Comunicación personal*. <https://twitter.com/EmmaClaudiaC>
- Castellanos, E. [@EmmaClaudiaC]. (2 de noviembre de 2020). *Comunicación personal*. <https://twitter.com/EmmaClaudiaC>
- Castellanos, E. [@EmmaClaudiaC]. (24 de octubre de 2020). *Comunicación personal*. <https://twitter.com/EmmaClaudiaC>
- Castellanos, E. [@EmmaClaudiaC]. (23 de octubre de 2020). *Comunicación personal*. <https://twitter.com/EmmaClaudiaC>
- Castellanos, E. [@EmmaClaudiaC]. (22 de septiembre de 2020). *Comunicación personal*. <https://twitter.com/EmmaClaudiaC>
- Castellanos, S. [@sarag12]. (20 de octubre de 2020). *La Escuela de Economía de Chicago advierte que endeudarse en tiempo de crisis ES PELIGROSO Muchas personas en vista de [Tweet] Twitter.* <https://twitter.com/sarag12/status/1318613703810371589/photo/1>
- Castellanos, S. [@sarag12]. (28 de septiembre de 2020). *'Somos el grito de las que NO están' dicen quienes promueven #AbortoLegalYa Los que defendemos la vida somos la voz [Tweet] Twitter.* <https://twitter.com/sarag12/status/1310756715470741504>
- Iglesia Nueva Jerusalén [@NuevaJerusalenPrincipal]. (3 de septiembre de 2019). Desde New York, llegan los mellizos de fuego a soltar un mensaje que sabemos que nos edificará, entrada libre y [Imagen]. Facebook. <https://www.facebook.com/njprincipal/photos/506724019892373>
- Ministerio Ríos de Vida [@riosdevidactg]. (28 de agosto de 2019). *Noche X. Se acerca la #NocheX, el equipo está preparando muchas sorpresas, todo será un gran show en el que [Imagen].* Instagram. <https://www.instagram.com/p/B1ufLWmg0M3/>
- Ministerio Ríos de Vida [@riosdevidactg]. (1 de agosto de 2019). *Estas son las actividades del mes, ¡prográmate y no te pierdas ninguna de ellas: ¡Tendremos nuestro primer encuentro de niños [Imagen].* Instagram. <https://www.instagram.com/p/B0oSTZmA73K/>
- Ministerio Ríos de Vida (s.f.). *Construcción* [Imagen]. Recuperado el 29 de octubre de 2019, de <https://ministerioriosdevida.org/construccion/>
- Moreno, I. [@profeivanmoreno] (9 de febrero de 2021). *¡Me siento muy feliz! Muy pronto tendremos en un solo espacio, dos temas que les van a encantar. Aprende sobre [Tweet] Twitter.* <https://twitter.com/profeivanmoreno/status/1359267078943821824>
- Moreno, I. [@profeivanmoreno] (5 de febrero de 2021). *¿Te gustaría convertirte en promotor y experto en Libertad Religiosa? Te invito a nuestra MasterClass gratuita de Libertad Religiosa, inscríbete [Imagen] Twitter.* <https://twitter.com/profeivanmoreno/status/1357764679259484162/photo/1>

- Moreno, I. [@profeivanmoreno] (5 de febrero de 2021). *¿Quieres saber por qué la Carrera de Psicología en ZIU es diferente? Descúbrelo en nuestro Café gratuito de Orientación Vocacional* [Imagen] Twitter. <https://twitter.com/profeivanmoreno/status/1357697277582856194/photo/1>
- Moreno, I. [@profeivanmoreno] (18 de diciembre de 2020). *¿Te gusta?* [Imagen] Twitter. <https://twitter.com/profeivanmoreno/status/1339948536394235904/photo/1>
- Moreno, I. [@profeivanmoreno] (9 de noviembre de 2020). *¿Te gustaría estar en compañía de nuestros invitados Estrella? ★ Carlos Alberto Baena, Dra. Maria Luisa Piraquive, Alexandra Moreno, Enrique Montes* [Imagen] Twitter. <https://twitter.com/profeivanmoreno/status/1325807128171474944/photo/1>
- Partido MIRA (s.f.). *¿Por qué para los Colombianos Mira es el Partido de la Mujer?* [Imagen]. Recuperado el 29 de octubre de 2019, de <https://partidomira.com/>
- Partido MIRA (s.f.). *3 Tips para ser una mujer empoderada* [Imagen]. Recuperado el 29 de octubre de 2019, de <https://partidomira.com/>
- Partido MIRA (s.f.). *5 Tips para ser una mujer emprendedora* [Imagen]. Recuperado el 29 de octubre de 2019, de <https://partidomira.com/>