



# BENEMÉRITA UNIVERSIDAD AUTÓNOMA DE PUEBLA

---

---

FACULTAD DE FILOSOFÍA Y LETRAS  
MAESTRÍA EN ANTROPOLOGÍA SOCIAL

CONVERSIÓN RELIGIOSA DE JÓVENES A LA IGLESIA  
CRISTIANA NUEVA GENERACIÓN INTERNACIONAL,  
MUNICIPIO DE CENTRO, TABASCO

TESIS

PARA OBTENER EL TÍTULO DE  
MAESTRIA EN ANTROPOLOGIA SOCIAL

PRESENTA  
JULIO OTHOCANI GONZÁLEZ LEAL

COMITÉ TUTORIAL  
DIRECTOR: DR. LUIS ARTURO JIMÉNEZ MEDINA  
DRA. LETICIA VILLALOBOS SAMPAYO  
DRA. HILDA MARÍA CRISTINA MAZARIEGOS HERRERA



DICIEMBRE 2022

**Esta investigación fue realizada gracias  
al apoyo del Consejo Nacional de  
Ciencia y Tecnología**



## AGRADECIMIENTOS

Quiero expresar mi agradecimiento a mis padres Fabiana y Julio por todo su amor, por sus enseñanzas y por el apoyo que me han brindado. Ninguna de las aventuras en las que me he sumergido hubieran sido posibles sin su música, sus libros, sus esfuerzos, sus sueños, los amo.

Agradezco a mi amado hijo Jesús por todas sus risas, sus juegos y el cariño que día con día me brinda. Eres el amor y la alegría de mi vida, por eso te dedico esta tesis que se inspiró en tu tierra y en tu gente, espero la disfrutes.

Externo mis agradecimientos a mis hermanos Yoalli y Tenoch por todas las atenciones, el rock, la amistad, la lealtad y el amor que siempre han tenido con Jesús y conmigo. Son lo máximo, mil gracias. De igual forma, agradezco a mi cuñado David, tú sabes porque, a mi tía Dany y a mi tío Leo por traer al mundo a la pequeña Dayle, a mi tía Chave por su cariño, a mi tío Gil por sus consejos y a mi tío Israel por consentirme, cada uno de ustedes tiene una parte de mi corazón.

Es para mí muy importante agradecer a mi asesor de tesis el Dr. Luis Arturo Jiménez Medina por toda la confianza académica que me brindó durante la realización de la presente investigación, porque sin su paciencia, sin su apoyo y sin los conocimientos que tan sinceramente me ofreció nada de lo que se plasmó hubiera sido posible.

Otra mención de agradecimiento es para mis tutoras de tesis la Dra. Leticia Villalobos Sampayo y la Dra. Hilda María Cristina Mazariegos Herrera por los comentarios, sugerencias y correcciones que muy acertadamente aportaron para la elaboración del presente trabajo, así como por el interés que pusieron en la revisión de cada uno de los capítulos.

También quiero agradecer a la Dra. Rosalba Hernández, al Dr. Mauricio List y a mis compañeros de la Maestría en Antropología Social por haber hecho de las cátedras espacios colmados de propuestas teóricas y metodológicas que en todo momento me auxiliaron en la interpretación de textos y en la recolección e interpretación de datos, desde Tabasco un millón de gracias.

Debo de dar las gracias a la Dra. Enriqueta Lerma, a la Dra. Margarita Rodríguez, a la Mtra. Ariela Martínez y al Dr. Ángel Gutiérrez por el apoyo que me brindaron para ingresar a la Maestría en Antropología Social, esta aventura se las debo a ustedes.

Agradezco al Colegio de Antropología Social de la Benemérita Universidad Autónoma de Puebla por haber aceptado mi propuesta de investigación dentro de sus programas, así como al Consejo Nacional de Ciencia y Tecnología por otorgarme los recursos con que se financió.

De manera especial agradezco a la Iglesia Cristiana Nueva Generación Internacional, a Bernardo Basso, a los cuatro fantásticos, a Daphne y a todos los jóvenes que me acogieron en la iglesia, esta tesis es de ustedes y para ustedes, sobrenaturalmente agradecido.

Finalmente quiero agradecer a Maru por todas las atenciones administrativas, al igual que a Sandra por el concierto de Gondwana, las flores, los cuentos y la poesía.

# ÍNDICE

RESUMEN .....	7
INTRODUCCIÓN.....	8
CAPÍTULO 1. CONCEPTOS BÁSICOS SOBRE CONVERSIÓN RELIGIOSA .....	13
1.1 Modelos para el estudio de la conversión religiosa .....	13
1.1.1 Modelo de conversión por fases sistemáticas .....	14
1.1.2 Modelos de conversión por movilidad religiosa .....	16
1.1.3 Modelo de conversión por etapas y niveles de conciencia.....	21
1.2 Apuntes para una teoría de la conversión mexicana.....	24
1.2.1 La conversión religiosa en el México indígena y campesino .....	25
1.2.2 La conversión religiosa en la frontera sur de México .....	27
1.2.3 Los estudios cuantitativos de la conversión mexicana .....	30
1.2.4 Los estudios cualitativos de la conversión mexicana .....	33
1.2.5 Estudios de la conversión juvenil en México .....	37
CAPÍTULO 2. PANORAMA GENERAL DE LA CONVERSIÓN RELIGIOSA EN TABASCO .....	43
2.1 Estudio de la conversión religiosa en Tabasco .....	43
2.1.1 El progreso y el cambio religioso en Tabasco .....	45
2.1.2 El devenir histórico del progreso y de la diversificación religiosa (1811-2000) .....	46
2.2 Conversión juvenil y marginalidad en el municipio de Centro, Tabasco (2000-2020) .....	52
2.2.1 Curso de vida de Tamara .....	56
2.3 Efervescencia del neopentecostalismo en el municipio de Centro, Tabasco .....	58
2.3.1 Génesis de la Iglesia Cristiana Nueva Generación Internacional .....	60
2.3.2 El período de visión.....	62
2.3.3 El período de revelación .....	63
2.3.4 El período corporativista .....	66
CAPÍTULO 3. CONVERSIÓN JUVENIL Y ORGANIZACIÓN SOCIAL .....	70
3.1 Los jóvenes en la elaboración del neopentecostalismo .....	70
3.2 Pasando herencia: La familia López-Palmer .....	80
3.2.1 Los Gobernantes: El apóstol José Luis y la profeta Margarita Palmer .....	82
3.3 Los pastores efesios: Rodrigo Palmer y Leticia Oropeza.....	92
3.3.1 ¿Cómo abordar el estudio de la cultura en una iglesia neopentecostal? .....	93
3.3.2 ¿Quiénes entretejen la urdimbre cultural en la ICNGI? .....	94
3.3.3 Las enseñanzas de los efesios .....	96
3.3.4 Ladrón de identidades.....	98
3.3.5 La mentalidad eterna: Permaneciendo en la iglesia .....	101
3.3.6 Combatiendo los problemas del mundo natural con fuego espiritual .....	105
3.3.7 La soltería: El primer paso para el matrimonio .....	108
3.3.8 Hombres de integridad: Deconstruyendo masculinidades.....	111
3.3.9 Reinas del mundo rosa: Un estilo diferente .....	117
3.4 Los herederos de los dones de Cristo: La base de la organización social .....	122
3.4.1 Teología de la prosperidad y praxis: El ritual de la siembra .....	123
3.4.2 ¿La iglesia de los ricos?: La siembra, un ejercicio legitimador de las clases dominantes .....	126
CAPÍTULO 4. ¿QUIÉNES SON LOS JÓVENES DE ROMPIMIENTO?: ROLES INSTITUCIONALES Y ETAPAS DE CONVERSIÓN.....	130
4.1 La diversidad juvenil.....	130
4.1.1 ¿En qué actividades invierten su tiempo libre? .....	131
4.1.2 ¿Qué piensan del matrimonio y de las relaciones premaritales?: El ayuno como un sacrificio Corporal y un arma espiritual .....	134
4.1.3 ¿Qué piensan de la política? .....	135
4.1.4 ¿De qué forma conciben los acontecimientos sociopolíticos internacionales? .....	137

4.1.5 ¿Cuál es su postura en torno al aborto, los matrimonios igualitarios y la legalización de la marihuana? .....	138
4.2 Una mirada a los primeros acercamientos institucionales y pasos rituales de los jóvenes .....	139
4.3 Los espacios de praxis de los Jóvenes de Rompimiento: Una aproximación a sus roles institucionales y etapas de conversión .....	143
4.3.1 Servidores internos: El auditorio como punto de encuentro.....	145
4.3.2 Servidores externos: La unificación de tres ministerios y el trabajo religioso de los cuatro fantásticos .....	148
4.3.3 Servidores de la Escuela para Nuevos Creyentes .....	154
4.3.4 Evangelismo Digital .....	160
4.3.5 Tu línea de ayuda Call Center.....	164
4.3.6 Proselitismo de marketing indirecto.....	165
<b>CAPÍTULO 5. PROCESOS DE CONVERSIÓN JUVENIL EN LA ICNGI: RAZONES EXPLÍCITAS DE LA CONVERSIÓN Y LA APOSTASÍA .....</b>	<b>169</b>
5.1 La conversión juvenil en la ICNGI .....	169
5.1.1 Una mirada a los procesos de conversión juvenil .....	171
5.1.2 Historia de vida: El proceso de conversión de Uriel .....	173
5.1.3 Historia de vida: El proceso de conversión de Caín.....	180
5.1.4 Reflexiones preliminares de los procesos de conversión .....	184
5.2 Razones explícitas de la conversión.....	185
5.2.1 La transformación del carácter.....	186
5.2.2 Experiencias sobrenaturales en los encuentros .....	187
5.2.3 Los milagros económicos .....	189
5.2.4 Los milagros de sanidad .....	190
5.2.5 La identificación con los discursos .....	192
5.2.6 La admiración hacia los líderes religiosos: Mentores .....	193
5.2.7 Los modelos culturales de la iglesia.....	194
5.2.8 La persecución de los proselitistas .....	196
5.3 Las razones explícitas de la apostasía .....	197
5.4.1 La negación de la siembra como una práctica espiritual .....	198
5.4.2 Los lavados de cerebro .....	199
5.4.3 El indecoro sexual de los líderes religiosos .....	200
<b>CONSIDERACIONES FINALES .....</b>	<b>202</b>
<b>BIBLIOGRAFÍA.....</b>	<b>210</b>

## **RESUMEN**

Con base en la investigación realizada, se considera que la conversión juvenil en la Iglesia Cristiana Nueva Generacional es ante todo un proceso de cambio religioso que es dialéctico y contradictorio. En el que interactúan las condiciones históricas y sociales específicas del contexto, las estructuras de organización social a las que los jóvenes se afilian, y las expectativas y orientaciones particulares que los acompañan en sus búsquedas por la trascendencia. Como fruto de lo anterior, se observa que los jóvenes se adhieren a una institución con una organización bien definida que plantea las etapas que siguen en su proceso de conversión, aunque la afirmación de esta es un hecho de larga duración que sólo termina con la desafiliación y la muerte.

## INTRODUCCIÓN

Desde que llegué a Tabasco, a la edad de nueve años, la Iglesia Cristiana Nueva Generación Internacional (ICNGI)<sup>1</sup>, se me presentó como una estructura eclesial diferente y contrahegemónica a las otras doctrinas del campo religioso, fuesen católicas o protestantes. En la escuela, los niños me hablaban de una iglesia a la que nombraban la Nueva Generación, empleando un contradiscurso que habían aprendido en sus nichos religiosos, puesto que cuando los visitaba, sus líderes nos advertían de la incursión de una secta demoniaca en donde se adoraba al Diablo. Pronto la concepción de secta demoniaca para referirse peyorativamente a la ICNGI se popularizó entre la población. Sin embargo, el número de familias que en ese entonces se convertían aumentaba en demasía, lo que las llevó a ser estigmatizadas, señaladas y excluidas por la comunidad.

Sabía que la ICNGI era abrazada y temida por muchos sujetos, pero en el 2009 también se me reveló como una institución religiosa con una importante presencia en el campo social, público y político de Tabasco. Ese año y hasta la actualidad, la iglesia ha sido sometida a diferentes críticas por los medios de comunicación y por la población en general. A la iglesia se le acusa de inducir a sus fieles en prácticas satánicas que atentan contra el patrimonio cultural y los buenos valores del estado, se dice que lava el cerebro de sus miembros para robar sus bienes y enriquecerse, se divulgan sus relaciones ideológicas y económicas con iglesias neopentecostales norteamericanas, y se denuncian los actos de corrupción cometidos por políticos y empresarios adheridos a sus filas y a la iglesia de lavar su dinero, por ello, en Tabasco se dice que la ICNGI es la iglesia de los ricos.

Gracias a mi cercanía con los miembros de la banda de *Ska Core: Nahual Ska Core*, conocí a Nacho Performance en 2011, un joven que es conocido por ser el principal crítico de la ICNGI y por ser el rey del after. Hasta la actualidad, Nacho denuncia e interpone demandas en contra de la iglesia, puesto que asegura que los líderes de la institución han intentado asesinarlo y privarlo de su libertad en más de una ocasión, por denunciar sus prácticas satánicas, por revelar los acuerdos políticos, económicos y educativos que celebra con el Estado, empresas privadas y doctrinas norteamericanas, así como por exponer que en la iglesia se controla a los fieles a partir de la suministración de drogas. Nacho nunca ha sido tomado en serio por las autoridades, no así

---

<sup>1</sup> Desde este momento me referiré a la Iglesia Cristiana Nueva Generación Internacional con las siglas ICNGI, y cuando se citen las narraciones de los jóvenes se apreciará como NGI, abreviatura con las que refieren a su institución.



por un buen número de jóvenes que cuando escuchan sus denuncias lo apoyan dando testimonio de experiencias similares. Pese a lo que se especulaba desde entonces, era una realidad que su número de fieles la posicionaba como una de las iglesias más importantes en la entidad, y que eran los jóvenes quienes se sumaban a sus filas. La ICNGI estaba en boca de todos y sus jóvenes aparecían en todos lados.

En 2013 presencié la conversión de dos de mis amigos a la ICNGI, otros jóvenes que al igual que yo habitaban en una de las Villas miseria de Tabasco. Sus cambios de hábitos y prácticas ocurrieron excesivamente rápidos, hasta que llegó el punto en donde sus pensamientos y sus físicos eran irreconocibles. Se alejaron de los espacios de socialización de la Villa después de recibir incontables críticas de otros jóvenes y no volví a saber de ellos hasta que escribí esta tesis. No tenían una vida sencilla, los problemas en sus familias y en sus comunidades los exponían al peligro constantemente, peleas entre pandillas, persecución policial, adicciones y a un largo etcétera de vicisitudes, en cambio, con su nueva vida lograron ser más felices, al menos así me lo aseguraron.

Desde que comencé con mis primeros acercamientos al estudio del fenómeno religioso en 2016, he conocido a un sinnúmero de jóvenes que en un momento de sus vidas han peregrinado en busca de respuestas a la ICNGI. Decir que todos los jóvenes saben de la existencia de la ICNGI o que han peregrinado a ella sería una falacia, pero sí puedo asegurar que más del 90% de los jóvenes a los que les he preguntado por sus búsquedas religiosas, aseguran haber peregrinado en una o más ocasiones a la iglesia y haber asistido a una de sus Casas de Paz, incluso, afirman haber recibido beneficios conspicuos.

El interés por estudiar en la ICNGI se dio momentos antes de elaborar el proyecto de investigación con el que ingresé a la Maestría en Antropología Social (MAS) de la Benemérita Universidad Autónoma de Puebla, puesto que me di a la tarea de explorarla en dos ocasiones, pero decidí seguir indagando en torno a los proselitismos de los jóvenes Testigos de Jehová. Sin embargo, estudiar con los Testigos de Jehová dejó de ser plausible cuando el 11 de marzo de 2020 se registraron los primeros contagios del virus Covid 19 en Tabasco y en los días posteriores cerraron su templo, asegurándome que respetarían la ley y que serían los últimos en volver a congregarse, lo cual sí sucedió en Tabasco.

Después de múltiples reflexiones y de valorar las implicaciones axiológicas de mi investigación, el estudio de la ICNGI comenzó a convertirse en una realidad epistémica plausible,

puesto que al ser una institución de videogracia y cuyos contenidos religiosos estaban en las redes digitales, me posibilitaban la realización de un estudio netnográfico que diera cuenta de su marketing religioso y de su proselitismo virtual a partir del uso de fuentes digitales y sin dejar de seguir las etapas y los principios que toda investigación debe de respetar: Ruptura, Estructuración y Comprobación (Quivy y Campenhoudt, 2005).

En el momento que la nueva propuesta fue aceptada por mi asesor de tesis el Dr. Luís Arturo Jiménez Medina, y la Coordinación de la Maestría en Antropología Social, la investigación siguió el curso que la propia realidad le impuso. Durante los primeros seis meses el trabajo de campo virtual me permitió conocer la historia organizacional de la institución, los ritmos de su crecimiento y de su expansión, así como, parte de su oferta religiosa y prácticas virtuales. No obstante, cada uno de los datos fueron reflexionados y criticados acertadamente en los cursos impartidos por el Dr. Luís Arturo Jiménez Medina, la Dra. Rosalba Hernández y el Dr. Mauricio List, así como en los comités tutoriales celebrados con la Dra. Leticia Villalobos Sampayo y la Dra. Hilda María Cristina Mazariégos Herrera.

Las reflexiones en torno a los nuevos hallazgos y las concepciones que la población tabasqueña usa para mirar a los miembros de la ICNGI causaron más preguntas que respuestas entre académicos y compañeros de estudio: ¿En realidad es una secta demoniaca? ¿En realidad es una iglesia con filiación política? ¿En realidad los jóvenes no tienen agencia? ¿En realidad sus líderes religiosos hacen milagros? ¿Qué piensan los jóvenes de sus líderes y su iglesia?, entre muchas otras. Los cuestionamientos que surgían de mi investigación y la esperanza de poder realizar trabajo de campo *in situ*, me llevaron a reencausar el estudio, puesto que junto al Dr. Arturo Jiménez, decidimos dar respuestas a través del estudio de los procesos de conversión religiosa de jóvenes a la ICNGI, algo metodológicamente tangible, porque tenía la posibilidad de recoger testimonios virtuales de conversión y de entrevistar a distancia a un grupo de jóvenes que conocí realizando observación participante en los servicios virtuales de Facebook.

Como señalé, esta tesis tomó el rumbo que la realidad marcó, puesto que la iglesia abrió sus puertas en enero de 2021 y con ello la oportunidad de realizar trabajo de campo no sólo netnográfico, sino también de forma *in situ*. En mi inmersión *in situ* no sólo conocí a mis informantes virtuales, sino también a los cuatro fantásticos, sus colegas y a Daphne, quienes me adhirieron a su grupo de amigos y me presentaron a un sinnúmero de informantes que dotaron al estudio de su sustancia empírica. Sin ellos, la mayor parte de lo que escribí no hubiera sido posible, puesto

que conocí a los jóvenes de la institución con una profundidad que en algunos momentos me hizo cuestionar mis creencias religiosas. Pero ello no sucedió, porque la vigilancia epistémica de mi asesor y la elaboración de una adecuada ruptura con el campo de estudio hicieron que no perdiera de vista el objetivo de mi estancia en campo.

Esta tesis es pues, resultado de un trabajo colectivo en el que participaron académicos, compañeros de la MAS y los jóvenes de la iglesia, que en todo momento aportaron estrategias de investigación, correcciones y nuevos puntos de vista para abordar y acercarme al objeto de estudio. En esta tesis, se hacen inteligibles las múltiples representaciones que adquieren los procesos de conversión en el sector juvenil de Tabasco; las diferentes motivaciones que orillan a los jóvenes a emprender un cambio religioso; los contextos y las formas en que los jóvenes emprenden sus búsquedas por la trascendencia, sus experiencias y sus métodos para acercarse a lo divino y a lo profano; su cosmovisión teológica y sociocultural del mundo natural y del espiritual; las etapas rituales que atraviesan en sus procesos de adhesión; sus modos de apropiación del espacio y sus reinterpretaciones de las creencias y prácticas del grupo. Así como, sus formas de mirar sus propios procesos de conversión, a su iglesia, a sus líderes, a sus prácticas y creencias, e irreduciblemente a los otros.

Para hacer inteligible la conversión religiosa de jóvenes a la ICNGI, Villahermosa, Tabasco, en el primer capítulo del presente trabajo, expongo los modelos de estudio con los que delimité los métodos de observación, descripciones y análisis que ofrezco en torno a los procesos de conversión. De igual forma, apunto los principios epistémicos de la teoría de la conversión mexicana, una minuciosa revisión del estado del arte con el que se da cuenta, de forma cualitativa y cuantitativa, de los factores exógenos que interceden en el cambio del campo confesional mexicano.

Con base en el modelo de estudio trazado por los teóricos de la conversión mexicana, en el segundo capítulo describo y analizo el panorama general de la conversión religiosa en Tabasco, por lo que muestro: como la conversión religiosa en Tabasco es más intensa en períodos donde la sociedad ha colapsado por el empuje de proyectos progresistas, cuales eran las condiciones sociales e individuales de los jóvenes que en el período 2000-2020 se convirtieron a iglesias neopentecostales en el municipio de Centro, Tabasco, y como en el período 1991-2021 la ICNGI efervesció como una asociación neopentecostal.

En el tercer capítulo la discusión se centra en develar las fases de interacción y consecuencias de la conversión juvenil, es decir, las enseñanzas, los estilos de vida y las experiencias que los jóvenes aprenden en el grupo, así como, los momentos donde el esquema de creencias y actuaciones del converso son significativamente distintas a las que tenía con anterioridad. Por ello, examino a profundidad las relaciones de poder que los jóvenes encarnan en el seno de la institución, en la medida que las considero factores implícitos que intervienen directamente en la formación de su nueva identidad.

En el cuarto capítulo doy cuenta de la diversidad que encierra el sector poblacional de jóvenes, por lo que se divide en tres apartados. El primero, para exponer a partir de sus propias proposiciones ¿Quiénes son los Jóvenes de Rompimiento? y ¿Cuáles son sus intereses?. El segundo, para analizar sus roles institucionales, sus primeros acercamientos a la iglesia y sus etapas de conversión. Mientras que un tercero, para describir los procesos de conversión que siguen desde su propia perspectiva, siendo que el rasgo distintivo de la conversión es la alteridad dentro de la propia otredad, porque así de diversa es la juventud que se adhiere al grupo.

En el quinto capítulo exteriorizo como en la ICNGI la conversión se estructura a través de ideologías, símbolos, rituales y de una organización social bien delimitada, que la sitúan como el proceso por el cual la iglesia adquiere su carácter generacional, haciendo de la conversión un proceso de larga duración que no termina en la juventud o adultez de un individuo, sino hasta su muerte. Así mismo, indago por las razones explícitas y conscientes de los conversos y apóstatas, es decir, los momentos más memorables que impulsan a los jóvenes a convertirse y que orientan su transformación personal.

Finalmente, ofrezco algunas consideraciones finales porque los valores epistémicos y no epistémicos, me condujeron a una investigación general del fenómeno, por lo cual, es inadecuado dictar conclusiones cuando el valor de la tesis reside en su carácter abierto, el cual brinda una gama de nuevas temáticas que invitan a mirar y a repensar la conversión, a la juventud, al neopentecostalismo, a los análisis en campos virtuales y las implicaciones del trabajo de campo in situ.

# CAPÍTULO 1

## CONCEPTOS BÁSICOS SOBRE CONVERSIÓN RELIGIOSA

### 1.1 Modelos para el estudio de la conversión religiosa

Para hacer inteligible la conversión religiosa de jóvenes a la ICNGI Villahermosa, Tabasco<sup>2</sup>, a continuación, expongo los modelos de estudio que me permitieron delimitar los tipos de análisis y descripciones que ofrezco en torno a los procesos de conversión. Particularmente, los modelos propuestos por Lewis Rambo (1996), Carlos Garma (2004) y Manuel Marzal (2000).

Aunque los estudiosos de la conversión en México y Latinoamérica van a generar teorías disidentes a partir de 1970 (Restrepo, 2016), la definición de conversión que fórmula el cientista social estadounidense Lewis Rambo (1996), se posiciona como uno de los conceptos más citados en los estudios de conversión producidos en América Latina. Por ello, aprehenderé a la conversión como:

Un proceso de cambio religioso que tiene lugar en un campo de fuerza dinámico compuesto por personas, ideologías, instituciones, expectativas y orientaciones [...], que incluye dimensiones personales, culturales, sociales y religiosas. Aunque puede ser desencadenada por sucesos concretos y, en algunos casos, desembocar en experiencias de cambio muy rápido, generalmente tiene lugar a lo largo de un período de tiempo más o menos largo (Rambo, 1996, pp. 27-201).

La definición de Lewis Rambo (1996) es imprescindible porque, lejos de los prejuicios anglosajones y con una muy acertada lectura de las permutas históricas, sitúa los procesos de cambio religioso dentro de un espectro general de análisis, en donde interactúan el contexto, las formas de estructuración religiosa al que el individuo se adhiere, y las expectativas y orientaciones que los acompañan en sus búsquedas por la trascendencia. Ello se debe a que los jóvenes cambian de religión por una multitud de razones implícitas y explícitas, y este cambio puede ser permanente o temporal, aunque en la ICNGI la conversión genuina se produce en el transcurso de toda una vida.

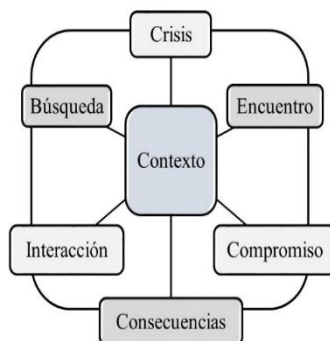
---

<sup>2</sup> Tabasco es un estado del sureste de México con un total de 2,402,598 habitantes y un clima cálido húmedo con temperaturas mayores a los 36°C. Colinda al norte con el Golfo de México, al sur con Chiapas, al oeste con Veracruz, al este con Campeche y al sureste con Guatemala. (INEGI, 2021).

### 1.1.1 Modelo de conversión por fases sistemáticas

De acuerdo con Lewis Rambo (1996), los sujetos que cambian de religión atraviesan un proceso secuencial y temporal de hechos, enumerado en siete fases: contexto, crisis, búsqueda, encuentro, interacción, compromisos y consecuencias (Ver Gráfico 1).

**Gráfico 1**  
*Modelo de conversión por fases sistemáticas*



Fuente: Elaboración propia, basado en “Figura 2” de Lewis Rambo (1996, p. 42).

Con base en el modelo de fases sistemáticas de Lewis Rambo (1996), se argumenta que la conversiones juveniles tienen lugar en un contexto o, mejor dicho, en un campo de fuerzas dinámico al que todos los seres humanos están intrínsecamente conectados. En todo caso, el contexto tabasqueño establece un extenso horizonte de factores en conflicto, confluyentes y dialécticos que facilitan o dificultan el proceso de conversión, en la medida que la conversión se determina por dimensiones sociales, culturales, religiosas y personales.

Los contextos en conflicto, como el tabasqueño, generan crisis que fuerzan a los jóvenes a enfrentarse a sus limitaciones, estimulando la búsqueda de una nueva opción religiosa para resolver el conflicto, llenar un vacío, ajustarse a nuevas circunstancias o encontrar vías de transformación. Los acontecimientos en la vida de los jóvenes a menudo causan crisis que pueden tener muchos orígenes y pueden variar de intensidad, duración y alcance. Puede ser la mayor fuerza para el cambio, o simplemente un incidente catalizador que hace que se cristalice una determinada situación (Rambo, 1996, pp. 73-86).

Conuerdo con el hecho de que los jóvenes exploran activamente solución a sus problemas y anhelan poder encontrar significado, propósitos y transcendencia, debido a que la búsqueda de los jóvenes en la ICNGI está influenciada por las posibilidades corporales, estéticas, profesionales, económicas, recreacionales, emocionales, intelectuales y religiosas que la iglesia pone frente a cada uno. Por lo tanto, la conversión juvenil está motivada por el deseo de experimentar placer y

evitar el dolor, mantener un sistema conceptual, potenciar la autoestima, establecer relaciones gratificantes y conseguir una sensación de poder y transcendencia (Rambo, 1996, pp. 87-98).

La conversión reúne a los jóvenes que están en crisis y buscando nuevas opciones, con los que desean proporcionar nuevas orientaciones religiosas, sin embargo, no siempre se alcanza una convergencia de interés. Los proselitistas en la ICNGI son persistentes y creativos, porque mediante la búsqueda de nuevas formas para despertar el interés de los conversos potenciales, intentan entenderlos y comunicarse mejor con ellos a través de medios digitales y etnométodos. Empero, los jóvenes también son muy hábiles en procurarse lo que quieren y rechazar lo que no desean (Rambo, 1996, pp. 123-140).

Para que los jóvenes se conviertan deben interactuar con el grupo religioso y establecer un interés mutuo suficiente. La interacción en la ICNGI conlleva niveles intensos de aprendizaje que establecen el cimiento de un nuevo modo de vida, o como ellos afirman, a la incursión de una nueva cultura. El aprendizaje teológico y ritual capacita al converso para experimentar la religión más allá del mero nivel intelectual, debido a que en el neopentecostalismo la conversión se experimenta con el cuerpo y las emociones. Sólo así, la retórica provee al converso de un sistema de interpretación adecuada a la esfera religiosa de la vida y, en algunos casos, a su totalidad (Rambo, 1996, pp. 141-164).

Durante el cambio religioso los jóvenes alcanzan compromisos que consuman el proceso de conversión. La decisión de comprometerse da al converso el sentimiento de conexión con Dios, el Espíritu Santo y con la comunidad. Por lo que en la ICNGI se requiere que los jóvenes ejecuten rituales de incorporación que los impulsen a desprenderse del pasado, a ir hacia un nuevo mundo y consolidar su identidad como Jóvenes de Rompimiento: llamado, siembra, bautismo, servicio, entre muchos otros rituales (Turner, 2013; Rambo, 1996, pp. 165-170).

El modelo de fases sistemáticas de Lewis Rambo (1996) me permitió ilustrar como el esquema de creencias y actuaciones de los jóvenes llegan a ser significativamente distintas a las que tenían con anterioridad, como otros jóvenes adquieren un sentimiento de misión, propósito, sanación, seguridad y paz, y como la conversión puede tener un efecto destructivo. Dado que la conversión juvenil necesita comunidad, confirmación y concurrencia, también se hizo tangible como la ICNGI se esfuerza por defenderla, alimentarla, apoyarla y afirmarla, porque a medida que los jóvenes se desarrollan espiritualmente, su comprensión se hace más sofisticada y revisan, reinterpretan y revalúan su experiencia.

### 1.1.2 Modelos de conversión por movilidad religiosa

Para aprehender los procesos de conversión juvenil en la ICNGI, también resultó útil el concepto de movilidad religiosa<sup>3</sup>, propuesto por el antropólogo Carlos Garma (2004). Un modelo que, por su carácter abierto, permite reflexionar tipos de conversión Paulina, activa y de apostasía, debido a que la conversión en la ICNGI se vive de múltiples formas.

En las iglesias neopentecostales la conversión Paulina, es decir, el proceso de cambios repentinos y trascendentales que modifican la vida y llevan a la nueva fe, sólo es experimentada por los líderes religiosos, quienes la mitifican en narrativas donde aseguran que fue el Espíritu Santo quien les reveló la visión evangelizadora y el símbolo neopentecostal de sus asociaciones autocráticas.

El tipo de conversión Paulina en iglesias pentecostales y neopentecostales es la experiencia de conversión más anhelada y valorada, porque es considerada la fuente última de una revelación y de cómo Dios ha escogido personalmente a sus líderes religiosos. La conversión Paulina es, ante todo, un modelo narrativo que los líderes de la ICNGI siguen esquemáticamente para transfigurarse como apóstoles, profetas y efesios vivientes, puesto que, al estar basada en la conversión bíblica de Saúl de Tarso, la narrativa idealiza lo que ha sido su historia, lo que es en la actualidad y lo que podría ser. Carlos Garma (2004) describe el pasaje bíblico de la siguiente manera:

Siendo un ciudadano romano, se llamaba primero Saúl, y a partir del martirio de San Esteban se dedica a la persecución de los cristianos. Sin embargo, en el camino a Damasco lo cegó una luz del cielo. Cayó al piso y escuchó [una] voz que le dijo: “¿Saúl, Saúl, por qué me persigues?” Esta voz era la de Jesús. Saúl estuvo ciego por tres días, hasta que un discípulo cristiano llamado Ananías lo sanó por imposición de manos. A partir de entonces, cambió de nombre, siendo bautizado como Paulo, y se convirtió en cristiano (Garma, 2004, p. 199).

El resto de los creyentes se consideran conversos activos, en tanto que buscaron y escogieron de manera racional y abierta conocer las posibilidades que ofrecen las experiencias espirituales, sobrenaturales y de contacto con lo sagrado que ofrece la ICNGI, aceptando las prescripciones y roles institucionales que emanan de la organización social del grupo. Mientras que otros

---

<sup>3</sup> La movilidad religiosa es la transformación de las creencias y prácticas relacionadas con lo sagrado de parte de un individuo, a través de un contacto intenso que experimenta con manifestaciones religiosas, espirituales y eclesiales diferentes, lo que implica modificaciones en sus experiencias y formas de vivir, cuando menos por un período determinado (Garma, 2004, p. 204).



abandonaron la iglesia y retornaron a ella después de un tiempo, en una o más ocasiones, y otros más que, habiendo abrazado la verdadera religión, la abandonaron por completo (Garma, 2004, pp. 199-216).

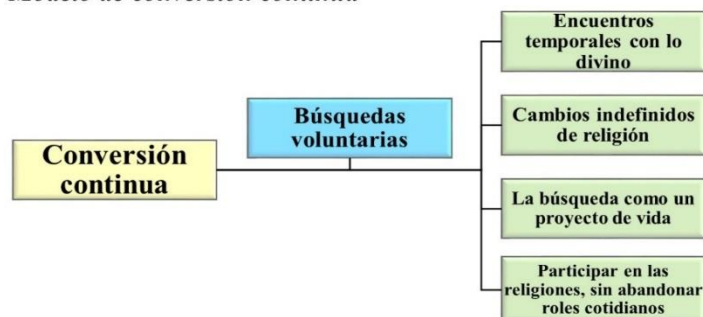
Los jóvenes que viven la conversión activa se caracterizan por buscar nuevas experiencias místicas que les admitan dar sentido a la vida en la medida que la transformación religiosa sobreviene de un proceso vivido activamente de contacto con diversas experiencias religiosas, lo cual puede conducir a dos tipos de conversión, la continua y la múltiple (Garma, 2004).

En la conversión continua, menciona Garma (2004), los sujetos siempre están en búsquedas afanosas de nuevas experiencias con lo trascendental y lo sagrado, puesto que cuando una religión se vuelve rutinaria y su forma de acceder a Dios se vuelve predecible, vuelven a buscar otras experiencias que les mostrarán otras maneras de conocer los múltiples rostros de lo divino. En este caso, la búsqueda lleva a los jóvenes: 1) a experimentar el encuentro con lo divino sólo temporalmente, para posteriormente regresar a sus rutinas conocidas, pero con una nueva riqueza de conciencia forjada en su búsqueda, 2) a siempre estar cambiando de religión, sin estacionarse demasiado tiempo en una agrupación específica, 3) a considerar la búsqueda espiritual como un proyecto de vida que no debe ser abandonado nunca y, en menor medida, 4) a simpatizar con las creencias de las religiones alternativas y participar en ellas sin abandonar sus roles cotidianos en la sociedad mayoritaria (Ver Esquema 1).

Por su parte, en la conversión múltiple los jóvenes buscaron y transitaron por diferentes religiones antes de afiliarse a la ICNGI. La conversión múltiple puede estar presente o no dentro del discurso del converso, dado que se valora en dos sentidos. El primero, la refiere como un intento equivocado en la búsqueda de soluciones a problemas, siendo una parte más de su vida anterior que debe ser separada de su etapa actual, puesto que hay quienes consideran sus experiencias bajo una luz mucho más negativa al haber practicado el espiritismo, la brujería, la masturbación, el sexo desenfrenado, intentos de suicidio, violencia sexual, entre otros sucesos que les son penosos y dolorosos. Desde otra arista, el joven puede destacar que está en la religión correcta porque tuvo experiencias con otras iglesias y credos en donde conoció su falacia desde adentro. En algunos casos, sus testimonios muestran que la etapa de búsqueda ha terminado,

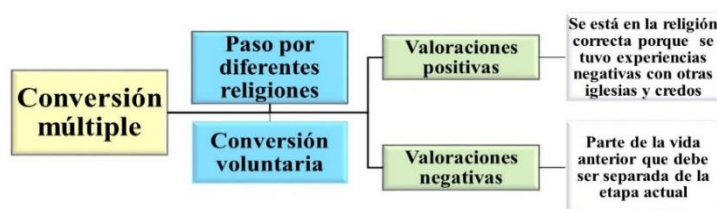
porque una vez que se comprobó directamente la falsedad de las demás religiones y la autenticidad de la nueva verdad, no es necesario repetir las mismas vivencias (Garma, 2004) (Ver Esquema 2).

**Esquema 1**  
*Modelo de conversión continua*



Fuente: Elaboración propia, basado en Carlos Garma (2004).

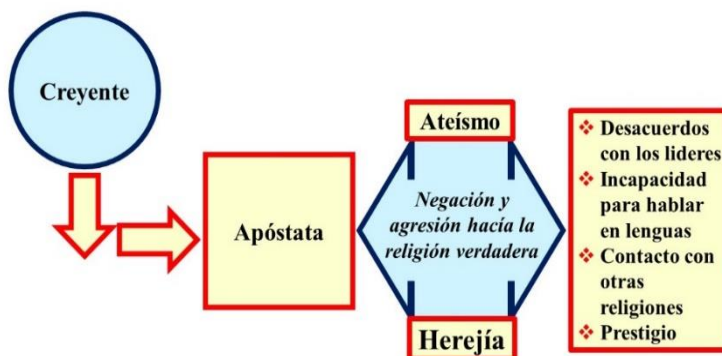
**Esquema 2**  
*Modelo de conversión múltiple*



Fuente: Elaboración propia, basado en Carlos Garma (2004).

Respecto al último tipo de conversión que apunta Garma (2004), se colige que en la ICNGI hay un camino que va del ser creyente hacía ser un apóstata. Hay jóvenes que habiendo abrazado la verdadera religión la abandonan y se convierten en ateos, o también pueden irse a otra iglesia volviéndose herejes. Entre los factores que intervienen para que los jóvenes abandonen el pentecostalismo y el neopentecostalismo sobresalen: la inconformidad con las condiciones económicas que las iglesias exigen, el indecoro sexual dentro del grupo, la percepción negativa de lo sobrenatural y de los modelos discursivos sustentados en contenidos occidentales, la inconformidad con los líderes, el no poder hablar en lenguas, el no poder superar los problemas que lo arrastraron a la conversión, por el contacto con religiones separadas de la tradición, y por la búsqueda de más prestigio en otras iglesias (Ver Esquema 3).

### Esquema 3 *Modelo de conversión por apostasía*



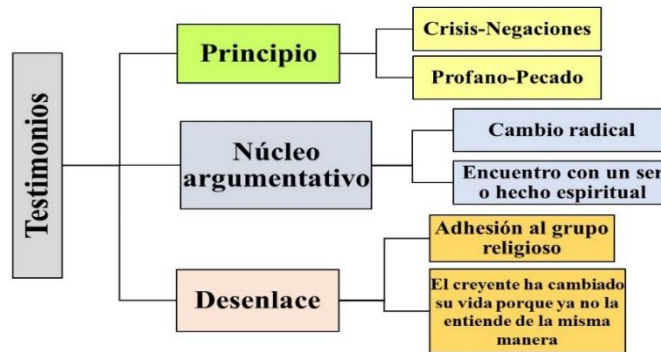
Fuente: Elaboración propia, basado en Carlos Garma (2004).

Un punto destacado en la problemática de la apostasía es cómo el papel de los hijos de conversos socializados en la institución religiosa es invertido en una indoctrinación. Porque en la ICNGI hay jóvenes que se encuentran ante dos grandes alternativas: o se mantienen en la asociación religiosa de su familia y ascienden en su organización social, o las abandonan total o parcialmente. En otros casos, los problemas se suscitaron entre la norma ideal que los adeptos religiosos exigen y las acciones reales que no siempre corresponden a lo que se espera en los sistemas de reglas que deben regir una conducta correcta (Garma, 2004).

Como se observa, la conversión no sólo se queda como una experiencia vivida, sino también contiene una argumentación que asume la forma de una narrativa personal que el creyente logra expresar para reafirmar su identidad. Por lo cual, gran parte del trabajo de campo se centró en la recogida de testimonios de conversión ofrecidos por los jóvenes tanto en servicios públicos como en entrevistas privadas.

Para ofrecer interpretaciones de los testimonios seguí el esquema de las narraciones literarias clásicas propuesto por Vladimir Propp (2019), en donde los hechos discursivos se ordenan según: 1) Un principio, en donde el converso se presenta como un individuo con crisis y negaciones encausadas por una vida profana. 2) Seguido por un núcleo argumentativo, en donde el pecador sufre un cambio radical que altera su vida a partir de su encuentro sobrenatural con el Espíritu Santo. 3) Y un desenlace, en donde el joven toma la decisión completa al discipulado que culmina en el sacrificio y entrega de la vida al servicio del creador (Ver Esquema 4).

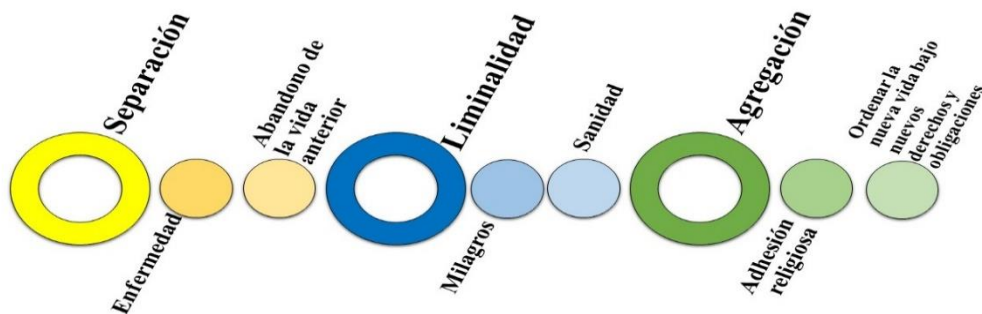
**Esquema 4**  
*Análisis de una narración clásica*



Fuente: Elaboración propia, basado en Carlos Garma (2004) y Vladimir Propp (2019).

De igual forma, ordené los testimonios de conversión a partir de las fases de separación, liminalidad y agregación que integran un rito de paso de enfermedad-sanidad, como lo sugiere Víctor Turner (1988). En los discurso de los jóvenes la fase de separación es marcada por el comienzo de una etapa en que la enfermedad física, emocional, espiritual y económica, es concebida como un momento crítico y negativo que los llevó a sentir la necesidad de abandonar su modelo de vida. Una percepción que inaugura su entrada a la fase liminal, en donde lo extraordinario puede suceder y el orden de lo cotidiano tiene sus límites, puesto que comienzan a creer que la sanación se originará en la divinidad. Cuando el milagro ocurre el joven está preparado para entrar a la fase de agregación, en donde tras experimentar la sanidad llevará a cabo el acto de reordenar la vida propia según el esquema sugerido por el grupo religioso, asumiendo sus derechos y obligaciones como un nuevo creyente, discípulo, mentor, anciano y pastor (Ver Esquema 5).

**Esquema 5**  
*Análisis por fases de rito de paso*



Fuente: Elaboración propia, basado en Carlos Garma (2004) y Víctor Turner (1988).

### 1.1.3 Modelo de conversión por etapas y niveles de conciencia

Con el objetivo de conocer los tipos de contactos que los jóvenes y la ICNGI establecen durante los procesos de conversión, el fenómeno se abordó a través del modelo de conversión por etapas y niveles de conciencia propuesto por el antropólogo español Manuel Marzal (2000)<sup>4</sup>. Un modelo que invita a poner la mirada en las razones explícitas y consientes que los jóvenes dan de sus primeros contactos institucionales y de las motivaciones que los hicieron decidir afiliarse.

Siguiendo a Manuel Marzal (2000), se argumenta que las razones del contacto son impulsadas por dos axiomas, por el proselitismo de quien quiere comunicar un mensaje y por la situación de búsqueda que muchos jóvenes experimentan. El proselitismo en la ICNGI se determina por su intensidad, que va desde la invitación cortés del que anuncia su buena noticia por medio de cartas, hasta la tenaz persecución salvífica por teléfono. Su método traza un *continuum* creciente entre lo conocido y lo desconocido, pues como veremos, los jóvenes no sólo se acercan a la ICNGI motivados por familiares, amigos, vecinos y conocidos, sino también por la influencia del proselitismo de *marketing* y del evangelismo digital que se difunde en redes sociales y medios electrónicos.

El discurso proselitista en la ICNGI, entendido en su forma y contenido, se elabora con mensajes populares, psicológicos y científicos, que invitan a una conversión personal, al tiempo que da testimonio de la conversión vivida y de otras experiencias religiosas como milagros de sanidad, liberación y prosperidad. De igual manera, se acompaña por el contradiscurso, que se centra en las fallas morales de otras doctrinas, en las maldiciones que los gobiernos de izquierda acarrearán a los pueblos de América, y en los pecados que otros jóvenes adheridos a movimientos sociales como los feministas, LGBT y 4:20<sup>5</sup>, cometen en contra de la familia y el derecho a la vida.

El contacto por búsqueda indiscutiblemente se asocia a los factores exógenos y endógenos de la conversión, porque los primeros contactos se establecen cuando los jóvenes urbanos y rurales son golpeados por la anomia, la pobreza, la enfermedad, las crisis económicas, la marginalidad, la corrupción, la pérdida de referentes religiosos y el desarraigo, pero también, cuando se sintieron inconformes con las explicaciones que daban a su entorno y decidieron ampliar su sistema de referencias cognoscitivas, corporales, estéticas, sociales y culturales. Los jóvenes buscan nuevas

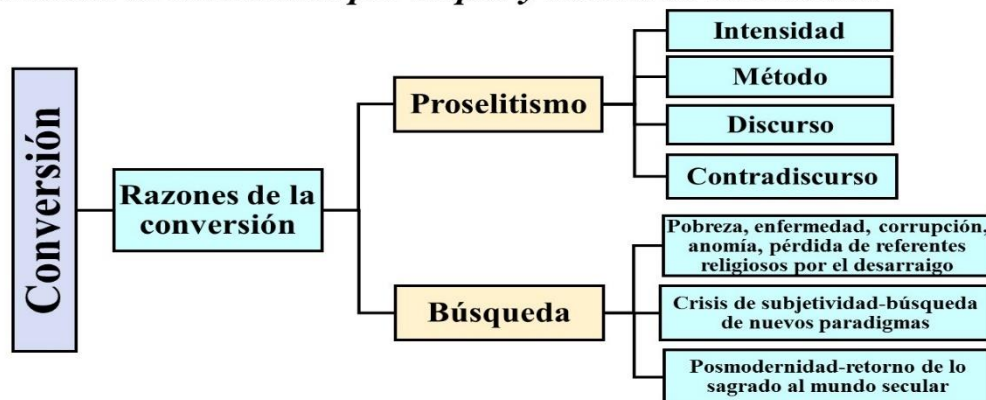
---

<sup>4</sup> Manuel Marzal concibe a la conversión como el “complejo proceso por el cual una persona deja una religión, en que se ha socializado y que ha practicado con mayor o menor fidelidad, y decide abrazar otra” (2000, p. 103).

<sup>5</sup> LGTB es la sigla compuesta por las iniciales de las palabras Lesbianas, Gais, Bisexuales y Trans, por su parte, el movimiento 4:20 adquiere las siglas del horario predilecto para fumar marihuana según sus consumidores.

opciones religiosas para superar la crisis de su subjetividad en una sociedad que parece haber perdido los paradigmas, o cuando se preguntan por el sentido del mundo posmoderno en donde retornan los apóstoles, las profetas, los efesios, los discípulos, los brujos y el gusto por lo maravilloso y lo sobrenatural (Ver Esquema 6).

**Esquema 6**  
*Modelo de conversión por etapas y niveles de conciencia*



Fuente: Elaboración propia, basado en Manuel Marzal (2000).

Coincidiendo con Manuel Marzal (2000), se colige que en iglesias evangélicas y neopentecostales las razones explícitas más decisivas para que un joven se convierta son cuatro, aunque estas pueden variar según el grupo de creyentes que se estudie.

La primera razón es que la ICNGI tiene espacios y rituales que permiten a los jóvenes tener encuentros personales con Dios, sea practicando la glosolalia, realizando sacrificios corporales y económicos como el ayuno y la siembra, así como, a través de la posesión del Espíritu Santo manifestada en reacciones corporales y el éxtasis de nuevas emociones. Además, se agregan los dones que el Espíritu Santo otorga y que los jóvenes ponen al servicio ministerial de la iglesia (Marzal, 2000).

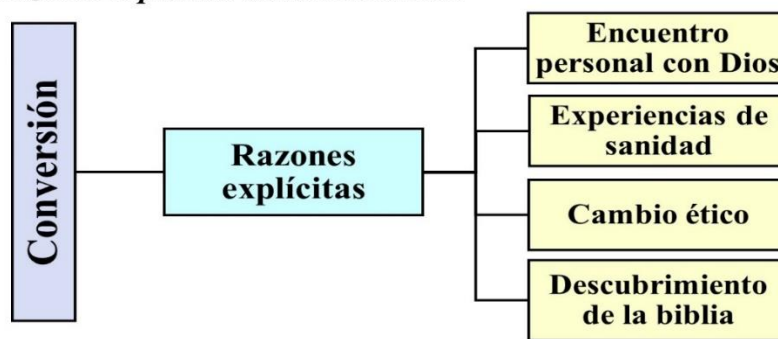
Una segunda razón es la experiencia de sanidad, puesto que el enfermo se ve libre de una situación insoportable, que acecha mucho más a los pobres de zonas rurales y urbanas marginales sin servicios. Una razón importante, porque la curación viene de actos religiosos que los líderes ejecutan para pedir la intervención de Dios, quien no sólo cura de forma in situ, sino también lo hace en territorios lejanos y digitales (Marzal, 2000).

Se tiene como tercera razón la experiencia de un cambio ético o como los jóvenes señalan, un cambio de carácter, puesto que muchos al contar con el apoyo de otros jóvenes que fungen como mentores tuvieron rupturas con problemas familiares, con la lucha por la vida, con el recurso

a la bebida como evasión y para crear solidaridades, con el anonimato urbano y la violencia que hacen que muchos sujetos caigan en un estado ético insufrible, el cual se supera cuando la conversión y la ética permiten salir del mal y aseguran cierta perseverancia por el control y el seguimiento del grupo (Marzal, 2000).

Una última razón es la revelación del Espíritu Santo, en la medida que para algunos jóvenes es vista como una experiencia sobrenatural que responde a todas las preguntas y una mediación válida para vivir una relación profunda con Jesús (Marzal, 2000) (Ver Esquema 7).

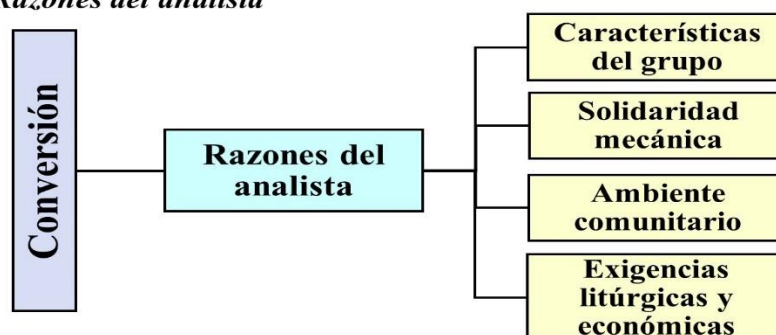
**Esquema 7**  
***Razones explícitas de la conversión***



Fuente: Elaboración propia, basado en Manuel Marzal (2000).

Con base en el modelo de estudio de Manuel Marzal (2000), también se encontró que las razones implícitas se relacionaron a las características del grupo religioso, entre ellas: la confianza en los líderes y buena organización, asociación voluntaria, ingreso por méritos, acceso seguro y exclusivo a Dios legitimado por una revelación, fuerte sentido de identidad, alto nivel de exigencia y estatus de élite mantenido por la exclusión de incumplidos y la posición de clase, la solidaridad mecánica, que se basa en la similitud de los integrantes de un grupo (pensar lo mismo, tener el mismo comportamiento y hablar el mismo lenguaje), evitando la desmoralización y la anomía. Otra razón implícita que encontré es el ambiente comunitario en espacios de orden y virtud, que corresponde a un buen nivel de interrelación y a la construcción de espacios para la socialización y diversión de los jóvenes. A lo cual se suma, la exigencia tanto litúrgica como económica, esta última se muestra en el compromiso de sembrar, que si bien puede parecer excesivo expresa el compromiso en una empresa en común (Ver Esquema 8).

**Esquema 8**  
*Razones del analista*



Fuente: Elaboración propia, basado en Manuel Marzal (2000).

## **1.2 Apuntes para una teoría de la conversión mexicana**

En la década de 1970 el campo confesional mexicano atestiguó el decrecimiento de la población católica y la consolidación, expansión y efervescencia de sociedades protestantes. Así nació un sector de antropólogos, sociólogos, historiadores y psicólogos preocupados, en un principio, por elaborar monografías del impacto cultural de las actividades evangelizadoras en los territorios étnicos y, posteriormente, por teorizar la eficacia del trabajo religioso de los protestantes en los polos rurales y urbanos, principalmente en las fronteras norte y sur de México (Blancarte, 2012; De la Torre, 2014).

Académicos como Jean-Pierre Bastian (1983), Carlos Garma (1987), Rosalba Hernández (1989) y Gilberto Giménez (1993), escribieron etnografías en torno al tema de la conversión, vista como la deserción del catolicismo y la adopción de nuevos credos religiosos, con las que postularon la teoría de la conversión mexicana, cuyo eje rector es que el cambio religioso se relaciona con los efectos contradictorios de la modernidad capitalista.

Desde la publicación del libro “De eso que llaman Antropología Mexicana” en 1970, lejos de pensarse a México como un país desarrollado, se pensó por los académicos como un país que a la vez que promueve centros modernos, va construyendo periferias marginadas del desarrollo. Para los estudiosos de la conversión mexicana, el país está marcado por dualidades, desigualdades y conflictos sociales entre pobres y ricos, campo y ciudad, progreso y marginación, elementos que en las últimas cinco décadas van a constituir los factores exógenos que acompañan la conversión religiosa (Warman, 1970, pp. 33-36).



La tesis de la conversión mexicana se corroboró en las primeras décadas del siglo XXI por un amplio sector de académicos, entre ellos, Renée De la Torre y Cristina Gutiérrez (2007), Alberto Hernández y Carolina Riverá (2009), entre muchos otros. Apoyados en los resultados censales del Instituto Nacional de Estadística y Geografía (INEGI), sus estudios dan cuenta de forma cuantitativa y cualitativa, que la radiografía del cambio de afiliación religiosa en México se concatena con la radiografía de la marginación y la pobreza, debido a que las entidades federativas más afectadas por problemas de carácter económico, educativo, salud y seguridad social, también son las entidades con mayores índices de población afiliada a doctrinas no católicas<sup>6</sup>.

Finalmente, en las primeras dos décadas del siglo XXI la teoría de la conversión mexicana se va a nutrir de trabajos antropológicos, sociológicos y psicológicos (García, 2012; Garma y Corpus, 2021; Olivo, 2020) que particularizan el estudio de la conversión juvenil. Estudios que muestran cómo los procesos de conversión juvenil se tejen con la formación de nuevas clases creativas de jóvenes que resignifican sus experiencias sagradas en el mundo contemporáneo. De igual forma, advierten que, en un mundo globalizado, la conversión implica la incorporación, divulgación y aceptación de los nuevos modos de situarse, agruparse y competir, porque los jóvenes a partir de su posición religiosa, cultural, social, económica, política, civil, entre otras, inciden en la transformación del campo sociocultural del país.

### **1.2.1 La conversión religiosa en el México indígena y campesino**

El cientista social suizo Jean-Pierre Bastian fue de los primeros académicos en asentar los antecedentes fenomenológicos de la conversión religiosa en México. En su obra “Disidencia religiosa en el campo mexicano” de 1983, asoció los cambios de afiliación religiosa a las repercusiones que el desarrollo de la industria extractiva ocasionó directa e indirectamente a las comunidades indígenas y campesinas del sureste mexicano.

Jean-Pierre Bastian (1983) expresó que la conversión entre los grupos étnicos de México es el fruto de experiencias de colonización que condujeron a la enunciación de nuevos lenguajes religiosos, nuevos modos de comunicación de las identidades individuales y colectivas, y nuevas

---

<sup>6</sup> La colaboración de científicos sociales en la construcción de las instituciones públicas del México posrevolucionario-desarrollista, es un hecho que posicionó al estudio cuantitativo-cualitativo del cambio religioso como tema prioritario en la agenda nacional. En la medida que las transiciones religiosas fuesen del paganismo indígena al catolicismo, del paganismo indígena al protestantismo, o del catolicismo al protestantismo fueron consideradas como indicadores sociodemográficos de la población mexicana (Gamio, 1916).

formas de secuencias rituales estructuradas para escapar a las regulaciones exógenas de lo político oficial impuesto por el Estado, entre ellas, la migración del campo a las ciudades, el desplazamiento de las economías de subsistencia, la escisión cultural y las crisis económicas.

Jean-Pierre Bastian (1983a) registró en sus monografías del centro y sur de México, que la conversión entre los grupos étnicos responde a la construcción de una modernidad indígena fundada en el derecho al pluralismo ideológico, puesto que el protestantismo se estableció cuando los conversos sincretizaron su sistema de creencias mágico religioso con las creencias y prácticas religiosas importadas.

La conversión al redefinir los lazos con las tradiciones religiosas ancestrales ha proyectado históricamente a las iglesias no católicas como estructuras contrahegemónicas que pugnan por la reivindicación cultural, económica y política de los pueblos. Por ejemplo, en las iglesias pentecostales de Yucatán los mayas florecieron la posesión por el Espíritu Santo, lo cual se entiende a la luz de su religión tradicional que, desde los mayas hasta los Cruzo'ob, ha transmitido una representación hablante de Dios. De igual forma, en las comunidades otomís del estado de Hidalgo los pastores protestantes seguían procesos de transferencia de autoridad religiosa, puesto que muchos de ellos antes de su conversión habían sido chamanes y magos (Bastian, 1983a).

Para Jean-Pierre Bastian (1983b) la conversión al protestantismo en las comunidades indígenas y campesinas también genera nuevos grupos y líderes que alteran la correlación de fuerzas al aglutinar apoyos en torno a proyectos que ofrecen mediaciones para combatir las desigualdades en el seno de las sociedades étnicas, y modificar las relaciones de subordinación de la etnia a la nación. Un caso particular es el que se desprende del campo confesional tabasqueño, me refiero al movimiento social denominado Pacto Rivereño, en donde el discurso religioso de los líderes protestantes se compenetró con las necesidades y aspiraciones de una población campesina a la que la industria petrolera causó daños incalculables.

Una segunda lectura de la conversión religiosa entre los grupos campesinos e indígenas de México, la ofreció Carlos Garma en su libro “Protestantismo en una comunidad totonaca de Puebla, México” de 1987. El multicitado antropólogo consideró que la conversión religiosa, si bien es multicausal e individual, necesariamente involucra aspectos sociales, puesto que los individuos que se convierten lo hacen integrándose a colectividades.

Carlos Garma (1987) apuntó que la adhesión a nuevos movimientos religiosos entre la mayoría de los totonacas respondía a factores sociales como el colonialismo, la dominación de sus

pueblos, la migración, la anomia social causada por la pobreza, los cambios económicos que afectan a los sectores subordinados, y al descontento político. Debido a que entre los totonacas la conversión al protestantismo permitía generar movilidad social y política, así como expresar su inconformidad contra un sistema injusto, porque los protestantes totonacas eran indígenas que se enfrentaban a sectores mestizos que detentaban el poder político y el control de los recursos económicos más apreciados, exigiendo a partir de lecturas religiosas y de la confrontación una distribución más justa de los recursos.

El estudio de las comunidades totonacas le permitió a Carlos Garma (1987), anotar elementos fenomenológicos que hasta la actualidad asisten al entendimiento de la conversión religiosa en México. Se advierte que en las sociedades mexicanas el cambio a una nueva religión ofrece a los sujetos las posibilidades de adherirse a grupos de cohesión que aglutinan a sus miembros en un ambiente hostil. Al cambiar de religión el converso adquiere un nuevo estatus lejos de parámetros sociales que normalmente lo definían, su unidad doméstica, familiar y redes locales, porque cuando el valor normativo de las tradiciones locales colapsa, se abre el camino para que las instituciones eclesiales reformulen y propongan nuevos patrones de conducta que sean más favorables a la vida del converso.

Es de interés señalar que, en ambas lecturas, la de Bastian (1983) y Garma (1987), la conversión se vinculó fuertemente a la concepción de sanación, vista como un evento de profunda significación simbólica, debido a que la percepción del dolor y la enfermedad, que devienen de factores de privación anteriores a la conversión, permite marcar un evento significativo a partir del cual es posible llevar a cabo el acto de reordenar la vida propia según un nuevo esquema sugerido por el nuevo grupo. Así, la conversión sucede en este momento de alteridad extrema cuando se ha dado una manifestación de lo divino que cambia la vida e inaugura un nuevo orden al insertar a los creyentes al grupo.

### **1.2.2 La conversión religiosa en la frontera sur de México**

En 1988 los investigadores del Centro de Investigaciones y Estudios Superiores en Antropología Social, Gilberto Giménez, Andrés Fábregas, Carlos Guzmán, Jorge Cruz y Rosalba Hernández, presentaron el estudio “Religión y sociedad en el sureste de México”, en donde se consideró a la conversión como un proceso múltiple, diverso y acelerado, tanto en la población urbana como en la rural:

La conversión de numerosos grupos de la población mexicana a las doctrinas y prácticas de una gran cantidad de sectas protestantes es un hecho de particular importancia en los cambios más recientes en los estados del sureste del país. Es [también] esta región donde los procesos del cambio religioso se están llevando a cabo de manera no sólo múltiple y diversa sino también acelerada, tanto en la población urbana como en la rural, indígena y “ladina”. El estudio de las causas y efectos de estos movimientos sectarios es un problema de múltiples incidencias que requiere investigación científica, sistemática y continua, para conocerlo y estar así en situación de explicar, que no de juzgar aprioristamente, un fenómeno de significación relevante, pues tal es la tarea de la ciencia y del científico social (Giménez, 1988, p. 3).

Del libro *Religión y sociedad en el sureste de México*, se desprende el texto de la antropóloga mexicana Rosalba Hernández “Del Tzolkin a la Atalaya: Los cambios en una comunidad Chuj-K’anjobal de Chiapas” (1989). En su trabajo la antropóloga va a describir los factores históricos de la disidencia religiosa en el ejido Cuauhtémoc, ubicado en la frontera México-Guatemala, así como, el proselitismo que los Testigos de Jehová emplean para ganar fieles y las formas en que los conversos se reapropian las creencias.

En concordancia con Rosalba Hernández (1989), la historia de la región Chuj-K’anjobal, como la de muchos otros pueblos, es la de la explotación de la población natural, pero al mismo tiempo es la de la resistencia y el rechazo hacia las instituciones coloniales como la encomienda, los repartimientos, los mandamientos y las reducciones. En la comunidad de Cuauhtémoc la conversión se dio como una estrategia de resistencia a la religión de los dominadores, como una respuesta a los atropellos cometidos por los religiosos católicos, como una rebelión y sublevación al adoctrinamiento católico, y como una forma de desarrollar su propio sistema de jerarquías religiosas, porque sus rezadores les permitían prescindir de los servicios del cura (pp. 139-147).

En cuanto a la concomitancia que existe entre conversión y principios doctrinales, Rosalba Hernández (1989) señala que el mensaje religioso no es aceptado pasivamente por el converso, sino que realiza una selección entre los aspectos de la nueva ideología que está dispuesto a aceptar y a rechazar, adecuándola a sus propias necesidades. Además, la conversión en el seno de comunidades milenaristas es una lucha constante contra Satanás, por lo que representa una oportunidad de defensa contra la brujería, porque las creencias religiosas tradicionales continúan permeando el pensamiento de muchos conversos y se mezclan con las nuevas creencias (pp. 156-169).

A la obra de Rosalba Hernández prosiguió el texto del paraguayo Gilberto Giménez “Cambio de identidad y cambios de profesión religiosa”, publicado en 1993 en el libro “Nuevas identidades culturales en México”. En su texto, Gilberto Giménez (1993) advierte que la conversión en el sur de México se asocia a tipos de intereses correlativos a situaciones de privación desprendidas de condicionamientos macrosociológicos, como la industrialización, la urbanización, la generalización de la producción, la marginación en la ciudad y el campo, la pauperización generalizada, las migraciones, la masificación de la sociedad, la secularización y la pluralización ideológica. En la medida que dichos fenómenos forjan carencias, demandas y necesidades no satisfechas por el sistema social, por ejemplo, angustia económica, movilidad social descendente, frustración de las pretensiones de ascenso social, soledad, alienación, ansiedad, preocupaciones éticas y metafísicas, e incluso problemas de salud (pp. 28-43).

De acuerdo con Gilberto Giménez (1993), la conversión religiosa es un proceso más o menos largo y gradual, porque si bien un individuo puede tomar la decisión de afiliarse a un nuevo grupo religioso por necesidades e intereses derivados de las características de su entorno, esto no significa que desde el primer momento adquiera la nueva fe y la identidad religiosa del grupo<sup>7</sup>. En consecuencia, los sujetos experimentan estos cambios por vía indirecta, es decir, en la medida que aprenden a conducirse en todo como los demás miembros del grupo, y sean juzgados según sus valores y sus normas, de lo cual, se encargará la asociación religiosa al inducir y administrar la identidad de sus adherentes, con quienes construyen una adecuada estructura de plausibilidad. De tal forma que el converso “tendrá que rezar, tomar agua bendita, asistir a misa, etcétera, con la esperanza de conseguir la fe por vía indirecta” (p. 50).

En definitiva, las monografías antropológicas que se recogieron en el sur de México desglosan algunos de los elementos de carácter fenomenológico que permiten asociar a la conversión con los condicionantes macrosociológicos señalados. Los estudios muestran que el punto de partida frecuentemente es una situación de privación relativa que requiere ser mitigada, porque la decisión de afiliarse a un nuevo grupo religioso se produce a raíz de curación milagrosa

---

<sup>7</sup> El estudio de Giménez (1993) se distingue por tratar a los conversos como sujetos, es decir, como individuos que se autoperciben como fuentes conscientes y motivadas de su acción, así como objetos, o sea, como identidades sociales experimentadas desde el punto de vista del observador externo. Perspectiva a partir de la cual propone que el trabajo antropológico y sociológico en torno a la conversión debe focalizarse en reconocer la autopercepción y el autorreconocimiento que los conversos tienen, acerca de su unidad y sus fronteras simbólicas, respecto a su relativa persistencia en el tiempo, y de su ubicación en el espacio social. Así como en explorar las condiciones sociales, económicas, políticas y culturales que puedan ser fuentes potenciales de privación y carencias subjetivas.

comprobada, de un intenso sentimiento de gozo y paz experimentado en el culto, por factores de interés, y por la oferta de servicios o beneficios materiales.

### **1.2.3 Los estudios cuantitativos de la conversión mexicana**

Los datos arrojados por el XII y XIII Censo General de Población y Vivienda realizados por el Instituto Nacional de Estadística y Geografía en el 2000 y 2010, respectivamente, condujeron a la formulación de literatura gubernamental y académica que haciendo uso de la estadística nacional demostraron que el cambio religioso, visto como la deserción del catolicismo y la adopción de nuevos credos religiosos, se halla indisolublemente unido a los efectos contradictorios de la modernidad capitalista, y a las preferencias religiosas de los sujetos en las diferentes regiones del país<sup>8</sup>.

El Instituto Nacional de Estadística y Geografía publicó las obras “La diversidad religiosa en México” en 2005, y “Panorama de las Religiones en México 2010” en 2011, en donde estadísticamente se muestra: como en el período 1895-2000 la población católica en México disminuyó, al tiempo que las afiliaciones a doctrinas no católicas crecieron, cual es la presencia histórica de las tradiciones religiosas en el país, y cuáles son las características sociodemográficas de la población de acuerdo con sus creencias.

Los datos revelaron que en el período 1970-2000 el territorio nacional registró los porcentajes más altos de disidencia católica, de afiliaciones a doctrinas protestantes y de personas que apostaron por la apostasía y la integración a una religiosidad no cristiana, popular y New Age (INEGI, 2005; 2011). Es por este motivo que considero que el mayor número de experiencias de conversión se dieron en una época distinguida por una insipiente crisis económica provocada por el deterioro del modelo de sustitución de importaciones (1976-198), lo cual demostraré en el siguiente capítulo.

---

<sup>8</sup> Se considera al padre de la antropología mexicana, Manuel Gamio (1916), como el impulsor de lo que hoy es una valiosa tradición en materia de captación, procesamiento y difusión de información acerca de los cambios y perfiles sociodemográficos de las afiliaciones religiosas de los mexicanos. En su obra “Forjando Patria” de 1916, al reconocer que en México “Casi todas las transiciones religiosas han tenido por precio alguna sangrienta San Bartolomé” (p. 49), postula que fue de interés para el Estado el hacerse del registro estadístico de las afiliaciones religiosas de la población mexicana, así como de sus características socioculturales y sociodemográficas, en la medida que poseer dicha información apertura el conocimiento de sus necesidades, aspiraciones, deficiencias y cualidades, al tiempo que sugiere los medios para aliviarlas.

Con base en los datos publicados por el INEGI, también se infiere que en el período 1990-2010 las sociedades pentecostales y neopentecostales fueron las que recibieron el mayor número de conversos en México. Muestra de ello es que en el 2000 aglutinaron al 22.2% de la población cristiana no católica y en 2010 al 17.7% (INEGI, 2005; 2011)<sup>9</sup>. Un dato significativo, porque revela que las asociaciones neopentecostales efervescieron junto al desarrollo del modelo neoliberal en 1990 (Jaimes, 2012). Lo cual, hace considerar que un buen porcentaje de conversos optaron por una doctrina que “estaría ayudando a crear la nueva cultura que, al menos en Latinoamérica y presumiblemente en África, aportaría una transición no traumática desde la premodernidad originaria de mucha gente a la era posindustrial”, siendo que los conversos se inclinaron por un cristianismo “de los pobres y no blancos, que moviliza la ayuda comunitaria y un espíritu de automotivación para salir de la miseria que hace de este movimiento una esperanza de futuro para muchos excluidos” (Mardones, 2005, pp. 104-105).

De los estudios del INEGI, también tomo en consideración que en el período 1970-2010 la disidencia católica y la conversión a doctrinas históricas, evangélicas y bíblicas no evangélicas en los estados de Tabasco, Chiapas, Campeche y Quintana Roo fue más insipiente que en el resto de país, puesto que se diferencian por exhibir los índices más altos de población en condiciones de segregación, así como los índices más bajos de escolaridad, ingresos, salud y seguridad social. En el caso específico de Tabasco, en 2010 se estimó como el cuarto estado con menor población católica y mayor diversidad religiosa en México, pero también como el lugar catorce en rezago social y el octavo con población en pobreza extrema, problemática que se agudizan en el sector juvenil que habita en las metrópolis del municipio de Centro, en donde el 73% de los jóvenes de entre quince y veinte años no asisten a la escuela y el promedio de escolaridad es de siete años (INEGI, 2005; 2011).

Otra obra de corte cuantitativo que da cuenta de que la conversión religiosa en México no sólo se halla ligada a procesos coloniales estimulados por proyectos nacionales capitalistas, sino también a los propios intereses, experiencias y preferencias religiosas de los mexicanos, es la “Encuesta Nacional sobre Creencias y Prácticas Religiosas en México. Informe de Resultados” de

---

<sup>9</sup> De este dato se tiene que aclarar que hasta el censo del 2000 se utilizaban 11 categorías religiosas para clasificar las respuestas de los mexicanos, mientras que en 2010 se utilizaron más de 250 categorías religiosas, lo cual, por una parte, permitió tener una mejor apreciación del crecimiento del neopentecostalismo, y por la otra, advierte la probabilidad de que muchos neopentecostales se hallan clasificado como cristianos o evangélicos sin actual sustento pentecostal, una categoría que aglutinó al 57.4% de los no católicos, puesto que muchos de estos creyentes no se reconocen como neopentecostales (INEGI, 2011).

2016. Publicada por la Red de Investigadores del Fenómeno Religioso en México (RIFREM), en coordinación de Alberto Hernández, Cristina Gutiérrez y Renée De la Torre. Dicha obra descubre las reconfiguraciones de la adscripción religiosa a una iglesia y la autoidentificación individual con creencias y prácticas religiosas, con lo cual, es posible identificar las inconformidades, los intereses, los pensamientos y los sentimientos que la población del sureste de México tiene en torno a su propia condición de sujetos situados, ciudadanos, creyentes y conversos.

El trabajo estadístico de la RIFREM arrojó que en el sureste de México las personas que han abandonado alguna institución religiosa, es porque han preferido ser espirituales pero no religiosos (16.8%), no creer en una autoridad religiosa y tener sus propias creencias (16.6%), considerar que todas las religiones son falsas (11.6%), ser ateos (10.5%), sólo estudiar la biblia (10.1%), ser libres pensadores (8.1%), ser agnósticos (7.7%), buscar en alguna otra religión que los convenza (6.7%), y por practicar el costumbre (2.2%) (2016, pp. 16-17).

En el sureste, el 11.8 % de los entrevistados aseguró haber cambiado o dejado su religión, porque decidieron buscar su verdad por sí solos (18.7%), su religión ya no les satisfacía (15.8%), porque en su religión actual encontraron un sentido para vivir (13.5%), o se convencieron que es la verdadera (13.2%), porque ninguna religión le satisfacía (10.6%), o su familia se convirtió (8.7%), porque vivían una crisis (emocional, económica, un divorcio) y en la nueva religión encontraron a Dios (3.8%), por rechazo a las imposiciones de la iglesia y sus dogmas (3.2%), porque su religión actual se apega a los fundamentos bíblicos (2.9%), y porque encontraron ayuda económica y solidaridad (0.4%) (RIFREM, 2016, pp. 20-25).

De las actividades religiosas que practican los pobladores del sureste destacan la lectura y estudios bíblicos (62.8%), y las limpia con yerberos, curanderos, brujos, santeros, espiritistas o chamanes (17.6%). En el sureste muy pocos individuos peregrinan a santuarios (45.1%), y un buen porcentaje recibe al Espíritu Santo y sus dones (33.9%). Además, es una población creyente que establece cadenas de oración en internet y por dispositivos móviles (13.4%), así como, contacto con su ángel guardián (12.7%) (RIFREM, 2016, pp. 38-39).

Para el estudio de la conversión a iglesias neopentecostales, como la ICNGI, resalta el hecho de que la población del sureste principalmente cree en Dios como un ser supremo (97.7%), en el poder del Espíritu Santo (87%), en la vida eterna (80.8%), en la biblia como fuente de verdad absoluta (76.8%), y en el Diablo (60.6%). De igual forma, atribuyen su estabilidad, éxito y el



fracaso en su vida a la voluntad de Dios (38%), al cumplimiento de las leyes de Dios (7.3%), y a las condiciones sociales (3.2%) (RIFREM, 2016, pp. 46-51).

En suma, los trabajos cuantitativos del cambio religioso a sociedades neonatales en México son relevantes, porque advierten el papel que las condiciones sociales juegan en el cambio religioso, las preferencias religiosas de los mexicanos, y la incidencia que instituciones religiosas como el neopentecostalismo tienen en el espacio público, las libertades laicas, las políticas seculares y los derechos humanos.

#### **1.2.4 Los estudios cualitativos de la conversión mexicana**

El Centro de Investigaciones y Estudios Superiores en Antropología Social (CIESAS), en coordinación de la antropóloga Renee De la Torre y la socióloga Cristina Gutiérrez, publicaron el “Atlas de la Diversidad Religiosa en México” en 2007. Un trabajo en donde un amplio sector de académicos revalorizó las fuentes censales mexicanas, las criticaron y reorganizaron con un rigor metodológico que permitió su reinterpretación cualitativa, y suministrar una segunda lectura al estado del arte de los estudios de religión elaborados en México y Latinoamérica (Preciado, 2009).

De esta obra me interesa explorar su segunda parte “Factores del cambio religioso”, porque en él, los antropólogos Carlos Garma, Eric Janssen, Ana Aceves, Carolina Rivera y Renee de la Torre, así como, los sociólogos Olga Odgers, Alberto Hernández y Cristina Gutiérrez, corroboran la teoría de la conversión mexicana, bajo el entendido de que al igual que en el resto de los países latinoamericanos, está se relaciona con los efectos contradictorios de la modernidad capitalista.

Apoyado en un fuerte sustento epistémico, tanto cuantitativo como cualitativo, su estudio confirma que el cambio religioso en México es impulsado por múltiples factores, entre ellos, los culturales, los emocionales, los societales y los económicos, pero principalmente, por los tipos de acceso que la población tiene a la modernidad y al progreso, “sea para promover la inclusión o para recrudecer la exclusión, sea para guiar la vía hacia el progreso económico de algunos sectores sociales o para marginar y empobrecer a las mayorías [...] pues dependiendo de la posición social los efectos de la modernidad producen diferentes polarizaciones sociales” (De la Torre, 2007, pp. 8-10).

En lo que concierne al capítulo de Carlos Garma y Alberto Hernández (2007) “Los rostros étnicos de las adscripciones religiosas”, es notable la forma en que profundizan al elemento étnico como uno de los factores más importantes para entender el crecimiento de la disidencia religiosa

y el cambio de credo en México. Para los autores, el converso indígena no es un receptor pasivo de los mensajes religiosos, sino que escoge según las distintas opciones que se le ofrecen. No mantiene una lealtad absoluta a los representantes religiosos y juzga sus acciones de una forma crítica, así no duda en cambiar de religión varias veces hasta encontrar una satisfactoria. Además, puede mantener su religiosidad tradicional circunscrita a las prácticas rituales en el ámbito de la familia y del individuo, en ritos de pasaje y de curaciones, características que como demostraré se pueden extender al sector juvenil que vive en contextos urbanos y que se convirtieron a iglesias neopentecostales.

Con relación al trabajo de Olga Odgers y Carolina Rivera (2007) “Movilidad y adscripciones religiosas”, es valiosa su interpretación de la correspondencia entre procesos de conversión religiosa y experiencias de migración. A partir de estudios de caso las autoras dan cuenta de que la migración al implicar el contacto con nuevas formas de alteridad debilita las lealtades religiosas más profundas, posibilitando el cambio de adscripción religiosa, dado que la migración se da dentro de un campo social caracterizado por tensiones y conflictos culturales, territoriales, agrarios, étnicos, políticos y partidistas. Para Olga Odgers y Carolina Rivera (2007) la migración en México se da mediante diversos mecanismos de migración-colonización promovida por el Estado, situando al migrante en una condición de vulnerabilidad al enfrentarse a un sinnúmero de repercusiones inmediatas en su vida cotidiana: soledad, familiarizarse con el nuevo lugar de vida, y reconocer las normas y costumbres específicas del lugar de destino, posibilitando la causa y el contexto en el que los sujetos entran en contacto por vez primera con otras denominaciones religiosas, porque en muchos casos las asociaciones religiosas contribuyen a la resolución de sus necesidades más imperiosas.

Desde su perspectiva, los procesos de conversión también pueden ser detonadores de tensiones y conflictos dentro de las comunidades de origen, debido a “que los casos de conversión, además de ser muy significativos, son también fenómenos que adquieren gran visibilidad debido a la confrontación que conlleva el cuestionamiento de la universalidad de prácticas, normas y valores de las comunidades de origen”. Un ejemplo de los conflictos ocasionados por la conversión es la migración forzada o expulsión de aproximadamente treinta mil personas de las comunidades fronterizas e indígenas de Los Altos de Chiapas (Odgers y Rivera, 2007, pp. 231-238).

En paralelo a la obra citada, en 2009 académicos de El Colegio de la Frontera Norte, del Centro de Investigaciones y Estudios Superiores en Antropología Social, y de El Colegio de

Michoacán, en coordinación del sociólogo Alberto Hernández y la antropóloga Carolina Rivera, publicaron la obra colectiva “Regiones y religiones en México”. Un libro en donde identificaron las estructuras y relaciones sociales en que se desarrolla el cambio religioso, la representación espacial del cambio religioso y la historia de la construcción de los campos religiosos desde una perspectiva regional.

Los capítulos de Carolina Rivera “Pluralidad confesional en el sureste mexicano”, y el de Carolina Rivera y Felipe Vázquez “La fe que se expande por la costa del golfo, que cruza montañas y pantanos”, recrean los campos sociales de la región sureste de México, conformada por los estados de Veracruz y Tabasco, dando cuenta de la instauración y organización institucional de la Iglesia Católica en la región, de los antecedentes de los protestantismos, y de los contextos socioculturales y las condiciones que posibilitaron la llegada y el desarrollo de organizaciones protestantes.

De acuerdo con Carolina Rivera (2009), en el sureste al cambio religioso se le puede descubrir en dos vías. La primera, siguiendo la trayectoria histórica del catolicismo, puesto que, aunque la iglesia católica ha sido un bastión importante desde el período colonial, la carencia de ministros de culto y agentes de pastoral reflejó en su trayecto poco apego a dicho credo en esta región. La segunda vía que Carolina Rivera recomienda para estudiar la disidencia religiosa, es seguir las trayectorias históricas y geopolíticas construidas a partir de los proyectos de Estado, los cuales, percibieron al territorio desde la colonia como un espacio vacío, que había que ocupar, poblar, explorar y explotar, fomentando la creación de polos económicos alternativos que conllevan ciertos patrones de movilidad territorial, así como transformaciones en los estilos de vida de quienes deciden cambiar de residencia (pp. 29-58).

Entre los factores que incidieron al decrecimiento de afiliaciones católicas y al crecimiento de afiliaciones a iglesias presbiterianas, pentecostales y adventistas, sobresalen la creación de nuevos municipios a partir de impulsos de expansión en la región en distintas épocas, ligados a la explotación forestal, a la ampliación de la frontera agrícola, al reparto agrario a campesinos provenientes de otras regiones, a la transmutación del trabajo indígena combinándolo con el trabajo asalariado en las ramas de la construcción, a la puesta en marcha de la explotación petrolera, a la construcción de presas hidroeléctricas y a la formación de la industria turística (Rivera, 2009, pp. 26-38).

Siguiendo esta última ruta de estudio, Carolina Rivera y Felipe Vázquez (2009) ubican a Tabasco y a Veracruz, como espacios territoriales en el que los cambios y transformaciones religiosas de la población se explican a partir de procesos históricos en los que han intervenido factores ambientales, económicos, políticos y étnicos, que posibilitaron cierto tipo de interacciones y dinámicas sociales que abonan a la conversión religiosa, en la medida que ambas trayectorias históricas recrean un mismo campo social construido en el siglo XX por la modernización a través del desarrollo industrial petrolero y la creciente urbanización.

En lo que corresponde al campo social de Veracruz, los autores inducen que, pese a que en el siglo XX el estado destacó como una zona petrolera e industrial, a inicios del siglo XXI la entidad ocupaba el quinto lugar de marginalidad en el territorio nacional, dado que la especulación en torno a las políticas públicas orientadas al desarrollo de dichos sectores llevó a la marginación y a la pobreza. También se afirma que el proceso de urbanización resulta un factor clave para el cambio religioso, porque la concentración de servicios y la apertura de carreteras, industrias y comercios, establece flujos de personas de otras regiones del país afiliados a credos diferentes al catolicismo, propiciando el establecimiento de agrupaciones bautistas, nazarenas, presbiterianas, adventistas, mormonas, testigos de Jehová, pentecostales y neopentecostales (Rivera y Vázquez, 2009, pp. 65-77). Es importante figurar que, en 1990 en Veracruz efervescieron agrupaciones de corte neopentecostal, entre ellas, Amistad Cristiana, Iglesia Universal del Reino de Dios y otras como la iglesia de William Soto Santiago, cuyo mensaje fue bien recibido por comerciantes, universitarios y empleados de las diversas instituciones de servicios y por todos aquellos que buscan movilidad social (Rivera y Vázquez, 2009, pp. 76-78).

Para concluir con la revisión de este capítulo se debe indicar que en Tabasco el desarrollo del siglo XIX trajo consigo un proceso de aculturación caracterizado por la pérdida de la lengua nativa y por un mestizaje acentuado, perfilado a una sociedad de diferenciación socioeconómica en donde las oportunidades de la petrolización no son homogéneas socialmente. Esto significó, una derrama de dinero que de 1970 al 2000 permitió que la población aumentara cuatro veces, el crecimiento de las ciudades de Villahermosa, Cárdenas, Comalcalco y Huimanguillo, así como, la proliferación del alcoholismo y la prostitución, que en conjunto atenuaron el incremento e influencia de las religiones evangélicas y protestantes entre la población, puesto que congregaciones como las pentecostales se erigieron como promotoras de nuevos esquemas de

socialización altamente asertivos entre una población que experimentaba cambios radicales en su estilo de vida (Rivera y Vázquez, 2009, pp. 84-89).

Los textos citados permiten llegar a la conjetura de que la conversión religiosa es un cambio no necesariamente radical en la orientación religiosa de una persona o un pueblo. Sino más bien, es ante todo un proceso dialéctico mediante el cual un grupo social adapta, regionaliza y se apropia de una religión distinta a la tradicional, generándose nuevos grupos de identidad que pueden en determinado momento representar una fuerza de poder. La conversión ocurre en un contexto de cambio social y es precedida por una crisis, por lo tanto, la conversión es siempre sujeto de condiciones históricas y sociales específicas. Entonces, la conversión se establecen en términos de un pasado negativo y un presente positivo, un pasado que es mencionado como un período pecaminoso caracterizado por la angustia, la soledad, la desesperación, en contraste, con un presente tranquilo, gozoso y armónico que suele interpretarse como una prueba irrefutable de la existencia de Cristo, resaltando hechos como el alcoholismo, adicciones a las drogas, la violencia y la ignorancia para establecer el punto de comparación con su nueva posición de salvos y elegidos de Dios.

### **1.2.5 Estudios de la conversión juvenil en México**

Como último tópico de estudio me interesa indagar en torno a la literatura antropológica y sociológica producida después del 2010, específicamente, de aquella que se aboca al estudio de la religiosidad y la juventud en México (Castro, 2012; Corpus, 2013; García, 2012; Garma y Corpus, 2021; Olivo, 2020).

Los estudios de los antropólogos Néstor García (2012) y Maritza Castro (2012), van a proponer que en el siglo XXI el estudio de las nuevas generaciones y el cambio cultural en México debe priorizar un enfoque de las experiencias y prácticas habituales de jóvenes que comprenden sectores de actores creativos (artistas visuales, editores, músicos y técnicos digitales), conjuntamente a la realización de entrevistas a profundidad y observaciones etnográficas de sus espacios (iglesias, talleres, escuelas, ferias y espectáculos).

Una postura crítica y novedosa que, al estudiar las tácticas y estrategias creadoras de las nuevas generaciones, ofrece una vía distinta a los balances de ventas de las industrias culturales para diagnosticar las nuevas tendencias. De tal forma que las transformaciones culturales continúan entendiéndose a partir de los planteamientos básicos de la teoría de la conversión

mexicana, es decir, a raíz de la inserción de México en los procesos de globalización dirigidos por políticas de corte neoliberal que han transformado a las instituciones de la modernidad encargadas de producir a los jóvenes, entre ellas, las religiosas (García, 2012; Castro, 2012).

Para García (2012) y Castro (2012), muestra del cambio en la cultura juvenil se halla en el surgimiento de clases creativas, trendsetters y emprendedoras, con dispersos modos de situarse, agruparse y competir. Sin embargo, discuten si esta nueva industria y clase creativa de jóvenes son el motor del desarrollo o una receta para las fallas del desarrollo encubriendo la gravedad del desempleo y la incapacidad del actual modelo económico para incorporar a las nuevas generaciones, puesto que la valoración extendida de la creatividad no aparece como recurso para superar estructuralmente la pérdida de seguridad en el trabajo, la inestabilidad y precarización, lo que se acepta, son algunas nuevas vías a través de las cuales ciertos sectores se reubican en el mundo contemporáneo.

Concordando con García (2012) y Castro (2012), las reubicaciones del sector juvenil responden a la necesidad de muchos jóvenes de superar las desigualdades estructurales, en la medida que afectan las opciones que tienen para materializar sus procesos de autonomía, dado que no puede negarse que el escenario que conforma gran parte de las historias de vida de la población juvenil es uno plagado de desigualdades en acceso a educación, empleo, servicios de salud, niveles de alimentación adecuados, tecnología, medios de comunicación, redes formales e informales, y a espacios de participación y esparcimiento, entre otros.

Se aduce que los cambios en las formas estructurales de la juventud se promueven a partir del rol participativo de los jóvenes en el diseño de su experiencia cotidiana y en la forja de los resultados de su estatus, porque en México el crecimiento del papel de las culturas juveniles en la circulación y el consumo de bienes simbólicos en mutación, es muestra de cómo las formas industriales y postindustriales (digitales) de producir y circular los bienes y mensajes conviven con hábitos comunitarios antiguos, con la formación de nuevas comunidades y tipos de negocio, con el gusto por la cultura masiva, y con nuevas formas de trabajo artesanal, local y transnacional (García, 2012; Castro, 2012).

En la sociedad mexicana se pueden diferenciar dos tipos de juventudes: una, mayoritaria, precarizada, desafiada de las instituciones y sistemas de seguridad, sobreviviendo apenas con lo mínimo, y otra, minoritaria, conectada, incorporada a los circuitos e instituciones de seguridad y

en condiciones de elegir, en ambos casos, interseccionadas por condiciones de género, de clase, y de instancias de inscripción del yo juvenil (García, 2012; Castro, 2012).

También existen muchas formas de ser joven que van sumando diversidades, porque, más que en cualquier tiempo anterior, desempeñan lugares decisivos tanto en la reproducción como en la desintegración social: jóvenes empleados y desempleados, que estudian o no estudian, indígenas, rurales, urbanos, metropolitanos, pandilleros, dealers, raperos, reggaetoneros y rockeros, quienes tienen un buen salario, completaron su educación incluso con posgrado, y los que logran transitar de la familia de origen a la escuela, al trabajo, y a una nueva estructura familiar integrada por ellos mismos (García, 2012; Castro, 2012).

En consonancia con Carlos Garma y Ariel Corpus (2021), es dentro de este contexto de cultura industrial y divergencias juveniles, que la religión como expresión social de los jóvenes también experimenta una diversificación y pluralidad cuyas prácticas van más allá de los límites institucionales y doctrinales, mediante un desplazamiento hacia espacios externos que les eran considerados ajenos, como los medios masivos y la cultura popular.

La actual generación de jóvenes al creer de modo diferente, promueve el cambio en algunos aspectos de su religiosidad, negocian con las instancias del creer y con las generaciones que les anteceden para hacer de su religión una más atractiva, adecuada a sus intereses, experiencias y expectativas, con espacios de participación donde puedan interactuar y estrechar su vínculo generacional, independientemente si esta búsqueda está contra la instancia eclesial o incorporada a ella (Garma y Corpus, 2021).

Para Garma y Corpus (2021), en el nuevo siglo los jóvenes no están renunciando a la espiritualidad, sino que ya eligen el entorno religioso y la creencia que le satisface como un sujeto social en busca de la trascendencia, debido a que la pertenencia religiosa es un marcador distintivo entre los jóvenes. Se señala que en las iglesias contemporáneas los jóvenes ocupan un lugar importante en las transformaciones que se producen en su seno. La razón es que son individuos con agencia, con lo que generan estrategias de negociación con las instituciones del creer donde han sido socializados. Sin su participación las organizaciones podrían disminuir e incluso desaparecer con el tiempo.

Se colige que son los jóvenes quienes lidian entre la tradición y la innovación, así la adecuada renovación eclesial, el éxito en su promoción y la permanencia ante el cambio, depende si hacen caso a las demandas juveniles. No todas lo hacen, pero quien sí, deben negociar con sus

jóvenes formas propicias de transmisión religiosa. Uno de los aspectos más aparentes está en el papel de la liturgia y el ritual como marcadores de cambio. Aunque se supone que las ceremonias son inmutables, en realidad sí tienen modificaciones, aunque sea a una escala muy lenta. Esto sin negar, el peso que todavía tienen los sectores conservadores (Garma y Corpus, 2021).

Por su parte, el sociólogo Edgar Olivo (2020) capítula que la religión como institución se enfrenta al problema de la modernidad y la secularización, debido a que la religión ya no es la que estructura a la sociedad, ni tiene un dominio completo de las creencias y de las prácticas de los individuos. La iglesia actualmente no es capaz de normar todas las conductas de los jóvenes, porque los individuos incorporan libremente normas, símbolos y sistemas de creencias de diferentes ámbitos que le dan sentido a su vida. Además, postula que en la modernidad el sujeto se convierte en agente de cambio institucional, porque las instituciones interpelan a los sujetos por medio de sus normas, valores y maneras de representar al mundo, pero también, porque la modernidad ha permitido que los jóvenes sean más reflexivos a raíz de la cantidad de información que obtienen a través de los medios de comunicación, lo cual los lleva a cuestionar el papel de las instituciones y su utilidad. De esta manera, las normas y valores no son tomados de manera lineal, sino que pasan por una reflexión. Por ejemplo, en la Iglesia la Luz del Mundo las jóvenes se cuestionan sobre la virginidad, dejando de lado el plano religioso y poniéndolo más como una estrategia de los contrayentes, desacralizando la norma y resignificándola, sin que constituya una falta a la doctrina o tenga que abandonarse la iglesia. Así, en la práctica cotidiana los jóvenes se apropian de sus creencias religiosas de una forma más subjetiva, al escuchar música rock y no considerarlo pecado, o al no considerar su virginidad como una ofrenda a Dios.

Siguiendo a Ariel Corpus (2013), se infiere que hay dos posturas que la juventud toma con respecto a la religión, en primer lugar, huyen de la dominación de las instituciones y símbolos religiosos y, en segunda instancia, se interesan por encontrar respuestas a sus propios enigmas existenciales. La investigación de Corpus revela que en la actualidad los jóvenes también aceptan prácticas como el divorcio, las relaciones sexuales prematrimoniales, el aborto, la homosexualidad, la eutanasia y el consumo de drogas, en particular de la marihuana.

Se encuentra que los jóvenes son más propensos a un tipo de participación informal, menos estructurada e institucionalizada, pero no por ello menos crítica, siendo que los jóvenes encuentran los medios para legitimar las maneras de religiosidad, no desde las instituciones socializadoras, sino desde las dinámicas de socialidad juvenil en la cultura popular, la música, las redes virtuales



y otras tantas expresiones, pero agregaría que también en la incertidumbre, la precarización y el desencanto social (Corpus, 2013).

De acuerdo con los científicos sociales Ramírez, Martínez y García (2015), los grupos religiosos se ven en la necesidad de crear contextos sociales adecuados que permitan a los individuos, miembros de estos grupos, orientarse en el mundo social: la familia, la escuela y el trabajo. Puesto que la religión legitima la estructura de plausibilidad de todos los procesos sociales importantes que se producen en la sociedad.

Con la religión, que le confiere un carácter sagrado al orden social y se constituye en la garantía de ese orden, los seres humanos obtienen certidumbres ontológicas acerca de la realidad del mundo, de ahí que las instituciones y los roles se mantengan sin alteraciones, pues éstas representan la amenaza del caos [...], el orden social que garantiza la religión constituye una estructura de plausibilidad. Cuando en una sociedad una religión detenta el monopolio para legitimar la estructura de plausibilidad, “todos los procesos sociales importantes que se producen en él confirman y vuelven a confirmar la realidad de este mundo (Ramírez, Martínez y García, 2015, p. 98).

En el caso de lo familiar, la diversidad religiosa genera pautas particulares de relación entre los miembros del hogar que, entre otros aspectos, inciden en las elecciones y socializaciones religiosas de los jóvenes, algo que no ocurre sin problemas. Por una parte, los jóvenes pueden estar sujetos a la coacción familiar cuando se acercan a otras iglesias por curiosidad y por invitación de amigos, novios o novias. Y por la otra, la familia y los vecinos cuidan que los jóvenes no se alejen de la fe religiosa en la que son socializados. En consecuencia, se halla que la oferta y los grupos religiosos poco numerosos influyen para que los jóvenes prueben esa diversidad en sus relaciones de amistad y noviazgo, pero también para que los padres y la comunidad religiosa ejerzan una mayor vigilancia sobre las prácticas religiosas de los hijos (Ramírez, Martínez y García, 2015).

Se sabe que las iglesias buscan que los jóvenes se adhieran a una estructura de plausibilidad mediante mecanismos de socialización de la misma congregación. Entre los más atractivos para los jóvenes se encuentran la música y las reuniones de convivencia que tienen la finalidad de enseñarlos a regular conductas en distintas fases y experiencias vitales, como el noviazgo y la relación con las drogas. Los grupos religiosos juveniles, además, preparan a los jóvenes para que ocupen cargos institucionales en algún momento, en ese sentido, la socialización se da mediante la delegación de responsabilidades evangelizadoras (Ramírez, Martínez y García, 2015).

Se tiene que agregar que las congregaciones religiosas establecen normas que regulan las relaciones de noviazgo, con el objeto de asegurar la reproducción de las estructuras de plausibilidad en las nuevas uniones. Así, las relaciones de noviazgo son mediadas por las regulaciones de sus grupos religiosos. Se pide que las relaciones sean públicas, buscan evitar embarazos y relaciones prematrimoniales, porque una relación de noviazgo se evalúa en términos de la probable formación de una unión en la que ambos compartan los mismos valores e identificaciones religiosas (Ramírez, Martínez y García, 2015).

En conclusión, con base en las lecturas citadas se puede argumentar que la religiosidad, como fenómeno multidimensional, es una fuente significativa de capital social entre los jóvenes de México. Dado que la normatividad de las iglesias, así como las redes sociales y la confianza que los jóvenes depositan en sus iglesias son factores protectores de los problemas que enfrentan en un mundo neoliberal.

La conversión no sólo se entiende como un proceso de transición y conflicto, sino también como un mecanismo creativo que permite superar el impacto de los cambios económicos, sociales y culturales generados por el desarrollo progresista. Una conjetura que, si bien presupone que durante las crisis los preceptos ideológicos y las prácticas cotidianas del individuo se desvaloran, hace pensar que no se trata de un proceso únicamente destructivo, sino también de un proceso de deconstrucción-reconstrucción del mundo, con la peculiaridad de que se desarrolla en un contexto de vulnerabilidad, pero también de innovación y creación juvenil. En todo caso, la diversidad religiosa que evolucionistas y positivistas pensaban que llegaría a su fin con el progreso del conocimiento científico no ha sido tal, porque los jóvenes contemporáneos han recreado viejas religiones, han fundado nuevas religiones, construido nuevos templos y formulado nuevas creencias que en muchos casos se resisten a llamarse religiosas.

## CAPÍTULO 2

### PANORAMA GENERAL DE LA CONVERSIÓN RELIGIOSA EN TABASCO

#### 2.1 Estudio de la conversión religiosa en Tabasco

En el presente capítulo se describe y analiza el panorama general de la conversión religiosa en Tabasco, a través del modelo de estudio trazado por los teóricos de la conversión mexicana, que consideran a las condiciones sociales, individuales y locales, motivaciones implícitas en los procesos por los cuales las personas deciden abandonar su religión de origen y asumir una nueva cosmovisión. Es un hecho que los conversos ejercen un libre albedrío dentro de una estructura de oportunidades, pero también lo es, que las circunstancias históricas y sociales que todos los seres humanos experimentamos limitan y constriñen los entornos sociales en que se gesta la conversión (Garma, 2004; Giménez, 1993; May, 2016; Molinari, 2000).

Este capítulo también se apoya en la orientación metodológica del curso de vida, que investiga diacrónicamente cómo los eventos históricos y los cambios económicos, demográficos, sociales y culturales, moldean las vidas individuales y los agregados poblacionales denominados cohortes o generaciones<sup>10</sup>. Por eso, se sigue la hipótesis de que estos fenómenos modifican la probabilidad de que se produzcan ciertos eventos en la existencia de los sujetos, entre ellos, la conversión religiosa (Blanco, 2011).

Esta propuesta metodológica me permitió analizar la conversión religiosa a partir de datos cuantitativos proporcionados por el INEGI, el CONEVAL y la SOTOP<sup>11</sup>. Además, me fue útil la interpretación de literatura antropológica, histórica y sociológica, y la recolección de datos socioculturales de mujeres y hombres de entre quince y veintiocho años, que en el período 2000-2021 cambiaron de adscripción religiosa en el municipio de Centro, Tabasco, sector poblacional al que me referiré como jóvenes<sup>12</sup>.

---

<sup>10</sup> La idea básica es que las biografías de las personas se ubican en tiempos históricos y comunidades determinadas, por lo cual, todos aquellos que pertenecen a una cohorte comparten características fundamentales, aunque no son homogéneas, dado las distinciones por edad, género, clase social, estrato socioeconómico, por raza o etnia, entre otras (Blanco, 2011).

<sup>11</sup> INEGI: Instituto Nacional de Estadística y Geografía; CONEVAL: Consejo Nacional de Evaluación de la Política de Desarrollo Social; SOTOP: Secretaría de Ordenamiento Territorial y Obras Públicas.

<sup>12</sup> Categorizo al sector poblacional de jóvenes con base en los parámetros de edad empleados por la Iglesia Cristiana Nueva Generación Internacional, la cual considera que la población que tiene entre quince y veintinueve años es joven. Parámetros similares a los ofrecidos por el INEGI.

Encausar la conversión juvenil dentro de estudios de cohorte y dotarlos de su sustancia empírica, fue posible gracias a mi posición como investigador ciudadano, porque al ser miembro de la sociedad que estudio, mi trabajo etnográfico partió del conocimiento geopolítico implicado en su producción social, es decir, porque pude vivir, socializar, conversar y experimentar con los otros jóvenes-religiosos las transformaciones de nuestro entorno, al tiempo que pude observarlos en sus espacios cotidianos y sagrados en distintas etapas de su vida religiosa (Jimeno, 2005).

Al ser una investigación imbuida de valores no epistémicos arrastrados por la propagación del virus Covid-19, la netnografía<sup>13</sup>, me consintió presentar reflexiones en torno a la dinámica sociocultural de los jóvenes que se convierten a la Iglesia Cristiana Nueva Generación Internacional<sup>14</sup>, así como, de la forma en que la asociación efervesció en el período 1991-2021 como una producción neopentecostal con etnométodos que guían y animan a los jóvenes en sus procesos de conversión.

Comienzo la disertación describiendo como la incorporación de iglesias cristianas no católicas y la conversión religiosa en Tabasco, es más intensa en períodos donde la sociedad tabasqueña ha colapsado por el empuje de proyectos progresistas. Para exponer el vínculo entre la idea de progreso, la incorporación de asociaciones protestantes y la conversión religiosa en Tabasco, concatené los caminos de la evangelización y las prácticas de los misioneros (católicos y protestantes), con estudios sociales que dan cuenta de las condiciones socioculturales de la población tabasqueña, así como, con los resultados censales que muestran sus trayectorias de afiliación religiosa.

En un segundo momento, presento las condiciones sociales en el plano social e individual de los jóvenes, que en el período 2000-2020 cambiaron de profesión religiosa en el municipio de Centro, Tabasco. Para alcanzar mi objetivo encausé un estudio de cohorte centrado en la correlación de los vínculos que ligan lo social y la conversión, ilustrándolas a través de análisis cuantitativos, de la cartografía sociorreligiosa del municipio de Centro, y con el análisis de la trayectoria de vida de una informante calificada.

---

<sup>13</sup> La netnografía es entendida como trabajo de campo que utiliza las comunicaciones por computadora como fuente de datos para llegar a la comprensión y representación etnográfica de un fenómeno cultural y comunitario (Gebera y Washington, 2008; Kozinets, 2010).

<sup>14</sup> Una iglesia neopentecostal que en la primera década del siglo XXI se perfiló como un referente de oposición a la doctrina católica en el municipio de Centro, por su progresiva influencia en la vida social, cultural y política del territorio, mientras que, en su segunda década adquirió su dimensión transnacional convirtiéndose en una de las iglesias mexicanas que disputan su lugar en otros países: Guatemala, El Salvador, Costa Rica y Argentina.

Finalmente, concluyo describiendo como en el período 2000-2020 el municipio de Centro atestiguó la incorporación de asociaciones neopentecostales, y de qué forma su oferta religiosa atrajo al 43% de los jóvenes que se convirtieron. Particularmente me centro en el análisis de los atributos censales de los jóvenes que se convirtieron a la Iglesia Cristiana Nueva Generación Internacional. De igual forma, describiré como en el período 1991-2021 la ICNGI efervesció como una asociación neopentecostal que formula etnométodos diseñados para la adaptación, conservación y expansión de su sistema de creencias dentro de un mundo globalizado. Haciendo hincapié en los contenidos culturales, económicos, políticos y sociales que les ofrecen los medios digitales, con los que fomentan el orden de la juventud cristiana no ascética, una nueva clase creativa de jóvenes, y nuevas formas de concebir lo sagrado, lo profano, la familia, el matrimonio, el mundo terrenal y el espiritual.

### **2.1.1 El progreso y el cambio religioso en Tabasco**

Hasta finales del siglo XX la incorporación de iglesias protestantes y la mayor cantidad de conversiones en Tabasco, ocurrieron en períodos donde las estructuras de la sociedad tabasqueña colapsaron por el empuje del progreso, es decir, por discursos y políticas públicas capitalistas que no reconocieron la existencia del pueblo y se plantearon, en cambio, la tarea de crear al pueblo.

De acuerdo con Pinkus y Contreras (2012), las estrategias productivas que se llevaron a cabo en Tabasco durante el siglo XIX y XX, siempre aludieron a la necesidad de incorporar la región al desarrollo económico, o mejor dicho, de transformar al indio, al campesino y al pescador, deconstruyendo sus formas de cultura material y social para incorporarlo, de este modo a la civilización, puesto que el proyecto paternalista del Estado sólo admitió una respuesta: que los tabasqueños dejaran de serlo. Proponiendo que se incorporaran aceptando los valores positivos de Occidente, como la economía, la lengua, la ciencia, la tecnología, la organización política y la idea del progreso manifiesto. Lo cual, sólo fue posible a partir de la manipulación de fuerzas etnocidas que terminaron por impedir la continuidad histórica de un pueblo como unidad social y culturalmente diferenciada (Aguirre, 1957; Bonfil, 1989; Warman, 1970).

Tabasco ha experimentado el progreso y el cambio religioso a través de conflictos políticos, la formación del Estado Nación, la industrialización, la modernización forzada, la explotación capitalista de los recursos naturales y las migraciones masivas. El progreso pensado desde el colonialismo y el capitalismo ha marcado el devenir histórico de la entidad, contribuyendo

a la polarización de las desigualdades, a la dislocación social, a las rupturas con las formas tradicionales de sociabilidad, al deterioro ambiental y, por ende, al mantenimiento de zonas de subdesarrollo con condiciones favorables para la incursión, aceptación, difusión y expansión de diversos credos y creencias.

Históricamente en Tabasco el cambio religioso se ha asociado a la incertidumbre social que provocan la intrusión de poderes económicos y políticos en la economía regional, las alianzas entre élites locales y poderes extranjeros, y la perturbación general de las identidades fundadas. Digamos que la incertidumbre social en Tabasco es la condición social indiscutible, que favorece a la innovación religiosa, al surgimiento de líderes simbólicos disponibles, al reclutamiento de nuevos feligreses, y a la formulación de pensamientos que permiten construir nuevas interpretaciones del mundo e identidades religiosas.

### **2.1.2 El devenir histórico del progreso y de la diversificación religiosa (1811-2000)**

A diferencia de la influencia que sacerdotes católicos tenían en el proceso de independencia de México, al clero tabasqueño se le denunciaba por fomentar la miseria de la población y de contribuir a que muchos otros vivieran en la opulencia, así como de permitir el maltrato y el abuso al que se sometía a la población en las haciendas, sujetos que superficialmente se definían como católicos, pero que en sus prácticas privadas prevalecía la brujería como sistema religioso (Martínez, 2015).

El protestantismo se incorporó al Edén Mexicano en la década de 1860 con el apoyo de los líderes liberales del grupo político de la Chontalpa, Gregorio Méndez Magaña y Procopio Camilo Díaz. Debido a que en su pugna por implantar un gobierno que contrarrestara el poder de la elite de comerciantes españoles de la capital del estado, diseminaron iglesias presbiterianas en los municipios de Huimanguillo, Cárdenas, Comalcalco, Paraíso y Cunduacán, porque las iglesias presbiterianas funcionaban como una estructura social contrahegemónica a la religión oficial de las elites y contribuía a reforzar la autonomía religiosa, la identidad liberal radical del grupo de la Chontalpa, y la organización civil del pueblo (González Leal, 2019).

La visión progresista del Porfiriato (1877-1911) también se hizo acompañar de la diversificación del campo religioso tabasqueño. En primer lugar, porque la iglesia Presbiteriana Asociada Reformada se incorporó y diseminó en 1883, a partir de procesos dependientes de capital extranjero y porque se percibió como portadora de ideas y de instituciones que reflejaban el

funcionamiento de sociedades occidentales que en el Porfiriato se buscaban reproducir. Y en segunda instancia, porque el obispado de Tabasco adquirió su autonomía de la diócesis de Yucatán en 1884, debido a que el gobierno, la jerarquía eclesiástica y los hacendados, celebraron acuerdos que les permitieron dar continuidad a los perfiles de posesión de la tierra que establecieron en la colonia y mantuvieron después de la intervención francesa y la revolución mexicana (González Leal, 2019).

Cuando los primeros ministros presbiterianos y obispos católicos llegaron a Tabasco, encontraron a una población indígena y campesina a la que el desarrollo del siglo XIX había colapsado dentro de un perfil de propiedad territorial colonial, que sufría la explotación de los terratenientes y que no moría de hambre porque la tierra era muy productiva y sus habitantes vivían del consumo de sus plantaciones. La condición de los sujetos trajo consigo un fuerte proceso de aculturación caracterizado por la pérdida de la lengua nativa, y un proceso temprano de mestizaje que se acentuó a finales del siglo XX (Guzmán, 2011; Rivera y Vázquez, 2009).

La doctrina presbiteriana fue abrazada por la población cuando estableció escuelas primarias en las que se educaba a niños y a adultos, sin distinción de sexo y posición social. En sus escuelas publicaban folletos, llamaban a acudir a la iglesia y fomentaban la lectura y la escritura, trabajo religioso que progresivamente se reflejó en la fundación de iglesias en los municipios de Paraíso (1884), Comalcalco (1884), Centro (1886), Cárdenas (1888), Jalapa (1889), Frontera (1892), Macuspana (1892) y Teapa (1909), así como, en el hecho de que en 1895 el 1.5% de la población se reconocía como protestante (Martínez, 2015; Rivera y Vázquez, 2009). La Iglesia Católica Romana también floreció con el obispado de Don Perfecto Amézquita Gutiérrez (1886-1913), quién usando las líneas de transporte fluvial llevó las imágenes de las vírgenes y de los santos a los pueblos de Tabasco, fundando las primeras iglesias del estado. El catolicismo fue bien aceptado por la población indígena y campesina, porque les permitió sincretizar su sistema de creencias con las creencias y prácticas de la Iglesia Católica Romana, aunque estas últimas terminaron de imponerse sobre las primeras. El sincretismo llevó a las poblaciones a tejer sus primeros elementos de identidad local, a que los pueblos encontraran una nueva forma de

relacionarse durante sus festividades religiosas y también a que comenzaran a organizar sus territorios alrededor de los templos católicos<sup>15</sup> (González Leal, 2019).

En el período posrevolucionario (1919-1934), cuando el grupo político de los radicales rojos de la Chontalpa ascendió en tres ocasiones a Tomás Garrido Canabal a la gubernatura del Estado, se prohibió el trabajo religioso de presbiterianos y católicos en la entidad, y los creyentes fueron perseguidos. Tomás Garrido configuró un proyecto regional que sobresalió a nivel nacional por impulsar la economía nacional con las exportaciones de plátano roatán, así como por radicalizar la política pública en materia religiosa, educativa y de salud, lo cual llevó a considerar a la población tabasqueña como la más jacobina de México hasta 1940 (Meza, 2019; Molina, 2014; Torres, 2011).

Tomás Garrido Canabal tipificó los delitos de los creyentes conforme a la Constitución Mexicana de 1917 y la constitución local de 1919. Así mismo, dio a las juventudes armadas, conocidas como camisas rojas, la capacidad legal de esparcirse en la ciudad, las villas, los pueblos y las rancherías, para irrumpir en hogares católicos en busca de símbolos religiosos, de manera muy semejante a la forma en que los agentes de la inquisición buscaban evidencias de herejía en el período colonial. Al igual que en la inquisición los camisas rojas se asumieron como los vigilantes de las nuevas prácticas, creencias, valores, etcétera (Meza, 2019; Molina, 2014).

En el Garridismo, la centralización de la educación fue la fórmula que el Estado usó para difundir sus principios ideológicos, prácticas y representaciones sociales, todas ellas homogenizadas en un sentimiento nacionalista. En Tabasco se institucionalizó la Escuela Racionalista inspirada en el anarquismo libertario catalán, misma que se propuso dar una explicación científica del Universo y del hombre para sustituir lo que previamente sólo se explicaba por causas sobrenaturales. Entre las temáticas que se impartían se encontraban: El origen del sentimiento religioso frente a los fenómenos extraordinarios de la naturaleza; La situación de la casta sacerdotal frente a la clase gobernante en los regímenes de opresión; Principios de la

---

<sup>15</sup> La tarea del obispo Don Perfecto Amézquita Gutiérrez no fue sencilla, puesto que se encontró con serios conflictos con grupos estudiantiles y con la prensa, quienes eran adversos de la iglesia católica, pese a ello, y gracias a que la iglesia había recuperado su poder económico, construyó la biblioteca del obispado, un orfanato y un colegio de religiosas. De igual forma, inauguró la Plaza principal de la ciudad de Villahermosa, mejor conocida como Plaza de Armas. No obstante, entre 1885 y 1888 también dirigió una cruzada en contra de las asociaciones no católica, puesto que según Martínez (2015) “algunas capillas fueron destruidas, órganos y biblias fueron quemadas en las plazas y cuando menos un creyente pagó por su fe con su vida” (p. 263).



religión católica, destructores del espíritu de la lucha de los explotados; entre muchos otros (Torres, 2011, Torres 2011a).

Ultimado el Garridismo las misiones evangelizadoras se reanudaron y a lo largo y ancho de Tabasco emergieron doctrinas no católicas, a consecuencia de la crisis económica derivada del bloqueo estadounidense a las importaciones de plátano roatán (1935-1970), un insipiente atraso educativo, un sinfín de enfermedades y a la carencia de servicios públicos: agua, drenaje y luz eléctrica.

Hasta mediados del siglo XX los protestantes penetraron y se expandieron en las zonas del México rural como Tabasco, en donde se encontraban los sectores dominados y marginados, puesto que no había presiones sociales por parte de campesinos demandantes de tierras, ni siquiera en el período revolucionario, incidiendo a que la esclavitud y el caciquismo permaneciera hasta 1950 (Bastian, 1983; Guzmán, 2011; Martínez, 2015; Ortiz, 2011).

Cuando las asociaciones protestantes se instalaron en Tabasco tropezaron con un pueblo azotado por la desnutrición, el paludismo endémico, la disentería, la tuberculosis, la tifoidea, la gripe, enfermedades venéreas, las inundaciones anuales y el alcoholismo. Un contexto que aunado a la falta de médicos hizo de los curanderos, hierberos, brujos y ensalmadores personajes indisociables de la tradición y medicina tabasqueña. Así mismo, la carencia de luz eléctrica y el entorno eminentemente acuático dieron paso a la formulación de numerosos mitos populares, dado que en aquellos años caminar en la obscuridad y navegar en las aguas significaba correr el riesgo de toparse con el duende, la llorona o con uno de los tantos fantasmas tan arraigados en la creencia popular (Balcázar, 2014; González Leal, 2019).

En Tabasco la tendencia iconoclasta se desvaneció porque de 1940 a 1960 el porcentaje de población sin religión pasó de 8.1% a 1.4%, mientras que el de cristianos no católicos aumentó a 6.69% (INEGI, 2005), lo que hace suponer que muchos devotos del Garridismo se convirtieron a una doctrina protestante. Entre las asociaciones religiosas que se incorporaron al campo religioso para llevar a cabo su misión evangelizadora sobresalen la Iglesia Adventista del Séptimo Día, que para 1935 era notoria en Huimanguillo y en 1940 lo fue en Teapa, en donde evangelizó a un amplio sector zoque. Los Testigos de Jehová aparecieron junto a la Iglesia de Dios en 1944. Por su parte, la Iglesia Bautista fundó su primera misión en Cárdenas en 1952 y dos años más tarde en Centro y Centla (1954), esparciéndose en Comalcalco y Huimanguillo. Y finalmente, la Iglesia Apostólica

de la Fe en Cristo Jesús, de perfil pentecostal y la más antigua de México, iniciaría su labor misionera en 1960 (Rivera y Vázquez, 2009).

La existencia de importantes reservas de petróleo y gas natural en Tabasco significó la modificación del modelo de desarrollo del país de 1960 al 2000. En poco tiempo el estado se convirtió en un foco importante dentro del marco de planeación económica nacional, que al involucrar el encuentro entre dos proyectos históricos diferentes exigió la eliminación de uno de los existentes (el regional) y la generalización del otro (el occidental) (Bonfil, 1989).

Con la petrolización de Tabasco comenzó un proceso de urbanización forzada que hasta el 2000 intentó erradicar la ruralidad, lo cual no fue posible, porque el 41% de la población sigue siendo rural y sólo el 59% es urbana (INEGI, 2021). La urbanización trajo consigo una nueva fase de deterioro de los paisajes naturales y la monetarización de la economía y de la vida cotidiana de los habitantes, circunstancias a las que los tabasqueños no estaban acostumbrados (Tudela, 1989).

Se infiere que de 1960 al 2000 el número de conversiones fue el más alto y acelerado del siglo XX en Tabasco. La disminución de la feligresía católica se acompañó de la conversión a credos protestantes, porque el porcentaje de cristianos no católicos en 1980 fue de 12.21% y una década después de 15.2%. También se vivió una alza en el porcentaje de los clasificados como sin religión, que se elevó a 9.6% en 1990 (INEGI, 2005). De la misma manera, en el registro de templos cristianos no católicos que la Secretaría de Gobernación realizó en 1980, se contabilizaron 321 templos en Huimanguillo, en Cárdenas 228, en Centro 193, en Comalcalco 172, en Cunduacán 154, en Emiliano Zapata 12, en Jonuta 23, en Nacajuca 17 y en Paraíso 36, siendo los templos presbiterianos (560) y los adventistas (442) quienes predominaron en el conteo (González Leal, 2019).

El aumento espontáneo de no cristianos y sin religión se asoció, en primer lugar, a la migración que atrajo la explosión petrolera, porque los grupos foráneos introdujeron elementos culturales muy diferentes a los de la población autóctona, entre ellos la religión<sup>16</sup>. Y en segunda instancia, por la incidencia que líderes protestantes tuvieron en las rupturas políticas y caciquiles entre los grupos campesinos y PEMEX, siendo que la disidencia religiosa era indisociable de una

---

<sup>16</sup> En 1970 se censaron a 48,868 personas nacidas fuera del territorio estatal, en 1980 fueron 92,097 y en 1990 la cifra aumentó a 143,088, de tal forma que para la década de 1980 la incidencia de estos grupos foráneos en el campo confesional tabasqueño ya era notoria, principalmente en los municipios de Centro, Cárdenas y Comalcalco, en donde se ubican las ciudades más importantes de Tabasco (INEGI, 2005).

disidencia política, en vista de que las alternativas adoptadas por los protestantes fueron la respuesta política a la dominación caciquil y Estatal.

Coincidiendo con Bastian (1983), los protestantes se afianzaron en Tabasco al compenetrarse con las necesidades y aspiraciones de una población a la que la industria petrolera causó daños incalculables. Muestra de ello, es que el movimiento social denominado Pacto Riveroño fue liderado por el pastor presbiteriano Eulogio Méndez Pérez, quien consiguió afiliar a cinco mil campesinos a partir de una lectura religiosa del conflicto o, mejor dicho, “identificando la autoridad política con el diablo que se manifiesta en múltiples acciones humanas, pero también en el petróleo que daña y convierte a los vergeles en páramos, que desata la ambición humana y empobrece la tierra” (p. 19). No es casualidad que los campesinos se hayan tornado hacia el pastor presbiteriano que ofrecía mejores garantías contra la corrupción y una tradición de resistencia al caciquismo. Sin embargo, ello no fue así, puesto que los campesinos sostuvieron que cuando su líder se percató de que los habían defraudado, “le hicieron una oferta de siete millones de pesos por su silencio” (Martínez, 2015, p. 254).

En este período una facción de la iglesia católica no jerárquica también denunció la existencia de grupos de poder político y económico, “así como la influencia negativa de la industria petrolera, los desajustes de los altos costos de la vida, el deterioro e inutilización de tierra de cultivo y los accidentes, entre otras cuestiones”, al tiempo que participó “en la formación de organismos no gubernamentales (ONG) que trabajaran en favor de los derechos humanos (Martínez, 2015, pp. 262-263).

Desde entonces las religiones cristianas no católicas ya ejercían fuerte influencia en la esfera política, pública y social de Tabasco, por ejemplo, el pastor protestante Lenin Falcón era el líder de la sección XXVI del Sindicato de Trabajadores Petroleros de la República Mexicana (STPRM) y presidente municipal de Macuspana (1983-1985), así mismo, en 1981 los Adventistas del Séptimo Día realizaron una convención que aglutinó aproximadamente a dos mil fieles en el Parque Tomás Garrido Canabal. Y ese mismo año, el predicador William Graham, de los cristianos renacidos, convocó a más de cinco mil de sus seguidores en el Parque Centenario 27 de Febrero, sede del equipo de béisbol Olmecas de Tabasco (Martínez, 2015; González Leal, 2019).

Finalmente, ante el descenso de católicos a nivel nacional, la jerarquía católica se percató de que Tabasco representaba uno de los focos rojos de disidencia, por lo cual, el Papa Juan Pablo II visitó la entidad el 11 de mayo de 1990, con lo cual quedaba de manifiesto que entre los grupos

campesinos e indígenas se encontraban los niveles de deserción más altos, que en Tabasco lo que se practicaba era un catolicismo popular, que las iglesias protestantes habían penetrado intensamente en el tejido social de la entidad, y que los factores de la disidencia religiosa se asociaban a las vicisitudes sociales acarreadas por el progreso, debido a que el Papa Juan Pablo II en su visita invitó a no abandonar el catolicismo, acusando a los disidentes de ser quienes rompen con la unidad de la iglesia católica, ya sea por sus necesidades económicas o por conseguir estabilidad emocional, sin embargo, imploraba por su regreso al seno católico.

## **2.2 Conversión juvenil y marginalidad en el municipio de Centro, Tabasco (2000-2020)**

El municipio de Centro se ubica en la parte central del estado de Tabasco<sup>17</sup>, y en él habita un agregado poblacional de 164,037 mujeres (51%) y hombres (49%), que tienen entre quince y veintiocho años. De estos jóvenes el 90% nació en Tabasco y un 9% migró desde otra entidad de México para estudiar (12%), buscar trabajo (12%), reunirse con su familia (11%), cambiar de oferta de trabajo (6%), casarse o unirse con su pareja (5%), así como para alejarse de la inseguridad, la violencia y las catástrofes naturales (2%) (INEGI, 2021).

En el período 2000-2020 aproximadamente 25,809 jóvenes decidieron emprender un proceso de cambio en su orientación religiosa, el mayor número de conversiones juveniles en la historia del municipio. La conversión se experimentó de forma dialéctica, en la medida que no fue global, ni homogénea, ni siguió un desarrollo lineal y continuo. Si bien la mayoría de los conversos optó por una asociación cristiana no católica, otros abandonaron la fe católica y protestante para asociarse con movimientos sociales no cristianos que pugnan por la ampliación de la inclusión social, los derechos relativos al género, la etnia y la sexualidad en general<sup>18</sup>.

En ambos casos, las rutas de conversión que siguen los jóvenes ofrecen soluciones esperanzadoras y aminorar con la adhesión la exclusión social. La conversión juvenil en Tabasco se da dentro de un contexto constituido por individuos con tensiones, carencias y necesidades no satisfechas, ni resueltas y, por lo tanto, predispuestos a relacionarse con cualquier grupo que se

---

<sup>17</sup> Centro se divide territorialmente por 1 ciudad, 7 villas, 1 poblado, 167 rancherías, 36 ejidos, 61 colonias y 52 fraccionamientos.

<sup>18</sup> En concordancia con los estudios del CONAPRED (2010), en Tabasco el 31% de su población ha sentido que sus derechos no han sido respetados por su religión, sólo el 51% piensa que sí son respetados los derechos de los no católicos, mientras que el 92.5% concierne que los católicos no deberían de tener más derechos que los practicantes de otras religiones. Asu vez, el 29.3% indicó que no permitiría que personas de otra religión vivieran en su casa, a la vez, que el 44.6% sostiene que la religión ha provocado mucha división en la sociedad tabasqueña, y un 79.9% opinó que no era positivo que la entidad estuviera compuesta por personas de religiones diferentes.

presente con una oferta de soluciones y respuestas plausibles a los problemas del mundo contemporáneo.

Del total de la cohorte de conversos, el 12% abandonó la doctrina católica para reelaborar su identidad religiosa y social dentro de asociaciones protestantes, principalmente en iglesias catalogadas como Cristianas, las cuales recibieron al 43% de los conversos, una categoría censal en que se clasifican sociedades que tienen como base el neopentecostalismo. Otras asociaciones religiosas a las que los jóvenes católicos se convirtieron fueron las Evangélicas (26%), Adventistas del Séptimo Día (9%), Pentecostales (7%) y Testigos de Jehová (5%). Mientras que un 3% de católicos y un 1% de cristianos no católicos buscaron un nuevo ethos religioso popular o secular, u otro paradigma de vida que se adecuara a sus inquietudes y necesidades en el culto a la Santa Muerte y los movimientos New Age, Feministas, LGTBI y 4:20 (INEGI, 2005; 2011; 2021).

El cambio religioso juvenil en Centro se relaciona a condiciones sociales de marginalidad, envista de que Centro no sólo registró el número más alto de conversiones juveniles en su historia (25,809), sino también la cifra más alta a nivel estatal de jóvenes (91,860) viviendo con una o más carencias sociales relacionadas con el acceso a la educación, salud, alimentación, seguridad social, cohesión social, espacio en su vivienda y servicios básicos como agua potable, drenaje, electricidad y combustible para cocinar (INEGI, 2021; CONEVAL, 2020).

Aproximadamente 14,452 jóvenes que decidieron cambiar de profesión religiosa presentaron necesidades individuales instigadas por la carencia de medios necesarios y útiles para su existencia y desarrollo dentro de su contexto. Se sabe que el 30% de los jóvenes que se convirtieron vivía en un hogar sustentado por la figura materna, sea porque el padre murió, quedó desempleado, abandonó a la familia o se encuentra ausente económicamente. De su posición económica se sabe que el 44% sólo disponía de los ingresos que le aportaba su núcleo familiar, y que un 55% recibía un ingreso mensual de 2,585 a 3,686 pesos. De igual forma, se tiene en cuenta que el 59% no asistía a la escuela, así como que su promedio de escolaridad era de once grados, lo que equivale a ingresar a la preparatoria, pero no concluirla. Además, un 34% no tenía acceso a organismos de salud públicos o privados (INEGI, 2021; CONEVAL, 2020).

Resulta muy interesante saber que el 87% de la cohorte habitaba en localidades con baja y alta marginalidad, y que el 56% de vivía en condiciones de pobreza (CONEVAL, 2020). Las localidades a las que pertenecen los conversos se caracterizan por su prominente heterogeneidad religiosa, puesto que son espacios donde la existencia de problemas estructurales y la falta de

oportunidades para el desarrollo de capital humano y social favorecen a que diversos credos encuentren las condiciones idóneas para asentarse, difundirse y ofertar a los jóvenes la esperanza de aminorar la exclusión, de proporcionarles alternativas para disminuir las tensiones y hacer más llevadero cualquier problema.

La ausencia de instalaciones públicas y privadas que tienen como fin la satisfacción de necesidades básicas para el desarrollo de Centro, en su área urbana y rural, ha propiciado que las iglesias cristianas no católicas y las ermitas católicas sean las que respondan a las necesidades, las expectativas, las inquietudes, a los riesgos e incertidumbres que el contexto socioeconómico y político actual les significa a los jóvenes.

En 2019 el coordinador de Asuntos Religiosos del ayuntamiento de Centro reconoció que no existe un control y un conteo adecuado de las iglesias que conforman el campo religioso del municipio, puesto que solamente 300 asociaciones funcionan legalmente y porque a lo largo y ancho del territorio el paisaje se caracteriza por una gama de iglesias irregulares, que a falta de obras públicas invaden y se asientan en áreas destinadas para el equipamiento urbano. Las colonias populares de la ciudad de Villahermosa y los fraccionamientos construidos de 2000 a 2015 en las metrópolis, son las localidades que tienen el índice más alto de jóvenes conversos, así como, la mayor concentración de iglesias protestantes y ermitas católicas irregulares.

En cuanto a los jóvenes de las colonias populares que se convirtieron se puede decir que, de 2007 al 2020 sus hogares han sufrido inundaciones anuales en donde ellos y sus familias pierden la totalidad de sus bienes materiales, económicos y simbólicos. De igual forma, las inundaciones ocasionaron que de 2007 a 2012 aproximadamente 4,943 familias fueran reubicadas en los fraccionamientos 27 de Octubre, Gracias México y Ciudad Bicentenario, adscritos a la zona metropolitana de Villa Playas del Rosario (SOTOP, 2009). Desde entonces, las inundaciones han nutrido los discursos religiosos en la entidad y generan la movilización social de iglesias que brindan ayuda a los afectados.

Respecto a los jóvenes que se convirtieron y habitan en los fraccionamientos de Centro, se infiere que de 2000 a 2015 experimentaron un desplazamiento migratorio hacia las zonas metropolitanas de Villa Dos montes (carretera a Macuspana), Villahermosa-Ocuilzapotlán (carretera a frontera), Villahermosa-Parrilla (carretera Teapa) y Villahermosa-Playas del Rosario (carretera Teapa), derivado de la explosión demográfica de la ciudad de Villahermosa y de las

inundaciones que condujeron a la descentralización de cuerpos urbanos (SOTOP, 2007; 2009; 2011).

Los indicadores muestran que en las colonias populares y los fraccionamientos la conversión juvenil y el asentamiento de iglesias irregulares es más intenso, porque el protestantismo que se divulga y establece en estos espacios proporciona contactos personales estrechos y estables en situaciones urbanas en las que los lazos familiares por el lugar de nacimiento quedan debilitados y se tiene pocas formas de asociación. De igual forma, porque el cambio religioso al ser un proceso que implica la interacción continua con nuevas formas de alteridad permite a los migrantes redefinir, crear y reestructurar su identidad religiosa.

Las cartografías de la diversidad religiosa en las Villas del municipio de Centro, Tabasco, muestran que el cambio religioso juvenil se halla indisolublemente ligado a procesos urbanos, migratorios, educativos, legislativos, económicos y familiares que los jóvenes expresan o denuncian a partir de prácticas religiosas y marginales. En estos asentamientos los jóvenes no acuden a parques, museos y plazas comerciales, sea porque no los hay, porque son quienes ofertan servicios a los cuales no tienen acceso, porque no les interesa, pero principalmente porque los desconocen. Para los jóvenes que habitan la metrópolis se han construido un sinnúmero de expendios de cerveza, una bebida que se consume a todas horas y todos los días de la semana, bajo el dicho “es para evitar el calor”, empero, considero que también para amortiguar las vicisitudes sociales que el Estado les impone bajo metáforas en favor de la degradación ambiental y la desculturización.

En los jóvenes se hace tangible la segregación, la discriminación, el temor, la sospecha, la apatía, la falta de bienes propios, la ausencia de ahorros, el empeño de bienes personales, los sistemas de crédito informal organizados por los vecinos, el uso de ropa y muebles de segunda mano, la compra frecuente de pequeñas cantidades de comida, la no participación en los centros de bienestar nacional, bancos, hospitales, tiendas comerciales, museos, parques, arte y deporte.

En Villa Playas del Rosario<sup>19</sup>, del 2000 al 2008 se construyeron cinco fraccionamientos y en consecuencia el número de habitantes pasó de 8,487 a 21,893 en una década. En sólo tres de sus fraccionamientos contabilicé treinta y cuatro templos de diferentes denominaciones construidos

---

<sup>19</sup> Villa Playas del Rosario es una de las siete Villas adscritas a la jurisdicción del municipio de Centro, Tabasco. Localizada a 19.5 kilómetros del sur de la ciudad de Villahermosa. El acceso a esta localidad y su articulación con algunas comunidades periféricas se realiza a través de la carretera 195 que parte de la ciudad de Villahermosa al municipio de Teapa.

en espacios destinados para equipamiento urbano, todos ellos irregulares. Una apropiación del territorio que en el fraccionamiento San Antonio conllevó conflictos físicos y verbales entre católicos y pentecostales que pugnaban por un espacio en el centro de la localidad, una lucha que terminó por resolverse mediante la recolección de firmas entre los vecinos, quienes legitimaron al grupo católico como propietario del terreno, lo cual llevó a la fragmentación de la comunidad vecinal. Hasta el día de hoy, la reconciliación entre los pobladores parece lejana.

Los jóvenes de la Villa han visto en las iglesias y en los cultos populares respuestas para aminorar las vicisitudes sociales que los aquejan. Cuando entrevisté a jóvenes varones que habían abandonado el nivel educativo medio superior, entre sus argumentos sobresalía que después de abandonar sus estudios por problemas económicos y por la violencia que sufrían en sus hogares, se convirtieron en creyentes de la Santa Muerte, así lo demostraban sus tatuajes y el grafiti que pintaron en su colonia. Por su parte, dos jóvenes mujeres señalaron que después de abandonar la escuela por problemas económicos que se derivaron del divorcio de sus padres se afiliaron a religiones no católicas, una de ellas a la Iglesia Adventista del Séptimo Día y la segunda a los Testigos de Jehová.

### **2.2.1 Curso de vida de Tamara**

Muestra de la relación entre el aglomerado de condiciones sociales y el cambio religioso es el curso de vida de Tamara, una informante calificada de veintidós años que en 2015 comenzó la búsqueda de un ethos religioso y que en 2016 lo encontró en la Iglesia Adventista del Séptimo Día. La vida de Tamara entrelaza los dominios de lo familiar, lo económico, lo escolar, la salud y la migración en la etapa que antecede a su conversión, la cual comienza desde su nacimiento en 1999 y termina en 2016 con su bautizo en la Iglesia Adventista del Séptimo Día.

Tamara nació en 1999 en el municipio de Huimanguillo, Tabasco. En 2009 migró junto con su familia al fraccionamiento Las Mercedes ubicado en la zona metropolitana de Villa Playas del Rosario, debido a que su padre decidió dejar el campo y la pesca para encontrar otra alternativa de empleo como vigilante de propiedades privadas. De forma desafortunada, en 2012 el padre de Tamara pereció, lo cual provocó un viraje en el curso de su trayectoria, puesto que desde entonces su hogar comenzó a regirse por la figura de su madre y a sustentarse en una economía doméstica a la cual Tamara se insertó a los trece años. En 2014 las tensiones en la vida de Tamara se acrecentaron debido a que su mamá adquirió deudas derivadas de los préstamos que el programa



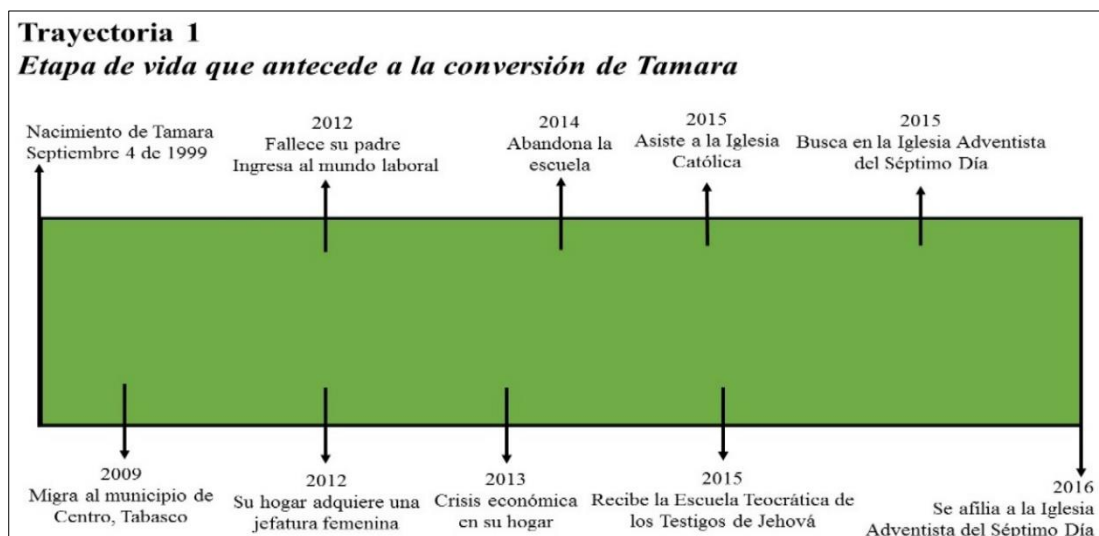
social Compartamos le otorgó y por la falta de pagos en los sistemas de crédito informal organizados por los vecinos.

La tensión económica en su hogar ocasionó, por una parte, que abandonara el primer semestre del nivel medio superior, y por la otra, que sus lazos familiares y vecinales quedaran debilitados, porque su mamá al insertarse en el sector de los servicios comenzó a ausentarse durante la mayor parte del día. Ante las tensiones que estos problemas le ocasionaron, a inicios de 2015 Tamara comenzó a tener contacto con jóvenes de diversas asociaciones religiosas que se acercaron a ella a partir de técnicas proselitistas que tenían como finalidad ofertar los servicios de sus iglesias.

Los primeros que la contactaron fueron los jóvenes católicos con quienes acudió a la celebración de misas, pero desistió por encontrarlo aburrido. Posteriormente fueron los pentecostales de la iglesia del Advenimiento de Dios, sin embargo, la intensidad emocional que apreció en sus rituales le causó temor. En un tercer momento fueron los Testigos de Jehová quienes le dieron en su hogar la enseñanza bíblica de su Escuela Teocrática, un curso que concluyó, no obstante, por el temor que le inflige la violencia en su comunidad decidió no acudir al Salón del Reino de Dios para continuar con el programa.

Tamara relata que las negativas que encontró en esos credos y el recuerdo de que su padre en su juventud fue miembro de la Iglesia Adventista del Séptimo Día, la condujeron a entablar contacto con la asociación por cuenta propia. La disponibilidad de su tiempo la llevó a dedicarse al estudio de la biblia y de la historia institucional de la iglesia. A finales de 2015 la vocación de Tamara le trajo la asignación de un rol institucional en el ministerio de niños de la Escuela Sabática, lo cual la motivó a que a inicios del 2016 decidiera bautizarse.

Con base en lo expuesto, se argumenta que en el municipio de Centro se pueden considerar como motivaciones implícitas que intervienen en las decisiones de un joven para cambiar de religión: la marginalidad, la pobreza, la falta de espacios recreacionales, la movilidad territorial, la violencia física, moral, económica y psicológica, la deserción escolar, el abuso de autoridad, y el desequilibrio social y económico, debido a que estas condiciones sociales generan incertidumbres y dudas que llevan a los jóvenes a buscar dentro de un marketing religioso que oferte elementos que les permitan afrontar los desafíos de la vida en el mundo contemporáneo (Ver Trayectoria 1).



Fuente: Elaboración propia, basado en el curso de vida de Tamara (2021).

### 2.3 Efervescencia del neopentecostalismo en el municipio de Centro, Tabasco

En el período 2000-2020 el municipio de Centro, Tabasco, atestiguó la efervescencia de asociaciones religiosas que tienen como base el neopentecostalismo, las cuales, en los censos del INEGI se catalogan como cristianas, debido a que sus líderes no las registran legalmente como asociaciones neopentecostales, sino como cristianas. No obstante, los líderes reconocen abiertamente que sus doctrinas son una fusión de las tradiciones pentecostales con las tradiciones evangélicas, carismáticas, presbiterianas o reformadas, pero que no cae en ninguno de los extremos (Jaimes, 2012; Masferrer, 2000).

En el municipio de Centro al igual que en países como Chile, Argentina, Brasil, Bolivia, Venezuela, Costa Rica y Guatemala, distinguidos por presentar un campo religioso plural y diverso, el neopentecostalismo despegó en la transición del siglo XX al XXI bajo la tesis de que estaría ayudando a crear la nueva cultura que, al menos en Latinoamérica y presumiblemente en África, aportaría una transición no traumática desde la premodernidad originaria de mucha gente a la era posindustrial (Mardones, 2005).

Los neopentecostales desarrollan estrategias pastorales y de evangelización con contenidos políticos y sociales más acordes con los nuevos tiempos, por lo que están presentes de manera explícita, difusa, implícita o invisible en todas las esferas profanas no religiosas. Los contenidos sociales y políticos del neopentecostalismo están vigente de múltiples formas en sociedades donde la modernidad no ha sido exitosa, lo cual hace de este movimiento una esperanza de futuro para muchos excluidos (Mardones, 2005).

El neopentecostalismo permite a sus fieles la inserción social al mundo neoliberal, al reforzar su personalidad individual y moldear su actuar en una realidad socioeconómica cambiante y en donde la exclusión social es atenuante, puesto que muchos conversos manifiestan que perciben cambios favorables en lo económico, no necesariamente porque reciban mayores ingresos, sino por la solidaridad y el acompañamiento que reciben de los creyentes (Algranti, 2008; Mansillas, 2007; Mardones, 2005; Parker, 2011).

En Tabasco y el municipio de Centro el incremento en el número de iglesias neopentecostales en las últimas dos décadas, se debe a la capacidad de estas iglesias para intervenir en las culturas, integrar, recodificar y promover valores, prácticas sociales y religiosas, que atraen a sus iglesias a jóvenes de diferentes estratos sociales, no solamente a los pobres de las periferias urbanas. En sus filas tienen presencia un número considerable de jóvenes de clases media y alta que llevan un estilo de vida menos rígido respecto de la doctrina, grupos que en conjunto se distinguen por ser y aspirar a ser profesionistas (Muñoz, 2013; Oro, 2018).

Las iglesias neopentecostales en Centro surgieron a inicios del siglo XXI, como consecuencia de los cambios de la sociedad secularizada y posmoderna. Sus miembros se identifican por ser todos conversos, más que individuos que han crecido dentro de una fe determinada. Además, la mayoría de estos grupos nacieron como asociaciones independientes que siguieron flujos de energía y trayectorias efervescentes encaminadas a la transformación y al surgimiento de nuevos ideales y formulaciones religiosas dentro del neopentecostalismo norteamericano.

La afiliación de líderes de iglesias independientes a iglesias neopentecostales norteamericanas, le accedieron a los primero centrar su carisma en una jerarquía virtuosa y transfigurarse como parte de la elite religiosa, tanto de radio, ciber y telepredicadores, como de cantantes, artistas, apóstoles y profetas que flexibiliza, massmediatiza y desterritorializa la fe religiosa. Son iglesias que permiten ingresar a los jóvenes a una nueva vida en momentos que la creciente complejidad tecnológica hace obsoletos los modos de vida que se pensaban firmes y duraderos, en vista de que proporcionan a los conversos elementos para afrontar los desafíos de la vida contemporánea y obtener mayores éxitos en su vida profesional.

Las iglesias neopentecostales lograron captar al 43% de los jóvenes que se convirtieron en Centro en el período 2000-2020, debido a su reiterante énfasis en la prosperidad económica como un fin divino, es decir, la teología de la prosperidad, entendida como un conjunto de preceptos

rituales que funcionan como una referencia simbólica que amplía la esperanza de curación en todos los aspectos de la realización del yo, un proceso de reinterpretación de la amplitud de la regeneración personal, física, psíquica, moral y económica que implica, aquí y ahora, el hecho de ser curado, permitiendo la rehabilitación, al menos parcial, de la creencia cristiana en el seno de una cultura que sitúa en un primer plano el interés presente del individuo (Hervieu-Léger, 2005; Tec, 2017).

Las iglesias neopentecostales actualmente invitan a los fieles a ablandar los hábitos ascéticos, a vestirse como deseen y a disfrutar de las bondades del mundo. Ya no se trata de realizar un proselitismo discreto. La idea ahora es conquistar nuevos territorios y expandir la palabra de Dios hasta los confines del mundo, en la medida que según la perspectiva neopentecostal vivimos y participamos de una empedernida guerra espiritual entre Dios y el Diablo por el dominio de la humanidad, lo que exige a los líderes religiosos actos de exorcismo y cultos de liberación, o sea, de expulsión de los demonios. En todo caso, la liberación de los demonios se vuelve la condición sacramental para que alguien reciba la cura y la prosperidad (Oro, 2018).

El desarrollo de iglesias neopentecostales se relaciona de forma abierta con los procesos de derechización de algunos gobiernos latinoamericanos, las discusiones sobre el tema del aborto, el matrimonio igualitario y la legalización de las drogas, así como con la conformación de partidos políticos y candidatos evangélicos en las contiendas electorales. Los pastores y líderes evangélicos de corte neopentecostal obtuvieron el registro nacional del Partido Encuentro Social en 2014. También han apoyado a partidos como el PAN y el PRI en varias elecciones, y se unieron a la coalición electoral que abanderó a Andrés Manuel López Obrador en su lucha por la silla presidencial en 2018 (Tec, 2017).

### **2.3.1 Génesis de la Iglesia Cristiana Nueva Generación Internacional**

Una de las asociaciones neopentecostales que efervescieron en el municipio de Centro, es la Iglesia Cristiana Nueva Generación Institucional, localiza en la colonia El Recreo, prolongación de Mina #100, Villahermosa, Tabasco<sup>20</sup>. La ICNGI es una asociación religiosa que desde 1991 se ha ido

---

<sup>20</sup> Al estar enclavada en el corazón de la ciudad de Villahermosa, la ICNGI goza de una excelente ubicación en cuanto a puntos de acceso, movilidad, servicios, educación, administración y esparcimiento, puesto que se localiza a unos cuantos metros de la Universidad Juárez Autónoma de Tabasco, del Instituto Tecnológico de Villahermosa, del Mercado José María Pino Suárez, del Parque Tomás Garrido, del Parque Museo La Venta, así como de las centrales de autobuses: ADO, Sureste, Sultana y de todas aquellas bases de transporte público que conectan el sistema carretero

configurando como una producción neopentecostal, es decir, como un híbrido de lo pentecostal, lo evangélico y la modernidad, que da como resultado una antiestructura contrapuesta a lo tradicional. Actualmente la ICNGI es un referente importante de oposición religiosa en el municipio de Centro, por su progresiva influencia en la vida social, cultural y política del territorio (García, 1990; Hervieu-Léger, 2005; Turner, 1988).

En los muros de la página web de la ICNGI; NGI Villahermosa, la asociación encriptó una leyenda que invita a mirar la perspectiva que el grupo tiene de su ministerio sobrenatural, y de la incidencia que su oferta religiosa tiene en los campos político, médico y psicológico. Campos en donde la juventud encabeza su transformación, porque a partir de sus capitales socioculturales ofertan servicios, medios y nuevos capitales religiosos valorados que sirven a la consecución de los fines ostensibles del grupo como un todo. Haciendo notar su preposición a la guerra espiritual, la prosperidad, a la movilidad religiosa y a la flexibilización de las creencias (Bourdieu, 2006, Turner, 2013):

Somos una iglesia apostólica, profética, pionera, punta de lanza, de avance, de guerra, de expansión, apasionada, militante, prototipo, anormal, agresiva, radical, reformadora [...], que abre brecha, llena de amor y gracias sobrenatural; conquistadora, en movimiento, edificadora, visionaria, restauradora, con autoridad, con influencia y libertadora. Con señales, milagros, prodigios y sanidades; comprometida, gubernamental, del vino nuevo, paternal, osada, sabia, confortadora, dinámica, espontánea y humilde (ngivhsa.org, 2020a).

Haciendo una análisis comparativo del Catálogo de Localidades de la Secretaría De Desarrollo Social (SEDESOL, 2013) y los registros de la Escuela para Nuevos Creyentes de la ICNGI, se colige que más del 60% de jóvenes interesados por la sanidad y la prosperidad habitan en localidades caracterizadas por la ruralidad y la marginalidad, en donde el acceso de la población a los bienes y servicios básicos es desigual, apuntando a la pobreza, marginalidad, sanidad y prosperidad como factores exógenos que inciden en los procesos de conversión que experimenta la juventud tabasqueña.

Los jóvenes peregrinan a la iglesia en busca de prosperidad y sanidad desde las colonias populares de la ciudad de Villahermosa: Indeco, Ciudad Industrial, Medellín y Pigua, Acachapan y Colmena, Casa Blanca, Gaviotas Norte y Sur, La Manga, Atasta, El Espejo, José Narciso Roviroso, Miguel Hidalgo, Ixtacomitán, La Isla, Centro, Francisco Javier Mina, Jesús Antonio

---

del estado de Tabasco. De igual forma, se encuentra bordeada por las colonias populares la Manga, Gaviotas, Tierra Colorada y por las que constituyen los ejes comerciales y residenciales de la ciudad, como la zona de Tabasco 2000.

Sibilla, Adolfo López Mateos. Así como de las Villas de Centro: Tamulté de la Sabanas, Ocuilzapotlán, Luis Gil Pérez, Parrilla y Playas del Rosario, y también de los municipios de: Nacajuca (principalmente de los complejos habitacionales Pomoca y Valle Real), Cunduacán, Macuspana y Huimanguillo, una región religiosa que concentra al 58.2% de la población en pobreza de la entidad.

Dicho lo anterior, a continuación, daré cuenta del proceso de neopentecostalización de la ICNGI dividiendo su historia institucional en tres etapas<sup>21</sup>: el período de visión, el período de revelación y el período corporativista, arropándolos de la lógica social, cultural y simbólica que engloban las representaciones religiosas con las que los jóvenes intentan eliminar la brecha vivida entre los límites, determinaciones y aspiraciones a la observancia dentro del Edén Mexicano (Hervieu-Léger, 2005).

### **2.3.2 El período de visión**

En 1991 el apóstol José Luis López Priego y la profeta Rosa Margarita Palmer Vidal, un matrimonio tabasqueño, inspirados en los predicadores de corriente pentecostal Jimmy Swaggart, Víctor Richards y Randy Morrison, fundaron la ICNGI en la ciudad de Villahermosa, Tabasco. Hasta el 2005 su iglesia se sujetó a un modelo pentecostal-evangélico con estatus propios de una Casa de Paz centralizados en la familia López-Palmer, así como, en doce manuales que el matrimonio había escrito. En ese entonces, José Luis y Margarita Palmer abrían la puerta de su hogar para recibir a sus vecinos, familiares y amigos, con la intención de orar por sus necesidades, enseñarles la palabra y cuidarlos espiritualmente (ngivhsa.org, 2020).

Sin embargo, el modelo religioso de José Luis y Margarita Palmer fracasó porque cometieron el error de construir el hecho religioso a partir de una empresa independiente y, por lo tanto, carente de fuentes de apoyo diferentes a la de sus núcleos de parentesco que les accedieran

---

<sup>21</sup> De acuerdo con Berger y Luckmann (2003), “La institucionalización aparece cada vez que se da una tipificación recíproca de acciones habitualizadas por tipos de actores [...que] siempre se comparten, son *accesibles* a todos los integrantes de un determinado grupo social, y la institución misma típica tanto a los actores individuales como a las acciones individuales. La institución establece que las acciones del tipo X sean realizadas por actores del tipo X [...] las instituciones implican historicidad y control [...] siempre tienen una historia, de la cual son producto. Es imposible comprender adecuadamente qué es una institución, si no se comprende el proceso histórico en que se produjo [...] el carácter controlador es inherente a la institucionalización en cuanto tal, previo o aislado de cualquier mecanismo de sanción establecido específicamente para mantener una institución” (p. 74).

legitimidad, autoridad y poder como especialistas socialmente reconocidos por una comunidad religiosa legítima y consensuada<sup>22</sup>.

Los errores de los líderes resultaron del desconocimiento de los capitales religiosos “ubicados en competencia por el monopolio de la gestión de los bienes de salvación y de las diferentes clases interesadas en sus servicios” (Bourdieu, 2006, p. 35), puesto que el consorcio no concilió un sistema estable de prácticas y de representaciones consagradas que los cuerpos laicos esperarían que oferten los especialistas religiosos, dado que hasta el final del período tuvieron dificultades para administrar ceremonias y rituales de paso. Respecto al fracaso de su empresa independiente el apóstol José Luis señaló:

Realmente éramos una Casa de Paz y comenzamos a clonar lo que hacíamos en otras casas [...] Entonces hacíamos ocho casas de paz [...] mi esposa y yo en una semana [...] No sabíamos cómo multiplicarlas, en aquel tiempo teníamos ignorancia, no sabíamos [...] exactamente lo que queríamos [...]. Las escuelas las teníamos hechas un desastre, las enseñanzas igual, a pesar de que ya habíamos escrito mi esposa y yo doce manuales con los cuales la gente estudiaba, pero no sabíamos cómo graduarlos, no sabíamos cómo hacerlo bien, lo hacíamos todo como decimos aquí en México, a la pela vaca (López, 22 de agosto de 2020).

### **2.3.3 El período de revelación**

Los fracasos y errores dieron paso a la revelación, un período liminal que comienza en 2004 con el encuentro de José Luis y Margarita Palmer en Miami, Florida, con el apóstol Guillermo Maldonado, fundador del Ministerio Internacional El Rey Jesús, “una de las iglesias [...] de más rápido crecimiento en los Estados Unidos” (elreyjesús.org, 2018), y concluye en 2015 con la ceremonia-ritual Highlight-Encuentro Sobrenatural, presidida por Guillermo Maldonado en la Ciudad de México.

Aunque el pastor Carlos Ortiz Palmer en 2014 negó a la Revista Proceso algún tipo de relación de la ICNGI con El Rey Jesús, los discursos del apóstol, videos de la web y la simpatía declarada de sus miembros a la figura carismática de Maldonado, apuntalan que el encuentro resultó en lo que el antropólogo Richard Adams (1983) reconocería como flujos de energía

---

<sup>22</sup> A diferencia de los pentecostales que en sus inicios se organizaron en denominaciones episcopales, los neopentecostales lo hicieron en iglesias locales y agrupaciones independientes, con una tendencia a centrarse en autoridades carismáticas (Jaimes, 2012).

estructurantes, es decir, en un conjunto sistemático de relaciones caracterizadas por “A) Poder y control; B) Reciprocidad y omnipresencia; C) Autoridad y legitimidad; y D) Tipos de ejercicio del poder” (p. 37), que para José Luis y Margarita Palmer significaron la revelación de los códigos estructurantes del neopentecostalismo, así como, la autoridad y legitimidad de sus figuras como parte de un cuerpo de especialistas instituido en El Rey Jesús:

Cuando llegué al Rey Jesús [...] yo ya era pastor por doce largos años, no es que llegué así nuevecito [...], cuando escuché al apóstol Guillermo Maldonado me di cuenta de que el sí sabía a donde iba, y sabía que también todo lo que yo vi, las partes de la visión que vi estaban bien definidas, Casas de Paz [...] intersección [...] evangelismo [...] y eso que fue hace dieciséis años, cuando la visión no estaba definida en el Rey Jesús [...] Me dejé engendrar (López, 22 de agosto de 2020).

Guillermo Maldonado fue quien asignó el control del símbolo neopentecostal (el del Rey Jesús) a José Luis y Margarita Palmer, al igual que la vigilancia ritual que indicara los momentos en que estuvieran ejerciendo poder derivado de circunstancias aprobadas. Maldonado fue quien les asignó el estatus de apóstol y profeta, respectivamente, apoyando la legitimidad del consorcio como las figuras centrales del cuerpo de especialistas, y cediéndoles parte de su poder y autoridad en el ejercicio del hecho religioso (Adams, 1983; Bourdieu, 2006).

Los datos arrojados por las páginas web de ambas instituciones muestran que sus medios de manipulación simbólica se soportan en el mismo sistema de creencias: un Dios en tres personas, la deidad de Jesucristo, la salvación, la resurrección de los muertos, la vida eterna, la santificación, los cinco ministerios, los ministerios gubernamentales, el gobierno apostólico, el reino de Dios, y el poder sanador y liberador del reino. También las celebraciones y rituales que se anotan en sus calendarios religiosos son semejantes: la fiesta de los frutos (fiesta de pentecostal), encuentros sobrenaturales, tabernáculos de advenimiento, la navidad, la pascua, el día del padre, el día de las madres, el día de la mujer, el día del niño, el día de la juventud, el fin de año, la conmemoración de la Independencia y la Revolución mexicana (ngiglobal.org, 2018; elreyjesús.org, 2018a).

A tres años del encuentro entre los líderes religiosos las tipificaciones de sus asociaciones se encontraban habitualizadas por un buen número de miembros que paulatinamente iría creciendo en Tabasco. Así, en 2007 el apóstol y la profeta exhibieron las pruebas suficientes que acreditaron a la ICNGI -en conformidad con el artículo 26 de la Ley de Asociaciones Religiosas y Culto Público de los Estados Unidos Mexicanos- como una agrupación religiosa “con notorio arraigo



entre la población”, adquiriendo su identidad legal como Iglesia Cristiana Nueva Generación Internacional (SEGOB, 2007).

En 2009 las prácticas, creencias y estatus políticos de los miembros de la ICNGI fueron cuestionados severamente por la sociedad tabasqueña y otros sectores nacionales e internacionales, dado que a dos de sus miembros se les acusó de haber dañado veintitrés piezas arqueológicas de la cultura Olmeca exhibidas en el Parque Museo La venta. Respecto a lo ocurrido, la directora del Instituto de Cultura de Tabasco aseguró que los implicados le comentaron que su acción formó parte “de un ritual por la paz y sanación del mundo [...] para alejar las malas vibras de Tabasco [...] Me dijeron: venimos a orar por la humanidad, por Tabasco, y lo hacemos a través de danzas, oramos y vertimos el líquido, pero nuestro afán no fue dañar a nadie” (Guzmán y Espinosa, 2014, p. 49). El hecho de que los acusados no fueran procesados penalmente, causó suspicacias respecto al poder político que reside en algunos de sus miembros, puesto que la prensa local divulgó que habían incidido en la liberación de los detenidos.

Desde entonces, la sociedad tabasqueña influenciados por los medios de comunicación ha estigmatizado al grupo religioso acusándolo de ser una secta demoniaca, no obstante, consideró que es la noción sobre lo demoniaco y lo sobrenatural, tan arraigada en el pueblo tabasqueño y la sociedad mexicana, la que ha permitido que su sistema de sanación corporal, emocional, psicológica y espiritual a partir de la liberación de entes malignos o demoniacos se esté expandiendo con tanta eficacia en el territorio.

Como apunté, el video “Nueva Generación Internacional -Highlight-Encuentro Sobrenatural, México 2015”<sup>23</sup>, reseña parte del discurso y de la ceremonia ritual de flujo de energías estructurantes, un espectáculo que aglomeró a más de diez mil jóvenes que desde diferentes partes de la república se dieron cita en la Ciudad de México para observar a Guillermo Maldonado transmitir al matrimonio y a su familia con un gesto de imposición de manos (ordenados en una fila y distribuidos según su autoridad y poder heredado o asignado a partir de su relación de parentesco con el apóstol y la profeta, ubicados en el centro del escenario y envueltos en llanto) poder y autoridad para asumir el gobierno local, estatal y federal de la vida neopentecostal en México. El discurso de Maldonado versó:

Les dije; júntenme diez mil jóvenes de todo México, tráemelos de todas partes de México [...] porque ahí los encenderé, ahí los llenaré, ahí los sumergiré [...] jóvenes mexicanos

---

<sup>23</sup> Consultado en el canal oficial de YouTube: NGI GLOBAL.

sumergidos en lo sobrenatural [...] El espíritu de Dios les dice [y toma sus manos y habla por Dios], yo les autorizó con poder y autoridad para el D.F, yo los asignó, desató que mis ángeles vayan delante de ustedes, nada, ni nadie los tocará, nada ni nadie les hará frente, les doy gracia y favor con el gobierno local, el gobierno estatal y el gobierno federal, los principados y las potestades conocen que yo los envié y que mi autoridad reposa sobre el enviado de Dios (Maldonado, 19 de junio de 2015).

### **2.3.4 El período corporativista**

El estudio de las producciones religiosas que les son propias a la ICNGI<sup>24</sup> -el cual interesa porque es a partir de éste que se puede conocer su organización social de forma coherente y completa en su dimensión actual- se encausa en el período corporativista, caracterizado por la formulación de etnométodos diseñados para la adaptación, conservación y expansión de su sistema de creencias dentro de un mundo globalizado<sup>25</sup>. Lo cual, les ha permitido reinventarse y competir por el monopolio de los bienes de salvación en escenarios y mercados diferentes a los del Rey Jesús.

Bajo la creencia de que la tecnología es una herramienta que Dios dejó para esparcir por todo el mundo Su Palabra; Radio, Prensa, Internet, Publicidad, Televisión, todo con un propósito, en 2015 la asociación introdujo permanentemente un proselitismo de marketing dirigido a las juventudes. Desde entonces, su modelo proselitista se basa en los contenidos culturales, económicos, políticos y sociales que ofrecen los medios digitales, fomentando el orden de la juventud cristiana no ascética y una nueva clase creativa de jóvenes (García, 2012, p. 7).

Esto llevó a la formación de un cuerpo de especialistas instrumental compuesto por jóvenes que dado su capacidad para ofertar bienes y servicios se les ha asignado un rol institucional: pastor, ministro, mentor, anciano, discípulo, cantante, músico, abogado, camarógrafo, técnico computacional, asesor de marketing, conductor/a y técnico de producción, en suma, todos aquellos

---

<sup>24</sup> En concordancia con Hervieu-Léger (2005), las producciones religiosas de la modernidad se arraigan en una lógica social, cultural y simbólica que pueden englobar representaciones religiosas, definidas como el conjunto de las construcciones imaginarias a través de las cuales la sociedad, algunos grupos de esta y algunos individuos de estos grupos intentan eliminar la brecha vivida entre los límites y determinaciones de lo cotidiano y estas aspiraciones a la observancia. Así como, producciones de sentido, las cuales funcionan como un capital de símbolos que se ponen en movimiento (pp. 13-14).

<sup>25</sup> Entiendo por etnométodos a “los procedimientos que los miembros de una determinada sociedad utilizan para producir su mundo, para reconocerlo, para volverlo familiar. Denominarlos etnométodos es marcar la pertenencia de estos métodos a un grupo particular, a una organización o una institución locales. La etnometodología se convierte entonces en el estudio de los métodos que los actores emplean en su vida cotidiana” (Augé y Colleyn, 2005, p. 35).

roles que hacen posible la administración del poder en territorios lejanos y que permiten que los pastores generales y sus hijos se estén convirtiendo en figuras carismáticas de la web.

En la ICNGI la juventud “es una posición des y a través de la cual se experimenta el cambio cultural y social (García, 2012, p. 9), puesto que son los jóvenes quienes dirigen comunidades virtuales sólidas y variadas que especializan y sacralizan lo profano en nuevas formas de influencia en escenarios descentralizados del recinto. Virtualización de lo religioso que de acuerdo con Gutiérrez y De la Torre (2020) tiende a la reconfiguración del campo religioso al abrirse a nuevos agentes y lógicas de funcionamiento, porque:

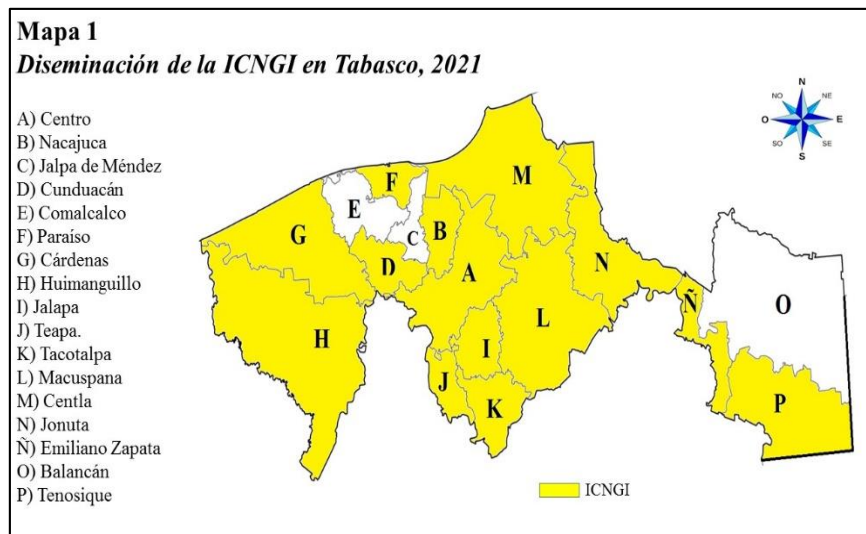
La virtualización de lo religioso no es exclusiva de las tecnologías [...] consiste en la mutación de una identidad que puede existir sin necesidad de estar ahí. Una comunidad virtual es pues, una comunidad diseminada en el espacio, que puede estar multisituada, aunque comparte un ser ahí temporal [...] que] está incidiendo en la reconfiguración del campo religioso, que tiende a mediatizar la experiencia sagrada y a implementar los recursos de la videografía, a veces flexibilizando su gestión institucional, y en otras veces instrumentando estrategias [...] para tener alcances virtuales (Gutiérrez y De la Torre, 2020, pp. 195-210).

Muestra de la reconfiguración religiosa en la ICNGI, es que ha consolidado el movimiento religioso denominado Jóvenes de Rompimiento, un ministerio que busca revolucionar a miles de jóvenes de México y de otros países como Venezuela, Estados Unidos, Argentina, Costa Rica, República Dominicana y Guatemala, a través de la palabra de Dios, conciertos, música, teatro, danza, baile, cinematografía, internet, redes sociales, etc., extrayéndolos de los vicios, depresión, destrucción familiar, falta de propósitos y otros parásitos sociales que zozobran su potencial, fortaleciendo “las áreas de sus vidas que han abnegado sus condiciones económicas, sus hogares, sus empresas y demás [...] Fundamentos [...] en acercamiento a su moral y sentido espiritual”. Un movimiento que ha alcanzado a más de cincuenta mil jóvenes, marcando un nuevo lugar para la religión dentro de espacios seculares (jdroficial.com, 2018).

Durante los servicios virtuales de la ICNGI los jóvenes tienen la posibilidad de comunicarse en tiempo real con el cuerpo de especialistas encargado del servicio, sea por un comentario o por una llamada telefónica. Los jóvenes acuden a los servicios virtuales para pedir oraciones de sanación, hacer preguntas de carácter personal o institucional, solicitar la profetización de los sueños, realizar confesiones, muchas veces relacionadas a la violencia sexual, narrar experiencias de conversión y para dar cuenta de milagros y sanaciones recibidas: salud,

dinero, educación y rehabilitación de adicciones, así como para expresar necesidades y problemas que les aquejan a ellos, a sus familiares y a sus amigos, con la intención de recibir la orientación espiritual y psicológica que ofertan los especialistas religiosos.

En conjetura, podemos decir que a treinta años de su fundación la ICNGI también ha conseguido configurar una nueva generación de pastores, jóvenes que en algún momento de su vida se convirtieron al neopentecostalismo, que han logrado diseminar su sistema de creencias a casi todos los municipios del estado de Tabasco (Paraíso, Nacajuca, Cárdenas, Comalcalco, Huimanguillo, Jalapa, Macuspana, Tacotalpa, Teapa, Tenosique, Centla, Emiliano Zapata, Jonuta), a otros estados de la república mexicana (Quintana Roo, Veracruz, Estado de México, Ciudad de México, Guerrero, Oaxaca, Campeche, Chiapas, Yucatán, Durango, Jalisco, Sonora, Querétaro, Nuevo León) y a otros países (Guatemala, Honduras) (Ver Mapa 1 y 2).



Fuente: Elaboración propia, basado en INEGI, 2021.

**Mapa 2**  
**Diseminación de la ICNGI en México, 2021**



Fuente: Elaboración propia, basado en INEGI, 2021.

## CAPÍTULO 3

### CONVERSIÓN Y ORGANIZACIÓN SOCIAL

#### **3.1 Los jóvenes en la elaboración del neopentecostalismo**

Corresponde el turno de discutir la conversión juvenil con la mira puesta en las fases de interacción y consecuencias, es decir, en el punto de la conversión donde los jóvenes aprenden las enseñanzas, los estilos de vida, las experiencias del grupo, y se les ofrece la oportunidad de incorporarse plenamente a la ICNGI. Así como en los momentos donde el esquema de creencias y actuaciones del converso son significativamente distintas a las que tenía con anterioridad, sean positivas o destructivas para la conversión (Rambo, 1996).

En las líneas que siguen describiré y examinaré las relaciones de poder que los jóvenes encarnan en el seno de la institución, porque las considero factores implícitos que intervienen directamente en su conversión. El que los jóvenes se adhieran, permanezcan, se comprometan o abandonen la iglesia, en la mayoría de los casos, depende de las relaciones que construyan desde sus primeros contactos, al igual que, de los grados de internalización y reinterpretación de las prácticas y creencias que el neopentecostalismo elabora y propone.

La ICNGI es una asociación religiosa creativa que no tiende a ser estática en cuanto a espacios de cohesión social transversal se refiere. Mediante un ejercicio de gestión del cuerpo y las emociones los jóvenes aprenden esquemas morales, familiares y estéticos que se avocan, entre otras cosas, a la deconstrucción y formación del género, la atención a la educación sexual, al performance corporal, y a la reproducción de ideales como el bienestar, el éxito, la profesionalización, la sanación, lo sobrenatural, la guerra espiritual y la prosperidad.

Los procesos de enseñanza-aprendizaje del uso del cuerpo y de sus alcances sagrados por el que atraviesa la conversión, puede ejemplificarse con el caso de Jazmín de veintidós años, quien se convirtió a la ICNGI después de instruirse en las enseñanzas teológicas del grupo y de haber relaborado sus creencias y prácticas en torno al Espíritu Santo, o en sus palabras, cuando pasó de ser una cristiana que sabe de su existencia, a una cristiana que lo experimenta sobrenaturalmente a través de la glosolalia, la sanidad, la prosperidad y de otras manifestaciones corporales como el calor, la euforia, la danza, la alegría, el llanto, los desmayos, el vómito, el sudor, el ayuno, entre otras formas, debido a que en la ICNGI el mandato sagrado no es socializado desde la palabra, sino a través del cuerpo y sus manifestaciones. La experimentación sobrenatural del converso pasa, sí o sí, por el cuerpo y las emociones, atravesando las relaciones afectivas y el control del carácter,

más allá de las llamadas teologías de la guerra espiritual y la prosperidad. Después de un servicio de jóvenes Jazmín expresó:

Antes de ser NGI asistí a otras dos iglesias. Las dos eran iglesias pentecostales, pero ultra tradicionales. Fue bonito porque aprendí conocimientos. En esas iglesias desde niña estuve en la Escuela Dominical, me ponían a leer la biblia, a aprender versículos bíblicos, a descubrir conocimiento acerca de Dios. Son cosas buenas que esas iglesias tienen. Te enseñan mucha doctrina, es algo que en NGI lo creemos, pero aquí no te enseñan directamente una doctrina.

Siento que me convertí a la NGI cuando pasé de ser una cristiana que sabe a una cristiana que experimenta. Comencé a ser NGI cuando experimenté al Espíritu Santo ¿Te digo por qué? Porque en la iglesia que estaba anteriormente sí se creía en el Espíritu Santo, pero nunca se nos hablaba de que el Espíritu Santo te daba lenguas, que el Espíritu Santo te bautizaba, que tú lo podías sentir ¡nunca!, ¡nunca! Fue en el momento que el Espíritu Santo me bautizó hablando en lenguas y experimenté ese fuego y esa sensación en el cuerpo que dije: esto es algo diferente, esto es algo sobrenatural, esto es para mí, yo aquí me quedo, yo no voy a cambiar esto para irme a un lugar en donde no se siente nada. Eso pasó hace cinco años. Actualmente habló en lengua.

Del relato de Jazmín se extrae que la conversión deviene del proceso de aprender a ser otro dentro de una comunidad moral con una organización social determinada que permite a los jóvenes cuestionarse, reconstruirse, dejar de lado viejas enseñanzas preestablecidas, adquirir una nueva cosmovisión, estatus, derechos y obligaciones, así como incorporar valores, conocimientos y prácticas que antes eran impensables (Berger y Luckmann, 2003; Castañeda, 2012; Olivo, 2020; Rambo, 1996), porque como bien señala Erving Goffman (2001), su participación en la entidad social les implica un compromiso y al mismo tiempo una adhesión, en la medida que:

Los vínculos que unen al individuo a entidades sociales de diversas clases presentan características comunes [...] Le creará obligaciones: duras algunas, por comportar alternativas inevitables, trabajos o servicios a cumplir, tiempo a insumir o dinero a gastar; más blandas y cálidas otras, porque le exigirán que se sienta integrante de la entidad, que se identifique con ella y que exprese adhesión afectiva (Goffman, 2001, p. 175).

En la ICNGI la conversión se observa como un hecho social dialéctico, estructurado y estructurante, orientado por las teologías de la guerra espiritual y de la prosperidad, que cobran sentido por medio de símbolos y de rituales que se practican diariamente. Estos sistemas de representaciones son los que legitiman una jerarquía social establecida y, por ende, sobre los cuales los conversos cimientan la experiencia diferente de vivir la cotidianidad y de socializarse con los

otros, transfigurándose como apóstol, profeta, efesios, nuevos creyentes, herederos de los dones de cristo, hijos espirituales, servidores, discípulos, mentores, ancianos y pastores (Balandier, 1994; Bourdieu, 2006; Durkheim, 1998; Geertz, 2003; Marzal, 2000; Oro, 2018; Turner; 2013).

El estudio de la conversión dialéctica en la ICNGI puede problematizarse contrastando las experiencias de conversión de Josué de veinticuatro años y de Juan de veinticinco, con los valores no epistémicos que sobrevienen del trabajo axiológico de antropólogos y sociólogos (Garma, 2004; González, 2011). Porque al igual que los conversos, el etnógrafo se adentra a otras cultura con la intención de conocerlas, búsquedas que transcurren en la participación continúa de experiencias con lo transcendental y lo sagrado, de las cuales surgen relaciones de afecto, amistad, amor, compadrazgo, etcétera, con miembros de la comunidad en que se estudia, pero como también suele suceder con los conversos continuos la adhesión no tiende a ser permanente. Aunque Josué, Juan y algunos científicos sociales son las excepciones<sup>26</sup>.

El prototipo más conciso de la seducción que un etnógrafo ha experimentado en su búsqueda, hasta el grado de convertirse en el otro que estudia, es el del sociólogo francés Loïc Wacquant (2006), quien durante tres años realizó etnografía experimental en un gimnasio pugilístico del gueto negro de Chicago. Sin tener acercamientos previos o la intención anticipada de practicar el boxeo, una vez inserto participó en todas las fases de la vigorosa preparación del pugilista por decisión y vocación propia, desde pelear contra su sombra hasta calzarse los guantes en una pelea oficial. Loïc Wacquant se convirtió en un verdadero boxeador, moldeó su cuerpo, su identidad y las percepciones más profundas sobre su disciplina académica. Pensó en abandonar Harvard para seguir con las relaciones trazadas con sus nuevos amigos y continuar entregando su vida al boxeo a lado de su segundo padre, su entrenador DeeDee Armour, lo cual, como el mismo señala, seguramente hubiera ocurrido si su asesor de tesis Pierre Bourdieu no le hubiera recordado el objetivo de su estancia en Chicago. Veamos cómo Loïc Wacquant describe su propia experiencia de conversión continúa:

---

<sup>26</sup> El célebre Víctor Turner, más allá de lo que se podría presuponer, en su adultez decidió abrazar la fe cristiana y ser sepultado con los rituales fúnebres de su nueva fe. Aunque de forma novelada, también es interesante el caso de Carlos Castaneda, quién después de varias visitas a Juan Matus, un Nahuatl de la etnia Yaqui con un profundo conocimiento en torno a las propiedades medicinales de las plantas y hongos del desierto de Sonora, México, y de su uso en las prácticas de la brujería, cristalizó una profunda amistad con “Don Juan”, y más tarde entabló una relación alumno-maestro, de tal suerte que durante su proceso de aprendizaje basado en el uso de plantas y cactáceos mediante los cuales relajó su lado racional a favor de una visión más sensible, parcialmente terminaría por convertirse en un brujo, no siempre de forma acabada pero sí contradictoria (Castaneda, 2013).



En agosto de 1988, por una serie de circunstancias, me inscribí en un club de boxeo de un barrio del gueto negro de Chicago. Nunca había practicado ese deporte, ni siquiera se me había pasado por la imaginación hacerlo [...], nunca había tenido contacto con el mundo pugilístico. Era pues un perfecto novato. Durante tres años me entrené junto a boxeadores del barrio, aficionados y profesionales, entrené tres y seis veces por semana, aplicándome en todas las fases de su rigurosa preparación, desde el *shadow-boxing* delante del espejo hasta el sparring sobre el ring. Para mi sorpresa y la de mis allegados, me fui enganchando poco a poco hasta el punto de pasar todas las tardes en la sala de Woodlawn y <<calzarme los guantes>> frecuentemente con los profesionales del club para finalmente pasar entre las cuerdas y disputar mi primer combate oficial en los Chicago Golden Gloves; en la embriaguez de la inmersión llegué a pensar en algún momento en interrumpir mi carrera académica para hacerme profesional y seguir así cerca de mis amigos del *gym* y de su entrenador DeeDee Armour, quien se convirtió en un segundo padre para mí [...] Pierre Bourdieu me decía el otro día que temía que me dejara “seducir por mi objeto” si de verdad supiera ¡dónde estará ya la seducción! (Wacquant, 2006, pp. 21-22).

La etnografía encarnada de Wacquant (2006) es sumamente valiosa, porque no sólo muestra los procesos de enseñanza, de socialización y de adhesión que se experimentan durante una conversión, sino también, hace tangible la posibilidad metodológica de conocer las formas de adhesión a una institución, llámese ICNGI, gimnasio, escuela o familia, a partir del estudio detallado de la estructura y el funcionamiento de la organización social que les da cuerpo, debido a que son instituciones que en contextos de marginalidad y pobreza, como Tabasco, ofrecen un islote de orden y virtud; una sociabilidad protegida; una lógica social; una pedagogía implícita y colectiva; así como “un espacio protegido, cerrado, reservado, donde uno puede sustraerse a las miserias de una existencia vulgar y a la mala fortuna que la cultura y la economía [...] reservan a los jóvenes nacidos y encerrados en el espacio vergonzoso y abandonado” (p. 30). Siendo que la mayoría de los jóvenes son “buscadores espirituales”, como lo señala Garma (2004), que vienen de situaciones familiares y sociales muy duras, no es casualidad que la iglesia se convierta en refugio y un lugar que da pertenencia a las juventudes tan olvidadas por este sistema adultocéntrico.

Que la iglesia se constituya como un espacio de orden y virtud dentro de contextos de marginalidad, sin duda, es uno de los atractivos fundamentales para quien se convierte, porque de forma simétrica a Wacquant (2006), la ICNGI define a su ministerio Jóvenes De Rompimiento

(JDR) como un movimiento religioso que busca revolucionar a miles de jóvenes en México y Centro América a través de la palabra de Dios, conciertos, música, teatro, danza, baile, cinematografía, internet, redes sociales, etc., extrayéndolos de los vicios, depresión, destrucción familiar, falta de propósitos, fortaleciendo “las áreas de sus vidas que han abnegado sus condiciones económicas, sus hogares, sus empresas y demás (jdroficial.com, 2018).

La iglesia se cimienta como un espacio de orden y virtud con servicios diseñados específicamente para jóvenes, en donde les ofertan creencias religiosas más flexibles y aplicables a la vida social y espiritual, resultándoles a los creyentes atractivas, comunes, novedosas, contemporáneas, o en palabras de Josué, no tradicionales, quien afirma que el asombro que experimentó la primera vez que asistió a un servicio de jóvenes lo hizo pensar en convertirse al neopentecostalismo y dejar la tradición familiar de ser Testigo de Jehová, lo que reafirmó cuando el auditorio se le presentó como un espacio de sociabilización en donde insertarse a partir de estructuras menos rígidas en lo referente al orden, a la estética de los cuerpos, a la vestimenta, los estilos de cabello en hombres y mujeres, los ritmos musicales, los tatuajes, entre otros elementos. Al regreso de un encuentro de jóvenes al que asistí con Josué en Cancún, Quintana Roo, relató lo siguiente:

Antes de ser NGI tuve contacto con los Testigos de Jehová porque toda mi familia, por parte de mi mamá, es de herencia tradicional Testigo de Jehová. Sí participé en sus servicios cuando mi abuela me lo pidió, pero nunca me gustó, súper aburrido sinceramente.

Me convertí a la NGI porque no es un lugar tradicional, como se tiene en mente de lo qué es una iglesia, o como los Testigos de Jehová la ven. Porque lo que uno ve cuando llega al auditorio y entra, lo primero que piensas es: esto no parece una iglesia, hablándolo en términos comunes. Comúnmente se ve una iglesia tradicional, con mucho orden, con mucho tradicionalismo.

Cuando llegas a NGI cambia esa mentalidad de iglesia, por el ambiente que se vive, por lo físico: las formas, las luces, el auditorio, en donde más que nada estás en una reunión social y no en un culto religioso, sino en un lugar social donde hay luces, música, batería, ruido, algo que normalmente en otras iglesias no se vive, por eso no quise seguir con la tradición de ser Testigo de Jehová.

Otro caso de conversión asociado a la gestión de las emociones y al uso del cuerpo en los espacios de orden y virtud es el de Juan de veinticinco años, quien desde 2017 es miembro activo de la ICNGI. Juan infiere que antes de convertirse se catalogaba como agnóstico y consumía alcohol,

cigarrillos y marihuana en compañía de sus amigos, sin embargo, sus creencias, hábitos y amistades cambiaron dos meses después de su primer acercamiento a los servicios, cuando entabló relaciones de amistad y afecto con “otro tipo de jóvenes”, caracterizadas por poner en movimiento nuevos valores y formas de recreación, incluso, después de pasar por un proceso de amistad y noviazgo en Cristo está a punto de contraer nupcias con Flor, quien lo acercó por primera vez a la asociación.

Una vez afirmado Juan se convirtió en discípulo del pastor Rodrigo Palmer, quien lo incorporó a sus coaching de entrenamiento CrossFit JDR, por lo que comenzó a llevar una vida más saludable, dejó de frecuentar a sus amigos del barrio, se concentró en concluir la preparatoria, en moldear su cuerpo y en forjarse un futuro como atleta y microempresario. Con el tiempo, Juan pasó de ser el “flaco” que vivía en un barrio marginal, a un atleta capaz de alcanzar de un sólo salto los dos metros de altura y que vive en el corazón de la ciudad. Es instructor de su propio gimnasio y conductor de UBER en sus tiempos libres, hechos que para Juan son muestra de su éxito, mismo que atribuye al apoyo de Rodrigo Palmer, quien con siembras monetarias cubrió las mensualidades del gimnasio por dos años, porque si bien el gimnasio pertenece a sus líderes, es de carácter privado, lo que garantiza la exclusividad de los grupos privilegiados que ingresan. En un Starbucks de la ciudad de Villahermosa Juan comentó:

Desde los quince años me juntaba con malas amistades. Vivía en un barrio muy pesado y quería ser como mis amigos, casi todos éramos de la misma edad. A mí me decían el flaco. Fumábamos cigarros y marihuana, casi todos los días tomábamos caguamas [cervezas]. Cuando entré al Bachilleres<sup>27</sup>, conocí a otros amigos y empecé a fumar más marihuana y no entraba a clases.

Llegué a la iglesia por Flor, porque en el Bachilleres era mi amiga. Siempre me invitaba a la iglesia y no me juzgaba. Desde que llegué a la iglesia mi vida cambió. Rápido hice amigos porque Flor siempre me presentaba a todos, les decía que era su mejor amigo de la prepa. Salíamos a comer pizza y a la pista de hielo de Europlaza. Dejé de frecuentar a mis amigos del barrio porque sentía que ya estábamos en otra sintonía. Con mis nuevos amigos ya no me sentía en peligro y además mi familia empezó a tener confianza en mí.

No tardé mucho en hacerme NGI. Al mes me afirmé en un encuentro de jóvenes en Cárdenas, [ Tabasco]. Cuando regresé, entré al discipulado del pastor Rodrigo. Él me invitó a entrenar CrossFit, él es mi coach. Todo lo que él puso en mí camino me convirtió en todo

---

<sup>27</sup> Colegio de Bachilleres de Tabasco.

lo que soy. Todo se lo debó a él y a la pastora Leticia [Oropeza], él fue quien me enseñó todo lo que sé de CrossFit.

Yo no pagué mensualidades dos años, el pastor Rodrigo por ser mi mentor fue quien las sembró. Yo sólo me encargué de entregar mi vida a Dios y a los entrenamientos para convertirme en un atleta, tengo un salto de más de dos metros. A los dos años ya mi cuerpo estaba como lo ves ahora, bueno no tanto. De ahí comencé a trabajar en varios gimnasios y salí a competir a muchos estados. Gané varios concursos y conocí bastantes lugares. Actualmente tengo mi propio gimnasio y maneja mi UBER, ya sabes, para aprovechar el tiempo libre, estoy terminando de pagar un departamento aquí [en Villahermosa], ya ves que voy a casarme con Flor.

De los relatos de conversión de Josué y Juan, se aduce que la ICNGI es una comunidad moral regida con base en las teologías de la guerra espiritual y la prosperidad, así como una institución formativa en donde la flexibilización de las creencias tiene por objeto garantizar la sociabilidad y educación de los creyentes, así como avalar la reconstrucción diaria de la organización social establecida, coadyuvando, como ellos refieren, a la formación de nuevos creyentes y de nuevas generaciones de rompimiento.

Siendo así, conviene cuestionar, parafraseando al multicitado Emilie Durkheim (1998), los sistemas de nociones, creencias y prácticas relativas a las cosas sagradas que la iglesia plantea y a partir de las cuales los jóvenes se adhieren a la comunidad moral, se representan la sociedad a la que pertenecen y a las relaciones que mantienen con ella, pues como apunta el padre de la sociología:

Los atributos característicos de la naturaleza humana provienen pues de la sociedad. Pero, por otro lado, la sociedad no existe ni vive más que en y por los individuos. Basta con que la idea de sociedad se apague en el seno de los espíritus, con que las creencias, las tradiciones, las aspiraciones colectivas dejen de ser sentidas y compartidas por los particulares, para que la sociedad muera [...] Sin duda, no están totalmente ausentes los sentimientos sociales. Permanecemos en contacto con nuestros semejantes; los hábitos, las ideas, las tendencias que la educación ha dejado impresos en nosotros y que normalmente presiden nuestras relaciones con los otros siguen actuando sobre nosotros (Durkheim, 1998, pp. 322-323).

Con la intención metodológica de sortear las complejidades de la dialéctica de la conversión, trataré este fenómeno como un médium simbólico a la vez estructurado y estructurante del cual no se puede salir sino saltando en otro. Siguiendo a Bourdieu (2006), puedo decir que el médium simbólico en la ICNGI obtiene su estructura de la aplicación sistemática de un mismo y único

principio de división social del trabajo religioso en grupos o clases concurrentes que asisten a la perpetuación y a la reproducción del orden social al consagrarlo, al sancionarlo y al santificarlo, y ello porque se organiza en relación con dos posiciones polares, sean; “1) los sistemas de prácticas y de representaciones [...] que tienden a justificar las clases dominantes de existir en tanto que dominantes; o 2) los sistemas de prácticas y de representaciones [...] que tienden a imponer [...] un reconocimiento” (p. 57), porque:

Si uno toma en serio [...] el hecho de la división de clases, se está necesariamente conducido a la hipótesis de que existe una correspondencia entre las estructuras sociales (propriadamente hablando, las estructuras del poder) y las estructuras mentales, correspondencia que se establece por la intermediación de la estructura de los medios simbólicos [...], o, más precisamente, que la religión contribuye a la imposición (disimulada) de los principios de estructuración de la percepción y del pensamiento del mundo y, en particular, del mundo social, en la medida en que ella impone un sistema de prácticas y de representaciones cuya estructura, objetivamente fundada en un principio de división política, se representa como la estructura natural-sobrenatural del cosmos (Bourdieu, 2006, pp. 36-37).

Con base en la propuesta de Bourdieu (2006), se infiere que la organización social de la ICNGI se divide en tres cuerpos analíticos: el de especialistas religiosos, el de especialistas instrumentales, y el de laicos, los cuales, tienen por función incorporar a los nuevos creyentes dentro de estructuras de plausibilidad institucionales que permitan su adhesión al grupo (Ver Pirámide 1).

**Pirámide 1**  
*Jerarquía social en la ICNGI*



Fuente: Elaboración propia, basado en trabajo de campo, 2019-2021.

Como se observa, el cuerpo de especialistas religiosos se instituye en los miembros de la familia López-Palmer, reconocidos “como los detentores exclusivos de la competencia específica que es necesaria para la producción o la reproducción de un cuerpo deliberadamente organizado”

(Bourdieu, 2006, p. 42), es decir, con capital religioso transfigurado en las representaciones de apóstol, profeta y efesios: a quienes se les otorga una reserva de imágenes, de símbolos y de modos de acción; se les permite emplear una historia idealizada, construida y reconstruida, así como; detentar un poder que administra sus privilegios mediante la puesta en escena de una herencia (Balandier, 1994, p. 19).

En torno a las transfiguraciones que instituyen a la familia López-Palmer como un cuerpo de especialistas religiosos socialmente reconocido, o en términos de los creyentes, como las cabezas del gobierno espiritual de la ICNG, Mateo de veinticinco años, quien tiene diecisiete años siendo miembro, en una conversación que sostuvimos en la iglesia indicó lo siguiente:

Existe un gobierno espiritual y las cabeza son el apóstol José Luis y nuestra profeta Margarita Palmer. Luego vienen los pastores que son efesios, luego están los ministros de cada Red, luego están los ancianos, luego los mentores, los líderes de Casa de Paz y al último todo el pueblo. Así es nuestro gobierno espiritual, porque en el gobierno de Dios, hay una parte de la biblia que dice: es como aceite que baja por las barbas, de la cabeza a los pies. Así es como sucede, así es como existe un gobierno jerárquico que viene de Dios. Tiene cabezas y así se va extendiendo.

En cuanto al cuerpo de especialistas instrumentales, se conforma por agentes cuyos roles se les han asignado institucionalmente y que se distinguen por su capacidad para ofrecer servicios y medios para la consecución de los fines ostensibles del grupo como un todo (Bourdieu, 2006; Turner, 2013). El grupo se segmenta en dos facciones, la de servidores y la de profesionistas religiosos. Los primeros, sirven a los ministerios de Alabanza, Casa de Paz, Escuela para Nuevos Creyentes, Tu Línea de Ayuda Call Center, Encuentros, Bienvenida, Tecnología y Comunicaciones, Ujieres y Arte Creativo. Mientras que entre los profesionistas religiosos se reconoce -en el orden que un nuevo creyente asciende en la jerarquía social del grupo- a los discípulos, mentores, ancianos y pastores.

Sin duda, asumir un rol en la organización es importante para lograr la adhesión del converso, porque le consiente espacios de socialización en donde entablar relaciones afectivas o de concurrencia, así como la oportunidad de transformar su carácter, puesto que todo el que sirve afirma que el servicio es positivo para su vida cotidiana y espiritual, dado que aseguran que:

[1]En la iglesia se puede platicar con muchos hermanos, porque nuestra misión es servir, se puede solicitar consejos, o lo que sea, porque nosotros estamos para servir.

[2] Servir en la iglesia me hace sentir muy bien, te mantienes activo, conoces a gente, te llevas con otras personas, compartes ideas, compartes opiniones.

[3] Todos tenemos problemas, todos tenemos situaciones en nuestro carácter, en nuestra forma de ser, todos cometemos errores, pero aquí en la iglesia con Dios es que aprendes a tratar con tu carácter, aprendes a tratar con las cosas que no son buenas en ti. Hay gente que dice: no que así soy, bueno así eres, está bien, pero como eres tu vida no te ha llevado a nada bueno, no has hecho cosas correctas, no has tenido muchos aciertos. Por malas decisiones haces cosas incorrectas.

Finalmente, el cuerpo de laicos se compone por el pueblo heredero de los dones de Cristo, quienes a partir de su participación en el ritual de la siembra y de sus estatus en la sociedad tabasqueña, su característica principal es legitimar el ejercicio y la posición de los gobernantes, pero no desde una posición subordinada y sin capital religioso, al contrario, lo hacen a través de capitales privilegiados dentro y fuera de la iglesia. No basta con decir que la sociedad tabasqueña considera a la ICNGI como “la iglesia de las personas ricas”; “de las que tienen dinero”; y “de las élites políticas”, aseveraciones que sí bien son ciertas en algún sentido, para nuestro estudio se sostiene que los laicos son quienes aportan los capitales económicos, culturales y sociales que ponen en movimiento los procesos de conversión institucional permanentemente, pues al igual que los especialistas religiosos estas clases necesitan de instituciones a partir de las cuales existir en tanto que dominantes.

Muestra de ello es que el 18 de enero de 2021 los servidores repartieron más de mil quinientos juguetes y bolsas de dulces en distintos puntos de la ciudad de Villahermosa: hospitales, parques, semáforos, principalmente a niños en condiciones de vulnerabilidad. Lo particular de esta práctica no residió en el costo de los juguetes, ni mucho menos en que los recursos provinieran de siembras, sino más bien, en su utilidad como medio simbólico para recrear la polaridad entre sectores privilegiados y sectores desfavorecidos, puesto que, al mostrar a los fieles como una comunidad generosa, aportadora, privilegiada y comprometida con el bienestar de la entidad, se les otorgó el reconocimiento público como seres virtuosos y buenos ciudadanos. Respecto a dicha práctica la ICNGI publicó en Facebook:

La [#Generosidad](#) es nuestro privilegio, nos alegra poder hacer esto, y más que compartir un juguete es mostrar a Jesús a cada niño y a sus familias. Gracias por su generosidad, gracias porque hicieron posible que Dios se mostrara a cada niño. [#NGIGlobal](#)

[#PorElBiendelaEternidad](#) [#NGITuCasa](#) [#Villahermosa](#) [#Tabasco](#) (NGI GLOBAL, 18 de enero de 2022).

En lo que sigue, describiré y analizaré cómo la división social del trabajo religioso por género, la teología de la guerra espiritual y la prosperidad, la flexibilización de las creencias y la formación de espacios de orden y virtud, constituyen las bases de una cosmovisión que es atractiva para quien busca una nueva opción religiosa en Tabasco, al tiempo que son eficaces en la construcción de procesos de adhesión y reafirmaciones continuas en la nueva fe.

Para ello, parto del hecho de que los programas de evangelización consienten a un nuevo creyente ascender paulatinamente en la jerarquía social hasta haberse convertido en un hijo espiritual; en un discípulo/a; mentor/a; pastor o pastora, una carrera de enseñanzas que tiene por fin organizar un cuerpo de profesionistas religiosos capaces de administrar su propia filial en territorios lejanos, muchos de ellos virtuales, convirtiendo a los jóvenes en el sector poblacional prioritario en la elaboración del neopentecostalismo, sea porque la ICNGI se organiza conforme a principios de expansión o porque los jóvenes a partir de sus capitales económicos, sociales y culturales se transfiguran como agentes creativos de cambio, que a diferencia de otras iglesias, son más flexibles y rápidos, debido a que sus contenidos se mueven al ritmo de los cambios de la época digital y neoliberal, siendo, en mi opinión, los pioneros del evangelismo digital y del proselitismo de marketing en América Latina.

### **3.2 Pasando herencia: La familia López-Palmer**

Es bien sabido por los estudiosos de la religión y también por los creyentes, que cada iglesia cristiana encuentra en la biblia el sustento epistémico que le otorga la imagen de una estructura estable y bien determinada, así como, que debido al carácter reproductivo y de supervivencia que cada una busca alcanzar en la línea del tiempo, la mayoría, sino es que todas, reinterpretan las sagradas escrituras bajo sus propios esquemas legales, éticos, morales, culturales y sociales. Muestra de ello es la variedad de versiones que están disponibles del libro sagrado y el hecho de que no existe consenso entre creyentes de cuál versión abraza la palabra verdadera, no así, todos aseguran que su traducción es la más fiel a la palabra de su Dios, sin que ello implique contradicciones en sus aseveraciones.

Dicha ambigüedad representa un reto metodológico para la construcción del conocimiento científico que los estudios de la religión se proponen, mismo que puede ser soslayado si se



considera a los fundamentos bíblicos como bases cognoscitivas que permiten a los sujetos dar cuerpo a las diferentes y variadas posiciones teológicas con las cuales representan a sus instituciones y construyen la realidad en la que viven. Interpretaciones que deben hacerse inteligibles a partir del propio ritmo de las contradicciones observadas en sus nichos culturales, pues en palabras de Lévi-Strauss (2019):

Aparte de que la ciencia de los mitos está en sus balbuceos y debe darse por muy satisfecha con sólo que obtenga esbozos de sus resultados, desde ahora tenemos la certidumbre de que la etapa última no será alcanzada jamás, pues, aun suponiéndola teóricamente posible, no existe ni existirá nunca población o grupo de poblaciones cuyos mitos y etnografía (sin la cual es impotente el estudio de aquellos) sean objeto de conocimiento exhaustivo. Inclusive tal ambición carecería de sentido por tratarse de una realidad móvil, perpetuamente presa de un pasado que la arruina y de un porvenir que la cambia (Lévi-Strauss, 2019, p. 13).

La discusión que planteo en este capítulo no escapa a tal problemática, porque si bien la organización social de la ICNGI encuentra su razón de ser en el décimo libro del Nuevo Testamento: La Epístola de los efesios, este no explica una buena parte de los datos que registré, porque la exploración mostró un mundo de relaciones menos divinizadas y sí más humanizadas, de las cuales los creyentes son conscientes. Por ello, haré inteligible la relación orgánica entre la conversión juvenil y la organización social del grupo, interpretando el objeto bajo los principios ideológicos que la iglesia establece, pero también, bajo la mira etnográfica, siendo que en ciertos momentos ambas estarán en conjunción y sobrepuestas en otros.

Aclarado el modo en que procederé, puedo decir que la organización social de la ICNGI recrea los cinco ministerios que Pablo de Tarso legó a sus seguidores en las cartas de Efesios: Apóstol, Profeta, Pastores, Maestros (Mentores) y Evangelistas, porque, como mostraré, su líder el apóstol José Luis resulta ser la encarnación viviente del apóstol Pablo, lo que hace que la ICNGI se rija bajo un gobierno autocrático consagrado al cuerpo de especialistas<sup>28</sup>: la familia López-Palmer, quienes, se cree, por gracia divina poseen derechos, obligaciones y un patrimonio cultural, social, espiritual y material que heredan patrilíneal y matrilinealmente a sus hijas e hijos sanguíneos y espirituales. De tal suerte que, a continuación, me ocuparé en exponer ¿Cuáles son sus estatus? ¿Cómo los obtuvieron? ¿Cuáles son sus funciones sociales? ¿Cómo se legitiman?

---

<sup>28</sup> Siguiendo a Jorge Robles (2009), entenderé por gobierno autocrático al proceso descendente del ejercicio del poder: el inicio está en el vértice, está en el poder del autócrata que se impone, y que a través de un sistema de encargos desde lo alto procede hasta la base, es decir, hasta el nivel de los súbditos. Desde esta perspectiva, queda claro que en este régimen político las decisiones caen desde lo alto sobre las cabezas de los individuos.

¿Cómo los administran? ¿Cómo los heredan? y ¿Cómo todo ello impacta en los procesos de conversión juvenil?.

### **3.2.1 Los Gobernantes: El apóstol José Luis y la profeta Margarita Palmer**

[2] [...] 19 Por lo tanto, ustedes ya no son extraños ni extranjeros, sino conciudadanos de los santos y miembros de la familia de Dios, 20 edificados sobre el fundamento de los apóstoles y los profetas, siendo Cristo Jesús mismo la piedra angular. 21 En él todo el edificio, bien armado, se va levantando para llegar a ser un templo santo en el Señor. 22 En él también ustedes son edificados juntamente para ser morada de Dios por su Espíritu [...] [3] 5 Ese misterio, que en otras generaciones no se les dio a conocer a los seres humanos, ahora se les ha revelado por el Espíritu a los santos apóstoles y profetas de Dios; 6 es decir, que los gentiles son, junto con Israel, beneficiarios de la misma herencia, miembros de un mismo cuerpo y participantes igualmente de la promesa en Cristo Jesús mediante el evangelio. 7 De este evangelio llegué a ser servidor. Este fue el regalo que Dios me dio por su gracia, conforme a su poder eficaz [...] 20 Al que puede hacer muchísimo más que todo lo que podamos imaginarnos o pedir, por el poder que obra eficazmente en nosotros, 21 ¡a él sea la gloria en la iglesia y en Cristo Jesús por todas las generaciones, por los siglos de los siglos! Amén (NVI, 2003, 725-728).

Fue Guillermo Maldonado, líder de la iglesia El Rey Jesús, quien en 2005 asignó el estatus de apóstol a José Luis López y el estatus de profeta a Margarita Palmer, al adherirse, permanecer y perseverar en su ministerio, es decir, al convertirse en miembros de El Rey Jesús<sup>29</sup>.

Convertirse en un apóstol y en una profeta trajo para el consorcio el derecho a gobernar autocráticamente un territorio espiritual propio, el cual dividir y heredar entre sus hijos e hijas. En su territorio, la autoridad del apóstol y de la profeta, así como la de su institución, se sobreponen simbólicamente a la autoridad de Guillermo Maldonado y a la administración de El Rey Jesús. Así, aunque los feligreses de la ICNGI saben que sus gobernantes pertenecen a un movimiento adherido al Rey Jesús, desconocen a Maldonado y a su esposa Ana Maldonado como sus padres espirituales, otorgándoles este título únicamente a José Luis y Margarita Palmer, al tiempo que consideran a la ICNGI y a El Rey Jesús instituciones separadas.

---

<sup>29</sup> Con base en la doctrina cristiana, la ICNGI postula que un apóstol es aquel hombre que Jesús eligió para predicar el evangelio en su nombre, para erigir su iglesia y a quien le dio el poder para expulsar demonios y curar enfermos. Mientras que la profeta se considera como aquella mujer que está al pie de un grupo íntimo, mediante la cual Dios da a conocer su voluntad y propósito, la que posee mensajes inspirados y revelaciones confidenciales.

Desde la cúpula de la jerarquía social el apóstol y la profeta administran la vida religiosa y la propiedad privada del grupo, cada uno con sus respectivas atribuciones religiosas. En efecto, el gobierno autocrático de la ICNGI es diestro, dado que existe la condición necesaria de un ente masculino que por tradición ejerza influencia desde lo divino, lo establecido y lo inamovible, y por un ente femenino con la capacidad de transitar entre lo divino y lo profano (Douglas, 1973; Hertz, 1990; Radcliffe-Brown, 1986; Evans-Pritchard, 1976).

Para la comunidad el apóstol es el hombre que Dios eligió para gobernar el mundo como un rey, un líder, un sacerdote y un padre espiritual, cuyo propósito es librar una emprendida guerra cósmica entre Dios y el Diablo por el dominio de la humanidad y con ello completar su tarea principal: El Gran Cometido, que ha sido redefinido por los neopentecostales como la toma del dominio o control sociopolítico de la tierra.

Se estipula que cada persona que ingresa al grupo debe respetar y aceptar la paternidad de la casa, pues nadie tiene derecho a cambiar el ADN o el estilo de la casa. El ADN significa las formas de pensar del padre. En la casa es el padre el que establece el estilo, y en la ICNGI no puede haber cambios a menos que la cabeza lo autorice. Para el que se adhiere, José Luis es quien derrama la unción de Cristo sobre los que no tienen cabeza, sus hijos espirituales, es el padre espiritual que Dios puso en la tierra para entregarles su herencia, a saber, la salvación, los dones del Espíritu Santo (el don de la fe, de hablar en lenguas, evangelización, cura, sabiduría, discernimiento, profecía, milagros, entre otros), y la prosperidad, porque según su moral, los que temen a Dios tienen el derecho de obtener la felicidad integral aquí en este mundo, dado que Dios desea distribuir riqueza, salud y felicidad a sus hijos, quiere que sean líderes, cabezas, patrones y no empleados.

Por su parte, a la profeta Margarita Palmer, quien es abogada de profesión, le concierne el aposento izquierdo del gobierno, el de la muerte, el del peligro, puesto que, -bajo el principio de que Dios le da a la cabeza un equipo cuyo trabajo es protegerlo de los peligros en la guerra espiritual, que debe componerse por su esposa, sus hijos y sus cónyuges-, tiene la obligación de dar la vida por su apóstol, así como la autonomía para levantar círculos de intersección para ganar las batallas contra el mal, porque para que algo malo ocurra al apóstol, el mal primero tiene que pasar por ella. Paradójicamente, las virtudes de las mujeres no se piensan en términos femeninos sino en masculinos. En cuanto a la profeta como protectora de la comunidad viril el apóstol José Luis en un servicio dominical mencionó lo siguiente:

Mi esposa es de los hombres más valientes que conozco, hace un círculo de intercesión alrededor mío. Muchas cosas que he ganado han sido por esa intercesión. Un día una profeta me dijo: La razón por la que no pueden llegar a ti es porque hay círculos de intercesión alrededor de ti. Varias veces han querido matarme, pero no han llegado a mí por la intercesión. Hay gente que me protege con su intercesión. Comienza a hacer un círculo alrededor de tu esposo, esposa, que el Diablo no lo toque. Estas valientes tienen un récord especial para ser el primer círculo alrededor de David. Hay personas que quieren estar alrededor de nosotros y no tienen ningún récord. La cosa más importante de las mujeres interceptoras es que pueden pelear solas, aun cuando David no esté ahí, pueden ganar la batalla.

La comunidad necesita a una profeta y a mujeres interceptoras para establecer el reino de Dios, porque son las encargadas de levantar un grupo de hombres íntimos, protegiéndolos en oración de todos los ataques del enemigo. Contrario a la idea de que las mujeres no tienen parte en el plan de salvación, el estatus de la profeta esboza el principio de que las mujeres al igual que los hombres son llamadas por Dios para cumplir su propósito y que en ambos residen los poderes del Espíritu Santo, por lo tanto, los hombres no tienen el derecho de obstaculizar los caminos de la mujer, al contrario, tienen la obligación de formarse como hombres de integridad, santidad, pureza y virtud, alentando a las mujeres en su trabajo.

De acuerdo con Dalia de veinticuatro años, los círculos de intersección son prácticas rituales o armas de guerra espiritual que corresponden ejecutar a la profeta y a las mujeres de la comunidad, debido a que ellas poseen el don para profetizar ataques externos en el mundo natural a través de revelaciones que devienen de sus contactos con el mundo espiritual. En un servicio de jóvenes Dalia comentó:

A mí me apasiona mucho la intersección. Somos mujeres que oran casi todo el día, todos los días, para entrar en guerra espiritual, una guerra contra los espíritus. Lo que escuchaste era intersección, estábamos haciendo guerra espiritual. Creemos que existen dos mundos, el mundo natural en donde nosotros existimos y el mundo espiritual. Algunos lo entienden como el karma, suena algo raro porque no se entiende a la primera, es algo que hay que ir estudiando, pero nosotras entendemos que cuando algo va a pasar en el mundo natural ya pasó en lo espiritual, por eso es que hay profetas y interceptoras.

Hasta aquí se puede apuntar que el apóstol y la profeta cimientan la estructura de su gobierno autocrático sobre los fundamentos de la familia, constituida por el matrimonio entre un hombre y una mujer que mantienen una sociedad libre de inmoralidad. Se establece que, siendo padres de

una familia, poseen la habilidad y la gracia de compartir a sus hijos espirituales y naturales todo aquello que han alcanzado: herencia material, emocional y espiritual. Además, tienen el deber de impulsar en sus hijos un crecimiento constante: madurando, progresando, yendo a otros niveles de fe, visión, gloria, bendición y educación, porque se cree, Jesús murió y pagó un alto precio para redimir a sus hijos de la pobreza.

En el neopentecostalismo el gobierno de un apóstol y una profeta vivientes se funda en una división del trabajo religioso que exigen la posesión de poderes especiales y la realización de actos que en todo momentos están en posiciones antagónicas, el contacto con lo divino y el contacto con lo demoníaco, lo cual se alcanza por medio de la diferenciación de actos religiosos y sociales según el género.

Si bien la figura del hombre sigue superpuesta a la figura de la mujer, a diferencia de la mayoría de las iglesias bíblicas no evangélicas, pentecostales y evangélicas que he visitado en Tabasco, en la ICNGI la mujer posee un ámbito propio del que está excluido el hombre y domina la mujer, jugando un papel significativo y privilegiado en la producción y reproducción de la organización social.

El apóstol y la profeta legitiman sus estatus como gobernantes del mundo natural y espiritual a través de la cristalización de creencias y prácticas que giran en torno a las teologías de la guerra espiritual y la prosperidad, así como, a la demonología cartográfica que han elaborado, puesto que al ser una comunidad consagrada al dios de la guerra, estas técnicas permiten a los gobernantes poner en movimiento una manipulación delicada de fuerzas místicas y peligrosas que tienen para la conciencia social del grupo una significación determinada y constituyen un objeto de representación colectiva en donde el apóstol y la profeta ocupan las transfiguraciones centrales (Balandier, 1994; Douglas, 1973; Hertz, 1990).

Los miembros de la ICNGI al ser parte de una comunidad moral en donde el mundo de las tinieblas tiene un lugar demasiado importante en la vida y experiencia humana, tienen la cosmovisión de que, en la emprendida guerra cósmica de Dios y el Diablo por la humanidad, pueden llegar a contaminarse por demonios al tener contacto con objetos impuros utilizados en prácticas profanas, así como, por maldiciones que se dan en un momento dado o se heredan a través de líneas generacionales.

Los jóvenes creen que las fuerzas del mal pueden apoderarse de ellos y provocarles problemas y desgracias, así como, que sus gobernantes tienen los dones para protegerlos de los

peligros de la guerra espiritual, sea a partir de exorcismos, cultos de liberación, de la profetización, de la interpretación de los sueños o de la consejería, es decir, a través de rituales de sanación y oraciones de guerra centradas en la expulsión de los demonios.

En consecuencia, al ser la liberación la condición necesaria para la solución de los males y la salvación, así como para que los creyentes reciban la sanidad y la prosperidad, la comunidad legitima a sus gobernantes a partir de las funciones sociales y espirituales que sus transfiguraciones ofrecen, entre ellas, actos que sanen, protejan y alejen de los medios físicos, morales y sociales por los cuales los demonios pueden irrumpir en sus vidas, haciéndolos enfermar, caer en desgracia, o hasta morir. Así, las funciones sociales del apóstol y la profeta consisten en purificar lo profano desde dos polos opuestos pero complementarios, en la medida que hay afinidad de naturaleza y casi equivalencia entre lo puro y lo impuro.

El dominio religioso que legitima al apóstol existe en el polo de los poderes de la fuerza, del bien y de la vida, mientras que el dominio que legitima a la profeta reside en el polo de los poderes que interactúan con el mal y la muerte, o si se prefiere, por un lado, en el contacto con Dios, y por el otro, en el choque con los demonios.

El apóstol proyecta la transfiguración de un ser elegido por Dios, dotado de una fuerza divina y sagrada que va directo a su objetivo por vías normales y seguras. En él residen los poderes destinados estrictamente a la acción de guerra que conservan y acrecientan la vida, dan la salud, la preeminencia social, el coraje y la excelencia en el trabajo. Es la fuente de todo lo que es bueno, próspero y legítimo.

Por su parte, las transfiguraciones de la profeta se mueven por el lado más oscuro, tortuoso y temido. Está destinada a intervenir en el ámbito de la magia, porque tiene dones que le permiten interpretar los sueños, combatir las obras de la brujería y la hechicería, y profetizar oráculos como el COVID 19. Según la profeta Margarita, tiene los poderes para invadir el mundo de lo profano desde donde limpiar lo impuro y destruir las influencias funestas que oprimen, aminoran y corrompen los seres.

Para el apóstol, los feligreses deben de comprometer la sanación del cuerpo a la benevolencia de Dios, puesto que el cuerpo es importante y él y la profeta tienen la capacidad de sanarlo, restaurarlo, edificarlo y rejuvenecerlo. En sus discursos suelen enunciar los tipos de enfermedades y problemas emocionales, mentales, sexuales, de adicciones y mágicos que sanan, entre ellos: la hechicería, el sortilegio, la magia negra, la hierbatería, conjuros, amarres, entierros,

maleficios, el cáncer, el SIDA, el COVID-19, la sordera, problemas de presión o circulatorios, ataques epilépticos, la migraña, malformaciones, bipolaridad, problemas cardiacos, esquizofrenia, ceguera, problemas oculares u hormonales, los celos, la soledad, preocupaciones, la ira, la violencia, el maltrato, el odio, los problemas matrimoniales, los miedos, la depresión, los complejos, el alcoholismo, el tabaquismo, entre muchos otros males a la carta.

El apóstol y la profeta ponen a prueba su capacidad ritual y de discurso para proyectar la eficacia simbólica de una liberación en cada uno de los servicios religiosos. En la Semana de Cruzada de Milagros, celebrada en enero de 2021, en donde el promocional fue “Ven a recibir tu milagro”, observé como José Luis atravesado por el don de la glosolalia, lenguaje angelical que los demonios no entienden, escenificaba el contacto con el Espíritu Santo quien in situ le transfería el poder para convocar a la guerra espiritual y transmitir la liberación por oración de guerra e imposición de manos. Actos que provocaron en los asistentes temblores corporales, la exaltación, el vómito, el llanto y muchos desmayos<sup>30</sup>.

La legitimidad de José Luis transfigurado como un apóstol se devela en el número de creyentes que semana a semana dan testimonio de la sanidad recibida, aun cuando ocurriera en territorios lejanos, porque los creyentes aseguran que los conjuros y oraciones de guerra del apóstol son capaces de transmitir sanidad por medio de llamadas telefónicas y por su participación en los servicios en línea que son transmitidos en Facebook.

Algunos testimonios de sanación narrados por jóvenes son el de Kebar de veintidós años, Azalea de diecinueve y Rosa de diecisiete. Kebar relató que un día después de la primera ceremonia de la Cruzada de Milagros visitó a su doctor, y a pesar de los pronósticos negativos que hasta ese momento se habían vuelto rutinarios, le dio la noticia de que uno de sus riñones se había regenerado “sorprendentemente”. Así mismo, Azalea refirió cómo un día después del primer servicio, su casa fue registrada en el censo de viviendas afectadas por inundaciones en Tabasco, por lo que su familia recibiría del gobierno federal el apoyo directo de diez mil pesos y enceres domésticos (un refrigerador, una estufa, un colchón, una licuadora, un ventilador y un juego de tres sartenes). Mientras que Rosa aseguró que durante la oración de guerra se le formó el arco del

---

<sup>30</sup> Dos hombres y una mujer se levantaron de sus sillas de ruedas, hecho que comentaron no habían podido realizar desde que sufrieron accidentes automovilísticos y en su trabajo. A los tres individuos los continúe viendo esporádicamente durante los servicios, pero nunca repitieron ese acto.

pie izquierdo, incluso se quitó el calzado y mostró su pie a todos los asistentes en el recinto, así lo relató:

Yo nací con un problema en los pies. A partir de los cinco años recibí mi tratamiento y sólo se me compuso el pie derecho. La pierna izquierda no estaba recta. No me dieron diagnóstico, así nací. Intentaron componerme la pierna izquierda. Tenía dolor de rodilla, en el tobillo, y el arco de la planta de mi pie no estaba bien formado. Cuando caminaba mucho, la pierna izquierda no la podía mover. Hoy vine con dolor de rodilla. Se supone que esta pierna no la tenía recta y cuando usted dijo que las enfermedades de huesos se curaban, yo sentí que mi rodilla me dolía bastante. Me dolió el tobillo, me dolió la planta del pie. Sentí un fuego. Y dije, no, el diablo no va a decidir que yo no soy sana. Dije, yo sé y yo me apropio de que soy sana. Me senté, y empecé a observar mis pies y los dos están rectos (Ver Imagen 1).

**Imagen 1**  
*Sanidad en el recinto*



Fuente: Trabajo de campo, 22 de enero de 2021. A la derecha se observa al apóstol José Luis sosteniendo del brazo a Rosa, quien muestra a los asistentes la curvatura de su pie izquierdo, la cual aseguró se formó durante los conjuros de sanidad. Al fondo, se hallan dos servidores del ministerio de alabanza, y a la izquierda, al asistente en turno del apóstol.

De igual forma, resulta novedoso cómo la profeta legitima su estatus en la guerra espiritual por medio de la profetización, la interpretación de los sueños y la consejería, técnicas que tienen el propósito de transmitir a los creyentes la creencia de la inminente venida del Espíritu Santo y, por ende, la necesidad de arrepentirse y cambiar una vida pecaminosa en los días finales. A lo largo de los servicios la profeta presagia los ataques que la iglesia y sus miembros recibirán del mundo exterior con base en una cartografía sagrada: peleas ideológicas con iglesias nominales, peleas de poder contra los gobiernos, colapsos económicos y eventos naturales.

De acuerdo con la profeta, la humanidad está próxima a vivir un colapso económico mundial que hará de Dios la única fuente de esperanza. En Argentina regresará el comunismo - “Argentina, yo puse a alguien para liberarlos del comunismo, pero la iglesia no lo vio bonito por



eso el comunismo entró”-. Para Colombia, revela terremotos por juicio a iglesias que comprometieron la verdad y se hicieron grupos políticos. En Centroamérica, la iglesia plástica será juzgada y después del juicio se verá un avivamiento y se levantará un presidente cristiano. Se advierte la restauración del gobierno derechista en Puerto Rico, un tsunami en Chile, y que el puño de Dios golpee a Cuba con tormentas y ciclones, hasta que todo el pueblo diga este es el puño de Dios, porque Dios está en contra de los espíritus de esclavitud, pobreza y manipulación que acaecen sus gobernantes<sup>31</sup>.

La profeta también posee lo que Michel Foucault (2006) denominó poder pastoral, por medio del cual se construye un gobierno disciplinario y una sociedad de control, puesto que siguiendo la creencia de que la salvación se alcanza a partir de la confesión de los pecados, en los servicios “Confesiones de Medianoche”, celebrados en Facebook Live, la feligresía y los peregrinos digitales acuden a la profeta para confesarle sus pecados y los pecados de otros que repercutieron en su persona; expresar las necesidades y los problemas que les aquejan a ellos, a sus familiares y amigos; para realizar preguntas personales e institucionales; narrar sus experiencias de conversión, para dar cuenta de los milagros y sanaciones recibidas, para solicitar oraciones de sanación y recibir consejería espiritual y psicológica.

Como parte de sus servicios, la profeta realiza oraciones de sanidad para que la gracia divina cure el dolor y el sufrimiento del corazón de los jóvenes, de igual forma, se compromete a canalizarlos con sus ministros para que a través de “Tu línea de ayuda Call Center” reciban ayuda psicológica basada en programas espirituales<sup>32</sup>. Como se aprecia, el apóstol y la profeta legitiman sus estatus a través de la división social del trabajo religioso según el género, siendo que funciones sociales como la curación, la prosperidad, la profetización, la salvación y la consejería, entre otras, son solicitadas por los propios creyentes, aceptando a sus líderes como los detentores de poderes

---

<sup>31</sup> De acuerdo con la profeta nada bueno viene sobre México, Bolivia, Uruguay, Paraguay, Argentina, Brasil y casi todo Latino América, pues advierte que viene una ola de iglesias nominales, degradadas que arrastraran a las naciones a la apostasía. Las cuales, según señala, se distinguen por tener líderes que viven en doble vida, el alcohol, drogas, adulterio, homosexualidad. La profeta recomienda romper alianzas con esas denominaciones frías y de muerte, así como buscar la verdadera iglesia de Dios, pues si se quiere hacer algo, en la ICNGI se tienen la autoridad y el poder del Espíritu Santo para guiarlos en hacer la voluntad de Dios en México y alrededor del mundo.

<sup>32</sup> Fueron muchas las confesiones, entre ellas, la de una joven afiliada a otra iglesia cristiana, quien durante su consulta narró cómo la desintegración de su familia, el abuso sexual que vivió en su infancia y el maltrato que experimentaba en la casa de su abuelita, la hacían cuestionarse por el significado cristiano del pecado y el perdón. Partiendo de su narración, Margarita indicó que para ser una buena cristiana saber perdonar es un requisito necesario, haciendo hincapié en la impronta de afrontar a su padre para generar en él, el arrepentimiento de sus pecados y con ello pudiera evitar ir al infierno, terminando con la posibilidad de acarrear una maldición generacional.

divinos que les dan la exclusividad para administrar la herencia de Cristo: los dones del Espíritu Santo.

El derecho a gobernar autocráticamente y a la acumulación de un patrimonio material, cultural y espiritual, es legítimo en la medida que los creyentes se asumen como hijos espirituales de José y Margarita, así como, los herederos de los dones de Cristo, término con el que afirman ser los sucesores de derechos sobre el territorio y derechos in personam e in rem, pues la continuidad de la forma de gobierno y de la comunidad depende de la continuidad de su patrimonio.

El apóstol y la profeta son gobernantes que heredan su patrimonio entre sus hijos sanguíneos e hijos espirituales, con un apego estricto en la ley de la iglesia, debido a que existe una continuidad y posesión del territorio, así como una continuidad que trasciende el espacio, por el hecho de que cuando el grupo pierde algunos miembros, adquiere otros por el nacimiento de niños y la iniciación de nuevos jóvenes en los estatus de servidores o profesionistas instrumentales.

El patrimonio del apóstol José Luis -los poderes que descansan en el aposento derecho del gobierno- se transmiten por procesos de sucesión patrilineal, por los cuales, los varones de la iglesia se convierten a su vez en miembros, adquiriendo derechos y teniendo participación en el patrimonio. En tanto que el patrimonio de la profeta Margarita Palmer -el cual reside en el aposento izquierdo de la autocracia- se transmite por procesos de sucesión matrilineal, una herencia espiritual que la madre sólo otorga a sus hijas y no puede otorgar a sus hijos.

El estatus de apóstol, definido como la totalidad de todos sus derechos y deberes reconocidos por las leyes y costumbres de la sociedad a la que pertenece, corresponden a su hijo Rodrigo Palmer, quien a la muerte del apóstol ocupará el apostolado, es decir, el derecho a gobernar autocráticamente el territorio mexicano, las propiedades de la organización, la legitimidad y autoridad divina para librar la guerra espiritual y el deber de proteger al pueblo de Cristo ejerciendo la paternidad espiritual.

Aunque aún se ve lejos la muerte del apóstol, el desenvolvimiento y la participación constante de Rodrigo Palmer en los servicios pastorales han afianzado entre los creyentes la seguridad de dicha sucesión patrilineal, lo cual, muchos expresan abiertamente argumentando sus derechos sanguíneos y los méritos de su llamado. Sea cual quiera de las dos versiones que se escuchen, todos aceptan que el próximo apóstol será Rodrigo. Ejemplo de ello es Jacob de

veintiséis años, quien al preguntarle quién ocuparía el apostolado a la muerte del apóstol José Luis respondió:

El pastor Rodrigo es un gran maestro, es una persona que te enseña y que predica de forma magnífica. El pastor tiene el marco apostólico, o sea, digamos que después del apóstol José Luis, él es el que va a heredar esta iglesia, él es nuestro siguiente apóstol. Estoy feliz de que así sea, porque mira al pastor Rodrigo como se viste, se ve que su ropa es de marca, pero te lo juro, el pastor Rodrigo está todas las horas del día y la madrugada dando consejería a la gente, les está llamando, el pastor casi no duerme, está estudiando para llevarle la palabra a la gente, sin duda, es su llamado convertirse en apóstol.

Ahora bien, el hecho de que cuando el pastor de alguna iglesia mexicana o Latinoamérica decide convertir su asociación a la ICNGI, como sucedió con José Luis en El Rey Jesús, su conversión le otorga el derecho de adquirir el estatus de apóstol y, por ende, de apropiarse del símbolo neopentecostal y gobernar autocráticamente el territorio a donde este situada su iglesia. No obstante, no tiene derecho a disponer de los bienes materiales de la iglesia y de actuar en su nombre, sea con fines proselitistas o legales. Tampoco puede asumir la paternidad espiritual y debe de reconocer que el único que la posee es el apóstol José Luis y en un futuro sus sucesores consanguíneos, a quienes están obligados a rendir cuentas y reconocer públicamente. En todo caso, su asociación no es considerada como una filial hija, sino como una asociación hermana.

En cuanto al estatus de profeta en la ICNGI, aunque está destinado a las mujeres del grupo no corresponde heredarlo a Jade López, hija consanguínea de la profeta, sino a Leticia Oropeza, esposa de su hijo Rodrigo, dado que la normatividad del grupo insta que es la cónyuge del apóstol quien adquiere el derecho a ejercer la maternidad espiritual en el grupo y la obligación de levantar círculos de intercepción que protejan de los ataques del mal al padre espiritual y a los hijos de la casa. No obstante, la herencia material sí corresponde a su hija Jade.

Aunque otros serán los que comprueben tales hipótesis, puesto que la profeta aún no ha muerto, es un hecho que la pastora Leticia es la encargada de pronunciar los servicios en torno a la feminidad y de establecer los principios estéticos que distinguen a las mujeres del grupo, es decir, que en la praxis Leticia posee la autoridad para alcanzar el marco profético. Así mismo, las esposas de los apóstoles de iglesias hermanas tienen el derecho de adquirir el estatus de profeta y sus deberes, más no la autoridad para ejercer la maternidad espiritual.

En conjetura, si comparamos al apóstol José Luis y a la profeta Margarita Palmer con dos células, y a la herencia con el proceso de mitosis, se puede decir que Rodrigo Palmer y Leticia

Oropeza son dos células en la que han duplicado todo su contenido y se espera que en un futuro sean idénticas, con lo cual, asegurar que a su muerte la ICNGI disfrute del mismo marco apostólico y profético sobre el que se fundamenta.

Además, con más de treinta iglesias distribuidas en territorio mexicano, se ha hecho una realidad que hijos espirituales, hombres y mujeres, hereden la facultad de dirigir bajo el estatus de pastores los servicios congregacionales de las filiales hijas, es decir, que todo aquel que haya atravesado las etapas que sobrellevan el proceso de una conversión genuina, tiene el derecho de heredar la administración religiosa de una filial, o dicho de otra forma, que todo aquel joven que ha pasado por las etapas de ser nuevo creyente, discípulo, mentor, anciano y ha contraído nupcias con un hombre o una mujer de la asociación tiene el derecho a convertirse en pastor y, por ende, a erigir en una parte del territorio su iglesia con todos los privilegios materiales, sociales y espirituales que la iglesia otorga, entre ellos, la facultad de vivir de la siembra, combatir demonios y de interceder por la prosperidad de los fieles.

En todo caso, en la ICNGI los jóvenes se esfuerzan por lograr una conversión plena, lo que implica el matrimonio con alguien de la asociación, así, si una mujer ha pasado por el proceso de conversión y se casa con un varón que se encuentre en su misma condición, ambos podrán convertirse en pastores, gobernar un territorio y vivir de la ofrenda, pero sin dejar de respetar la paternidad y la maternidad de la casa. Por ello, en el apartado continuo exploro las enseñanzas, valores, normas, obligaciones y actitudes que los jóvenes deben de aprender antes de llegar a tales instancias (el contraer nupcias y convertirse en adultos).

### **3.3 Los pastores efesios: Rodrigo Palmer y Leticia Oropeza**

Rodrigo Palmer y Leticia Oropeza son los pastores generales de la ICNGI, y pese a que existen otros sesenta pastores que tienen bajo su cuidado las filiales hijas, sólo a este matrimonio se le otorga el estatus de pastores efesios. En sentido estricto, son efesios porque al igual que los sucesores del apóstol Pablo en la ciudad de Éfeso, tienen la misión de fomentar en las nuevas generaciones la “nueva cultura”, dado que es a partir de sus enseñanzas que la iglesia propone a los conversos una cosmovisión a través de la cual elaborar una nueva identidad, al tiempo que los dota de conocimientos para afrontar su realidad personal, sentimental, social y familiar, así como los problemas de la vida cotidiana en la escuela, el trabajo y el ocio, todo con la finalidad de que no abandonen su proceso de conversión y permanezcan en la iglesia.

Es junto a los efesios que los jóvenes aprenden las enseñanzas y los valores de lo que significa ser un Joven de Rompimiento, es decir, aprenden a como ser un varón y una mujer en Cristo, así como lo que se espera de ellos dentro y fuera de la iglesia, a saber, que formen un matrimonio con fundamentos cristianos, que no sean vagos y sí muy trabajadores, exitosos, prósperos, saludables física, emocional y espiritualmente, que dejen un pasado de adicciones, de violencia, depresivo, turbio, con vicisitudes y que logren alcanzar un estado de felicidad permanente y continuo.

Por lo tanto, me ocuparé en develar ¿Cuál es la nueva cultura que los efesios proponen?, ¿Desde dónde la proponen?, ¿Cómo la asimilan y recrean los jóvenes?, ¿Qué es un Joven de Rompimiento? y ¿Cuál es el modelo de familia que se sugiere?.

Para dar respuestas, empezaré definiendo el concepto de cultura y posteriormente enunciaré de forma inteligible el conjunto de enseñanzas con las que los efesios la crean y transmiten, mismas que recolecté durante un año de trabajo de campo y seleccioné cuidadosamente. Para su selección tomé como punto de inflexión las reflexiones que los jóvenes, en entrevistas y conversaciones en la iglesia, realizaron respecto a los temas: la identidad; cómo afrontar los problemas del mundo natural con el fuego espiritual; la soltería; el carácter de los hombres de integridad; y mujeres reinas del mundo rosa.

### **3.3.1 ¿Cómo abordar el estudio de la cultura en una iglesia neopentecostal?**

Con base en las proposiciones del célebre antropólogo Clifford Geertz (2003), concibo a la cultura como un concepto semiótico, es decir, como una trama de significaciones que los hombres tejen y que tiene un campo social y un alcance. De manera que la cultura será considerada como una urdimbre de experiencias sociales y estructuras conceptuales complejas que son enigmáticas en su superficie, pero que contienen toda una doctrina en cláusulas, muchas de las cuales están superpuestas o enlazadas entre sí, que son al mismo tiempo extrañas, irregulares y no explícitas, pero que son significaciones socialmente establecidas y públicas porque su significación lo es, dado que explican acontecimientos sociales, modos de conducta, instituciones y procesos sociales que el etnógrafo puede describir e interpretar de manera inteligible o, lo que es lo mismo, de forma densa (pp. 20-28).

Siguiendo a Geertz (2003), para hacer inteligible la cultura que de la asociación religiosa emana, tomaré como base epistémica las interpretaciones de los que mis informantes son o piensan

que son y luego las sistematizaré, para que así la línea que separa la cultura como hecho natural y la cultura teórica tienda a borrarse, esta última en la forma de una descripción desde el punto de vista del actor, captando su carácter normal sin reducir su particularidad y colocándolos en el marco de sus propias trivialidades y su opacidad (pp. 27-28).

### **3.3.2 ¿Quiénes entretejen la urdimbre cultural en la ICNGI?**

Los que entretejen la urdimbre de significaciones o al menos quienes ponen los hilos conceptuales para tal labor, son los pastores efesios Rodrigo Palmer y Leticia Oropeza, un matrimonio con dos hijos, Rodrigo y Valeria, quienes son sus sucesores y colaboran permanentemente junto a sus padres en la ejecución de los servicios, una puesta en escena en donde escenifican lo que mediáticamente se considera una familia feliz.

Podría resultar interesante para el lector saber que Rodrigo y Leticia nacieron en Tabasco, que tienen aproximadamente cuarenta años y que se conocieron en 2002 mientras él estudiaba Ingeniería en Sistemas Computacionales y ella Mercadotecnia Internacional. Cuentan que su amor surgió cuando coincidieron en la materia de su troco común, inglés. En todo caso, fue Leticia quien al contraer nupcias con Rodrigo se adhirió a la ICNGI y por añadidura se convirtió en heredera del ministerio que hoy lidera.

Rodrigo posee una formación académica y profesional notable, tiene dos maestrías, estudia un doctorado y se desempeña como asesor de grupos políticos, de empresas y de iglesias nacionales e internacionales. Por su parte, Leticia es una artista con tres discos de estudio y más de diez videos musicales que la han llevado a realizar giras por México y América Latina, así mismo, es dueña de estéticas y tiendas de ropa para mascotas, así como, de salones de belleza. Aunque desconozco la cantidad exacta de sus negocios y de sus giros, se sabe que tienen más de diez, que ambos invierten en la bolsa de valores y en criptomonedas, pues así lo aseguraron. A la fortuna que con los años han amasado, podríamos sumarle las riquezas de sus familias y un buen número de propiedades, entre ellas, una Quinta en la ciudad de Cancún, Quintana Roo y, claro está, las que los creyentes han sembrado para edificar las filiales hijas.

Físicamente Rodrigo es un hombre fornido, alto, rubio, barbado y de ojos verdes, y Leticia es delgada, rubia, alta y de ojos azules. Ambos son de tez blanca, siempre visten a la moda y gustan de compartir en redes sociales los detalles de sus vidas privadas. A simple vista se podría pensar que son la encarnación de Max Steel y Barbie, pues ciertamente han creado esa imagen, basta con

decir que nunca repiten sus atuendos, más aún, que Leticia una vez se atavió con ropa de la marca Barbie y aseguró que Rodrigo era su Max Steel, dado que es instructor de su propio gimnasio y ministro del programa Legendarios, en donde junto a los varones del grupo realiza retos extremos y escala montañas para entablar conexiones físicas con Dios.

Los efesios pertenecen a la elite tabasqueña y a grupos de intelectuales. El matrimonio vive en la zona más **exclusiva** de la ciudad de Villahermosa, son socios de las cadenas comerciales y de los centros deportivos-recreacionales más exclusivos de la entidad, gustan de convivir en restaurantes reconocidos a los que acuden en camionetas de lujo. Además, son ávidos lectores, una actividad que acompañan tomando café, gustan de realizar viajes por México y el mundo para visitar sus maravillas naturales y arquitectónicas, practican la pesca deportiva en el golfo de México y en el mar pacífico, conocen casi todo el cine nacional e internacional, su lenguaje es muy educado y complejo, al tiempo que tienen una concepción amplia de las ciencias sociales: derecho, sociología, antropología, historia y psicología, así como, de estudios que giran en torno a los movimientos sociales, lo cual, despertaba mi interés por ellos cada vez que los escuchaba (Ver Imagen 2).

### **Imagen 2**

#### ***Los Efesios Rodrigo Palmer y Leticia Oropeza***



Fuente: Trabajo de campo, 24 de diciembre de 2021: A la derecha se observa a la efesia Leticia Oropeza y de su mano al efesio Rodrigo Palmer.

Está breve descripción de los efesios, porque de la perspectiva interna y de sus valores dejaremos que sean los jóvenes quienes hablen, resulta necesaria antes de enunciar el contenido de sus enseñanzas, porque, como intenté resaltar, los efesios son el prototipo de una familia feliz, así como, de sujetos que han alcanzado el éxito profesional, académico, estético, económico, social y cultural, estereotipos o mercancías religiosas que todos los jóvenes que se adhieren a la ICNGI

intentan alcanzar, lo cual se asegura pueden lograr escuchando y poniendo en práctica las enseñanzas ofertadas en los servicios de jóvenes y en contenidos publicitarios.

Valga como muestra preliminar el hecho de que durante toda mi inmersión no pude dejar de notar que el estilo de la ropa y el cabello de hombres y mujeres era similar, si no es que idéntico, al de los efesios, pues como si de un espejo se tratara, la moda de los efesios era asimilada y reflejada en los jóvenes. Así, la idea de que los efesios se visten como jóvenes pronto quedo desechada y se volvió más congruente pensar que eran los jóvenes quienes se vestían como efesios. No debería de sorprendernos el hecho de que, si un día la moda en occidente fuera vestirse de traje sastre Rodrigo y Leticia la seguirían, y más aún, que los jóvenes los imitarían al instante, una reflexión que a continuación trataré de extender a otros ámbitos de sus vidas.

### **3.3.3 Las enseñanzas de los efesios**

Aunque los servicios de jóvenes tienen todos los elementos rituales de cualquier ceremonia religiosa en la ICNGI: alabanza, siembra, llamado, prédica, intersección o sanidad y alabanza, la prédica tiene dos variaciones, la primera, que el discurso se pronuncia con un lenguaje coloquial y se apoya en elementos audiovisuales, y la segunda, que se elabora con la finalidad explícita de que los jóvenes aprendan herramientas sociales y espirituales que les permitan reinsertarse en la realidad social que al convertirse buscan dejar, permitiendo que no abandonen la reelaboración de su identidad y permanezcan en la asociación.

Pese a que los efesios en sus discursos usan palabras propias de académicos, transmiten su significado a partir de parábolas, bromas, refranes y chistes entonados con un lenguaje coloquial, porque si bien la mayoría de los jóvenes cursan los niveles medios superiores o ya son profesionistas, no todos han concluido la secundaria o el bachillerato.

Tales herramientas lingüísticas les aseguran que su auditorio siempre este abarrotado, que su audiencia permanezca atenta, entretenida y que se divierta durante ceremonias que duran más de dos horas, lo cual es muy poco común en iglesias de otras denominaciones religiosas. En los servicios se habla de cambiar a la sociedad de Villahermosa, de utopías, paradigmas, raza, cultura, empoderamiento, moléculas, de Martin Luther King, de Hitler, de la segunda guerra mundial, del comunismo, de viajes a Estados Unidos de América, Brasil, España, Dubái y de tarjetas de débito



o crédito, pero también de tacos de cochinita pibil, de “don cucaracho” y de “doña esa”<sup>33</sup>, de Santa Claus, de buscar palos para la cabeza<sup>34</sup>, de las decoraciones en uñas acrílicas, de lo lacio o rizado del cabello, de reinas de belleza, de elastina y colágeno, de mentadas de madre<sup>35</sup>, de bichotas<sup>36</sup>, de prietos en aprietos<sup>37</sup>, se habla al chile<sup>38</sup>, de lo chido<sup>39</sup>, de lo pelado<sup>40</sup>, de lo fuchi<sup>41</sup> y frecuentemente de Ricardo Arjona<sup>42</sup>.

De acuerdo con el pastor Rodrigo, las herramientas discursivas y audiovisuales tienen como objetivo hacer que los jóvenes rompan con paradigmas culturales de lo que significa asistir a una iglesia, es decir, con la concepción común de que en una iglesia se debe permanecer callado y que no se debe jugar, lo cual, señaló, crea aversiones.

En la ICNGI se busca convivir en armonía, compartir mensajes de autoridad cálidos, no se va a estar callado, se va a exaltar a Dios, a afirmar la palabra, a recibir bendiciones. En los servicios los jóvenes realizan prácticas que tal vez sólo han experimentado en un concierto o una fiesta: bailar, gritar, aplaudir, puesto que son expresiones con las que se celebra y se demuestra el gozo: “No es algo que se hace por obligación, viene del contagio, de sentirlo, es una influencia positiva”.

Sin embargo, no todos los miembros de la organización están de acuerdo con el léxico y los métodos del pastor, pues algunos lo acusan de usar un lenguaje demasiado complejo o bastante vulgar. Incluso, están los jóvenes que abandonaron la iglesia porque sintieron que los servicios y sus discursos no son propios de la casa de Dios, o como el pastor dice, “porque no predica cosas espirituales”, pese a ello, la gran mayoría de los oyentes realmente internalizan y se apropian del simbolismo que contiene su palabra.

Los efesios no tienen reparo en reconocer que sus prédicas se estructuran con el fin de crear en los jóvenes una nueva cultura que les permita afrontar la realidad que buscan dejar y hacer que permanezcan dentro de la institución de forma continua o regresen a ella en caso de que la abandonen, pues si bien el flujo de buscadores que recibe la asociación no tiene precedentes en

---

<sup>33</sup> Regionalismos tabasqueño para referirse a adultos chismosos.

<sup>34</sup> Buscar problemas.

<sup>35</sup> De ofensas.

<sup>36</sup> La cantante Karol G popularizó el término bichotas para referirse a las mujeres con fuerza y poder sobre otros.

<sup>37</sup> De morenos en problemas.

<sup>38</sup> Con la verdad.

<sup>39</sup> De lo agradable.

<sup>40</sup> De lo grosero.

<sup>41</sup> De lo desagradable.

<sup>42</sup> Cantautor guatemalteco.

otras iglesias de Tabasco, ni si quiera en la católica, es una minoría la que experimenta una conversión genuina.

De acuerdo con la asociación, se estima que el tiempo que un joven permanece activo en la iglesia es de uno a cinco años, dado que la mayoría una vez que encontraron una estabilidad física, económica, personal o sentimental deciden dejar de asistir a la iglesia, aunque al igual que en el catolicismo, el dejar de participar en las celebraciones no significa renunciar a la fe aprendida, convertirse a otra doctrina o volverse un apóstata, debido a que continúan reconociéndose como miembros de la ICNGI y suelen considerar que es una pequeña pausa y que pronto regresarán, lo cual ocurre meses o años después, pues la conversión no es un proceso continuo ni mucho menos lineal. Sin más preámbulos sumerjámonos en las enseñanzas.

### **3.3.4 Ladrón de identidades**

La conversión en la ICNGI se descubre como el fruto de experiencias anómicas que conducen a la pronunciación de nuevos lenguajes religiosos y modos de comunicación de las identidades individuales y colectivas, traducidas en la formación de lo que la comunidad religiosa denomina Jóvenes de Rompimiento, quienes conservan un fuerte sentido de identidad con el que reafirman su conversión, partiendo de narrativas que implican un pasado tortuoso, un presente de cambio y un futuro de bendiciones.

En la asociación es bien aceptado que la decisión de afiliarse al grupo no equivale automáticamente a una conversión plena, puesto que la identidad se elabora mediante un proceso gradual que exige rupturas y sacrificios, lo cual puede verse interrumpido si no se enseña a los jóvenes a reinsertarse y reinterpretar la realidad que han decidido abandonar.

El 19 de marzo de 2021 el pastor Rodrigo presentó la enseñanza: ladrón de identidades. En donde señaló que la identidad no se establece de forma natural sino de manera espiritual, es decir, no deviene de las circunstancias sociales y culturales de los individuos, sino que es resultado de la batalla entre Dios y el Diablo (de cuernos, cola y trinche), representada en una oposición binaria entre lo que significa tener una vida próspera y una mala vida, resumida en cinco puntos de reflexión: los problemas, las opiniones, las experiencias, el mundo y la Ecclesia.

El principio de la enseñanza radicó en que los escuchas comprendieran que para permanecer en Cristo es necesario aprender a proteger la identidad y a reconocer las estrategias que el Diablo utiliza para robarla. Se dice que el Diablo sabe perfectamente que los jóvenes no

pueden tener la vida en abundancia que Jesús ofrece si se ven mal a ellos mismos, por lo que no busca dejarlos sin identidad, sino darles una incorrecta que pueden tomar de lugares equivocados.

Los jóvenes tienen prohibido definir su identidad en los problemas, pues ello significaría sucumbir a la mentira del Diablo, quien quiere que se identifiquen a partir de sus imperfecciones y etiquetas sociales, cometiendo el error de que lo peor de ellos diga quienes son, provocándoles baños de lástima y declaraciones internas negativas, acciones que están vetadas. Por ejemplo, se cree que el Diablo puede hacer que un joven que recae en el consumo de drogas comience a pensar que es un adicto y vuelva a asumir la identidad de un drogadicto, olvidando que Dios quiere limpiarlo y que perdona todos sus errores.

Se espera que los jóvenes no definan su identidad por un sólo capítulo de sus vidas y que vislumbren que la vida es una carrera inacabada en donde ellos toman las decisiones. Al aceptar los designios de Dios se convierte en una obligación juvenil apropiarse de la identidad de un rey, un sacerdote, un vencedor, de alguien que acepta su llamado y que está sentado en lugares de autoridad, de las niñas que están en los ojos de Dios, de seres amados, empoderados y de nuevas creaturas. Los padres, tienen la obligación de declarar a sus hijos en positivo: guapo, bella, princesa, rey, amor de mis ojos, así como, de impedir que practiquen o toleren el acoso escolar.

Satanás también roba la identidad de los jóvenes en las opiniones, por consiguiente, es indebido tomar en cuenta las opiniones negativas de parejas, amigos, patrones y familiares, tales como: “desde que naciste siempre me peleó con tu mamá”, “contigo mi vida es aburrida” o “para qué vas a la iglesia”, porque se asume son pronunciadas por sujetos que están muertos espiritualmente. Un Joven de Rompimiento debe rechazar las opiniones que lo puedan ofender o alejar de la iglesia, muestra de ello es David de veintidós años, quien al aceptar su llamado como servidor activo prefirió renunciar a su empleo como jardinero a seguir tolerando las opiniones negativas que su empleadora refería respecto a su fe, así como las restricciones en su horario laboral que intencionalmente le aplicaba para limitar sus visitas a la iglesia. En entrevista, David narró:

Dejé mi trabajo en noviembre [del 2021], ahora sólo estoy estudiando. Estaba trabajando aquí en Villahermosa con una señora en casa de familia, era su jardinero. Dejé de trabajar porque me era complicado combinar el trabajo con la iglesia, había días que necesitaba ir a la iglesia y la señora no se acomodaba a eso, me hablaba mal de la iglesia y yo no soy de andar aguantando ese tipo de opiniones. Me quitaba el tiempo de ir a la iglesia y ella no entendía, no era consciente. Me decía que para qué iba a la iglesia, que ahí quitan el dinero,

ya sabes, típico de la gente, que mejor no llegara. No me ofendía, pero se estaba metiendo con algo en lo que yo creo, a donde yo llego, a donde yo asisto. Simplemente dije: hasta aquí, pinté raya y dije: mejor me salgo y todo tranquilo. Ella como piensa y no voy a cambiarle su forma de pensar, pero mejor yo me retiro.

Las experiencias ocupan el tercer sitio en donde los jóvenes tienen restringido cimentar su identidad, o lo que es lo mismo, en sus logros personales, porque se cavila corren el riesgo de convertir su vida en un museo a donde sólo visitarán el pasado, aniquilando los procesos que Dios pueda tener para ellos. Los jóvenes deben tener en cuenta que Dios otorga más progreso o algo mejor de lo que ya les ha dado, por eso no deben conformarse con ser orugas bonitas cuando tienen como destino convertirse en mariposas que pueden volar, por lo tanto, es menester agradecer y estar contento por los logros obtenidos, pero también lo es nunca estar satisfecho.

Asimismo, está negada la idea de que los jóvenes edifiquen su identidad en el mundo secular, en este caso, en lo que observan en las redes sociales, pues si bien se consideran bendiciones que sirven para hacer el bien, el problema acontece cuando olvidan quiénes son y quieren imitar a otros ficticios, convirtiéndose a sí mismos en ladrones que roban al mundo lo que tienen y lo que son. Con ello se espera que se visualicen como seres únicos e individuales que Dios eligió entre cinco millones de espermatozoides para nacer, así, aunque tienen permitido admirar a otros virtuosos está prohibido compararse con ellos, dado que, se piensa, a Satanás le encanta llevar a los sujetos a comparaciones con la intención de que se depriman por no ser las personas que miran en Instagram, Facebook y Twitter.

Aun cuando pareciera paradójico el último lugar en donde los jóvenes no deben de forjar su identidad es en la Ecclesia, en tanto que se admite que el Diablo usa lo que está cerca de Jesús para robar la identidad. Se les advierte que no deben de dar por hecho que el estudiar y el trabajar son factores que los pueden desenfocar de sus servicios eclesiales, porque esa idea lo que genera es la vagancia, que no aprendan a ganarse la vida trabajando y estudiando, así como, que no progresen y se superen, enfatizando que el objetivo de obtener un título universitario y tener un buen empleo no es engrandecer los egos sino aprender y explorar las múltiples creaciones de Dios.

Otro pensamiento que el Diablo usa en la iglesia para robar la identidad es que no deben juntarse con pecadores, pero en la ICNGI se promueve la idea de que la juventud es una luz que debe iluminar a otros para que puedan ver sus buenas obras y como resultado alaben al padre que está en el cielo, así, es su obligación que sus amigos conozcan a Jesús por ellos, por eso deben

prepararse para predicar el evangelio de Jesús y no ser evangelizados con el evangelio del mundo. Por lo tanto, tienen prohibido alejarse de sus amistades, tener baja autoestima y pensar que nadie los merece. Tales aseveraciones son bien tomadas por los jóvenes, pues cuando le pregunté a Ramsés de veinticinco años si al convertirse a la agrupación dejó de frecuentar a sus familiares o dejó de asistir a fiestas con sus amigos “del mundo” su respuesta fue la siguiente:

Quando entré a la NGI<sup>43</sup> no cambiaron mis relaciones con mi familia ni con amigos, porque ellos saben cuáles son mis creencias. Respeto sus vidas y convivo con ellos. Me invitan a sus fiestas. El hecho de que llegue a la iglesia no me impide que le deje de hablar a las personas, aunque sean las más pecadoras, yo no tengo esa excepción. A fiestas claro que sí voy cuando mis amigos me invitan. Yo respeto lo que ellos hacen, aunque sí me incitan a que yo tome, pero mi personalidad es decir no, yo no, y nadie me saca de eso porque la última palabra la tengo yo, tienen que ver lo bueno en mí.

En resumen, se establece que identificarse como un Joven de Rompimiento no significa ser menos o superior que los demás, así como, que las personas del mundo no son hijos del Diablo y tampoco están bajo la planta de los pies de nadie, al contrario, se plantea que los jóvenes son sal y, por ende, tienen el poder para dar sabor a lo insípido y nivelar el sabor de lo empalagoso.

### **3.3.5 La mentalidad eterna: Permaneciendo en la iglesia**

El 6 de febrero del 2021 el pastor Rodrigo abordó un tema de suma importancia: la mentalidad eterna, que tuvo por esencia mostrar a los jóvenes la mentalidad con la que tienen que encarar los problemas de la vida cotidiana para permanecer en la iglesia y alcanzar la salvación. La metáfora para esta ceremonia fue una carrera atlética, como sinónimo de la vida cotidiana, en la que los competidores deben correr para ganar el premio de Dios: la eternidad, la cual es entendida como la continuidad del pasado, del presente y del futuro en un mismo momento, algo que es infinito y que no tiene principio ni fin, es aprender a vivir en un presente continuo, para lo cual, es necesario permanecer en la iglesia sin importar las vicisitudes del entorno y formarse estilos de vida disciplinados.

Con el fin de reducir la deserción, los divorcios y enemistades dentro de la iglesia, así como, con el propósito de que los jóvenes se conviertan en profesionistas y con ello mantener un

---

<sup>43</sup> Los jóvenes se refieren a su institución religiosa con las siglas NGI.

cuerpo exclusivo de tipo de creyentes<sup>44</sup>, se les enseña que la vida cristiana es una carrera con tres principios: 1) en ella participan jugadores conocidos y desconocidos, 2) sus reglas cambian constantemente, y 3) el objetivo no es ganar sino permanecer.

Siendo conocedores de los tres principios se espera que los jóvenes tengan una mentalidad eterna y no finita, o, mejor dicho, que se vuelvan individuos flexibles que constantemente están cambiando de estrategias, pensamientos, recursos y enfoques que les permitan no renunciar a la vida, a la iglesia, a sus relaciones, a sus trabajos, a su vida política, a sus negocios o su educación, por las complicaciones, decepciones y derrotas que puedan experimentar en el curso de sus procesos. Una herramienta cognoscitiva que se les ofrece para no separarse de dichas áreas vivenciales es que deben eliminar los pensamientos negativos, para lo cual, cuando estos broten conviene enumerar tres razonamientos positivos.

En la ICNGI no está permitida la desertión, la pérdida de confianza y sospecha en sus líderes o parejas, la falta de cooperación o involucramiento en los servicios y el trabajo, la negación a la creatividad y a la innovación, y tener criterios como ser el mejor o el peor. A su vez, se espera que los jóvenes sean capaces de permanecer reconociendo que los únicos que pueden impedir su crecimiento material y espiritual son ellos mismos, que no siempre tienen la razón, el mejor producto, la trayectoria académica más brillante y que a veces estas cualidades las poseen otras personas y otras iglesias.

El siguiente principio que los jóvenes deben de creer para permanecer en la iglesia es que tienen una causa justa, a saber, que tienen como propósito personal y divino acercar a otros a Dios, con lo cual, la iglesia asegura que el número de conversos siga creciendo. Se dice que para ser parte de la causa es necesaria su disposición para realizar sacrificios, como dejar pasar oportunidades del mundo, así como, creer que la causa es justa porque enseñar a otros a tener un cambio de vida progresivo y permanente trae como consecuencia la felicidad en la vida de otros y otorga significado a la de ellos, puesto que si han recibido gracia divina es su obligación devolverla.

---

<sup>44</sup> Respecto al perfil de creyentes que la asociación busca atraer, en un servicio dominical el pastor Rodrigo mencionó: “No queremos atraer a audiencias religiosas, a personas que estén buscando cosas del quinto o cuarto cielo, que conozcan mucha demonología. Queremos a personas que no se quieran divorciar, que quieran prosperar, que quieran perdonar, que quieran poner la palabra en práctica. Queremos atraer a gente que ame a Dios, que quiera salir adelante, que no está huyendo de su realidad y se está refugiando en un iglesia por dos horas. Queremos a gente que se está entrenando con armas poderosas en el Espíritu para ir y cambiar su realidad, gente que no está sentada esperando el maletín con el millón de dólares sino a quienes quieren generar su propia riqueza”.

Los equipos de confianza definidos como comunidades de personas que se ayudan cuando las cosas van mal y celebran mucho cuando las cosas van bien, son el tercer elemento que se propone puede hacer que los jóvenes no abandonen la asociación. Entonces, es obligación de quienes se adhieren ver a los otros como líderes que los quieren ver crecer y prosperar, en quienes pueden depositar su confianza para confesar sus equivocaciones y para pedir ayuda. Por su parte, es deber de los convertidos enseñar y ayudar a los nuevos creyentes en las labores ministeriales, así como, erigir a sus propios discípulos teniendo como fundamento el amor y siendo las personas que les hubiera gustado encontrar en sus vidas, teniendo prohibido ejercer la agresión verbal, física, emocional y sexual.

Prueba de lo dicho es el caso de Jonás de veintitrés años, quien en nuestro regreso a Villahermosa -después del encuentro celebrado en Cancún- aseguró haberse convertido a la asociación y no abandonarla gracias a que los grupos de apoyo le ayudan a sortear la soledad, la frustración, la depresión, a sentir la paz y a sanar las heridas emocionales que sus familiares le ocasionan al no valorar sus intentos por ser una mejor persona. Sus palabras fueron:

¿Te digo la verdad Otho?<sup>45</sup>. Yo me convertí a la NGI y no la dejo porque aquí tengo hermanos en Cristo, aquí tengo personas con las que puedo acudir si me siento solo, si me siento frustrado, si siento que ya no puedo más. Cuando me siento así lo primero que hago es ir a la presencia de Cristo y mis hermanos, porque ahí es a donde verdaderamente siento paz. Porque cuando tu familia no te cree aparte que te sientes herido te sientes vacío, porque dices: o sea, yo venía con la intención de ser la mejor persona que podría ser y me tratan como la peor basura, o así lo sientes. Pero te digo, nunca estamos solos, ahí en Villa[hermosa] hay un chorro de gente con la que uno puede estar y buscar ayuda, tenemos grupos en WhatsApp para que cuando uno se sienta así se comunique con alguien, créeme, esa persona está para ayudarte, porque si tú te lo vas guardando cuando vienes a ver caes en depresión otra vez.

Aunque se dijo que los únicos que pueden impedir su plenitud son los mismos sujetos y que las comparaciones e imitaciones están prohibidas, paradójicamente se les exige que tengan un rival digno que les haga ver sus debilidades, ausencia de virtudes y los ayude a mejorarlas. Ejemplos de rivales dignos pueden ser predicadores que admiren o personas que los hagan sentir torpes, sin que ello implique querer vencerlos, al contrario, deben ser admirados.

---

<sup>45</sup> Otho es el diminutivo de mi nombre, el cual los jóvenes de la iglesia usaban para referirse a mí.

A los jóvenes también se les pide ser flexibles existencialmente, lo que equivale a estar abierto a nuevas estrategias, esto significa que deben de tener la disposición para hacer cambios dramáticos en su vida, a correr riesgos, a no proteger lo conocido por miedo a lo desconocido, a tener acciones disruptivas en torno a lo que se pudiera llegar a considerar inservible o impensable, a romper límites, generalizaciones, factores de raza, a entrenar sus debilidades, a enfocarse en su esencia, cristiana claro está, así como, a entender que lo que conocen no representa la totalidad del universo.

Se les enseña que para permanecer en la iglesia y obtener la eternidad es perentorio que sean valientes a la hora de tomar decisiones y arriesgarlo todo, para decirle a la gente que no, para aceptar la muerte de un ser querido, la pérdida de un trabajo, para convertirse en líderes, para secarse las lágrimas, para permanecer cuando parece que el mundo está jugando en su contra y para empezar desde cero, porque se colige que la vida es difícil y está llena de circunstancias adversas en donde el Diablo quiere arrebatarnos lo eterno y colocarlos en lo temporal.

En resumen, la enseñanza nos muestra que en la ICNGI, lo cual vale para todas las iglesias neopentecostales, se busca que los jóvenes no abandonen la asociación y que logren permanecer en su proceso de conversión fomentando una cultura del yo, de la flexibilización del pensamiento y la praxis, del éxito económico y profesional, de la autonomía para tomar decisiones y correr riesgos, de la fe en lo eterno, la redención y en el liderazgo, así como del apoyo y la ayuda mutua dentro de grupos de confianza.

Tal enseñanza admite nutrir las teorías de la conversión y el neopentecostalismo (Algranti, 2008; Mansillas, 2007; Mardones, 2005; Parker, 2011), así como, otras que hablan de las reelaboraciones religiosas que los nuevos movimientos religiosos proponen para adherir miembros a sus filas en el mundo neoliberal (Hervieu- Léger, 2005), pues no cabe duda que la conversión en la ICNGI se encuentra fuertemente influenciada por los contenidos de la psicología y la teoría de las relaciones humanas, porque, como se observa, la salvación no se remite a la espera de una vida en plenitud en otro mundo, sino que más bien expresa la amplitud de la regeneración personal física, psíquica y moral que implica el aquí y ahora. Transferencia de significado que permite la rehabilitación, al menos parcial, de la creencia cristiana en el seno de una cultura líquida que sitúa en un primer plano el interés presente del individuo siendo que la ICNGI es una institución de virtud, es decir, situada en un contexto anómico que brinda una esperanza de futuro para muchos excluidos al permitirles la inserción social al mundo neoliberal al reforzar su personalidad



individual y moldear su actuar en una realidad socioeconómica cambiante y en donde la exclusión social es atenuante, movilizándolo solidaridades y acompañamientos en la conversión.

### **3.3.6 Combatiendo los problemas del mundo natural con fuego espiritual**

El 25 de septiembre de 2021 el pastor Rodrigo ataviado con un traje de bombero exteriorizó la enseñanza: el fuego espiritual, que tuvo por fin enseñar a los jóvenes que en la vida cotidiana existen problemas, pruebas y adversidades que salen de su control, que son normales y comunes, que muchas veces son provocadas por terceros y que en otros casos no se pueden prevenir, empero, que pueden ser manejadas con sabiduría.

Uno de los principales motivos por lo que un fiel abandona la organización es que aun estando en obediencia continúa teniendo problemas, al menos, así lo refirió Azucena de veinticuatro años, cuando en una plática en la Escuela para Nuevos Creyentes (ENC) le pregunté por las razones que un fiel abandona la agrupación:

Muchas personas que abandonan la iglesia se van con la idea y desánimos de que hay problemas en su vida que no han podido cambiar, se sienten agotados, les entra la mentalidad de que ya no van a poder más, de que no puedo, de que esto no me sirve, de que esto no es para mí, y la gente se crea esa mentalidad como de no voy a poder, mejor me voy, de qué me sirve buscar a Dios si mira sigo en esta misma condición, creo que ese es el motivo por el cual la gente se retira.

Los feligreses constantemente se acercan al efesio Rodrigo para comunicarle que sus vidas se están saliendo de control, que si bien intentan portarse correctamente todo se ha puesto en su contra, que sus relaciones amorosas están en problemas, así como, que sus logros, victorias, crecimiento académico, personal y espiritual ha ofendido a sus seres amados. En consejería, les asegura que tales situaciones son provocadas por personas que no quieren que sigan cambiando, así, la adversidad es muestra de que están en la dirección correcta, por lo tanto, aconseja que ante la desgracia lo primero que deben de reprender son las preguntas tontas, tales como: ¿será que esta es la cosecha de mis siembras malas?, ¿no será que Dios me está castigando?, para lo cual, aunque muchos lo tomaron como una broma, pero no lo fue, es pertinente echarle la culpa al Diablo.

Se da por hecho que cada vez que un joven sale de la iglesia al mundo natural se encontrará con adversidades, por lo tanto, es su obligación aprender a pelear contra las mentiras del Diablo

con fuego espiritual y controlarlo con sabiduría, la cual, no es otra cosa que aplicar refranes populares en su vida cotidiana. Para las relaciones amorosas y de amistad se exhorta a usar los adagios: “puedes lavarle los pies a Judas y aun así te va a traicionar esa misma noche”, “no importa qué bien hagas las cosas por los demás, porque hasta que ellos no sean libres de la idea de que se lo merecen todo, nunca van a ser agradecidos contigo”, así mismo, se les recomienda probar a otros para revelar su verdadero carácter y darse cuenta si permanecen a su lado, los confrontan o dejan de tratarlos con respeto.

En torno a la creencia de que el Diablo espera afuera de los espacios sagrados para atormentar a los creyentes con problemas y pensamientos negativos, Abel de veinte años con quien compartí dormitorio en el encuentro para señores y jóvenes, en una noche de desvelo y convivencia nocturna contó los malestares emocionales que experimentó al salir de su primer encuentro:

Quando regresé al mundo después de mi primer encuentro empecé a sentir las ráfagas del Diablo, porque el encuentro de verdad es ahí afuera. Cuando el Diablo te empieza a decir y a decir maldiciones, ya no sientes lo duro sino lo tupido, y la primera cosa que el enemigo trata es de aislarte y de decirte: tú estás solo, nadie te entiende, tú no tienes a quien recurrir, tú no tienes amigos, tú no tienes tal, mira a tus amigos se burlan de ti, te dejaron de hablar porque eres esto, ¿sí me explico? Lo primero que trata es de aislarte, porque al aislarte tú te reprimes y empiezas a decir: chale, a lo mejor yo no estoy bien, te aísla de las personas que más quieres, a veces te aísla de quién tú pensaste que no te iba a decir nada, que iban a estar feliz por ti, es así we, es un proceso. A veces uno se siente súper prendido, puro amor y paz, pero a veces uno no se pone a pensar que cuando uno se mete a la iglesia las personas van a seguir siendo las mismas, basta con que te metas al Facebook para que sigas viendo los mismos problemas.

Se considera una mentira del Diablo que si un fiel obedece no tendrá problemas, debido a que usa las tormentas emocionales para que regresen a la vida de depresión, miedo y ansiedad. Por el contrario, se considera verdad que las tormentas emocionales son pruebas que Dios pone en sus vidas para probar su fidelidad e impulsarlos, de tal suerte que si un joven que experimentó al Espíritu Santo abandona la iglesia para regresar a su vida pasada cayó en la mentira del Diablo y lucha contra la verdad de Dios.

Según los creyentes una regla espiritual es que si un joven regresa a relaciones pasadas no se sentirán igual, por ejemplo, Elías de veintidós años en una ocasión abandonó la iglesia para continuar con una relación en donde su novia le había sido infiel, lo cual, durante cinco años le

causó problemas emocionales que le hicieron perder el sentido y propósito de su vida, pensar en el suicidio y esperar la muerte, hasta que decidió terminar su relación, dejar de culpar a Dios por su estado emocional y reincorporarse a la ICNGI para luchar contra los demonios del indecoro sexual y de la muerte que aún lo atormentan:

Tuve una novia que fue con la que me idealicé. Terminamos hace cinco años más o menos, pero hasta apenas como hace dos meses ya cerré todo mi ciclo con ella, ya la eliminé, la borré de todo, porque ella me engañó con su primo, eso es lo peor Otho. Fue horrible, el problema fue que lo hizo al mes de que empezamos a andar, cuando yo ya conocía de Dios, pero por seguir con ella dejé de llegar a la iglesia, por eso fue que me pegó mucho en lo espiritual. Primero me vendió que él la había abusado y yo le decía que denunciáramos, pero ella no quería, eso estaba raro y le decía: dime la verdad, porque como yo estaba entrenado en lo espiritual sentía que algo andaba mal, hasta que me dijo: sabes que, es consensuado. No regresé a la iglesia, porque luego seguimos y seguimos, nos encontrábamos unas tres veces al año, de ahí se terminaba otra vez, esa era mi vida con ella. Este año me habló para pedirme un consejo respecto a su relación actual, porque le encontró al vato conversaciones con otras mujeres. Me dijo: sabes, ahora te entiendo. Y yo de buena gente o de estúpido, porque no encuentro otra definición, la comencé a aconsejar, pero me cayó otra vez la depresión, porque aún me sentía enganchado a ella, aunque ya no teníamos nada que ver, estaba luchando contra Dios. Me volví a encerrar, volví a sentir que ya nunca más tendría propósito, ya estaba esperando morirme, quería suicidarme, porque volví a ver imposibles mis sueños, mis metas, ya lo veía así, es qué ya no se puede nada, más ahí acostado todo el día sin querer ir al baño. Ya deseaba morirme, me iba a ahorcar. Todo el día dolor, llegué a echarle la culpa a Dios, le decía: de que me sirve servirte y hacer las cosas y no voy a cumplir ningún propósito, y la verdad fue que nunca dejé que Dios se quedara en mi vida, por eso nunca lograba nada, por eso siempre me he quedado a medias, porque me desanimaba, ahora estoy intentando luchar contra los demonios que me ocasionaron el indecoro sexual y hicieron que me quisiera matar.

En conjetura, un Joven de Rompimiento es un hombre o una mujer que no niega la existencia de los problemas y que no abandona la iglesia porque lo hagan sentirse afligido, al contrario, es poseedor de una sabiduría popular que le permite saber su procedencia y controlar su entorno cognitivo, sensorial y físico. Es alguien que no debe ceder a provocaciones, o en sus propias nociones, es alguien que pelea fuego contra fuego. Con tal actitud, la iglesia espera que confíen en la idea de que los problemas consumen sus virtudes, que evitarlos los hará desarrollarse como

personas y seres espirituales, así como, que hacer responsable a Jesús de ellos les acarreará el éxito en sus negocios, educación y relaciones sentimentales.

### **3.3.7 La soltería: El primer paso para el matrimonio**

En la ICNGI la efesia Leticia Oropeza es quien instruye las enseñanzas en torno a las relaciones sentimentales y matrimoniales, porque si bien hasta ahora ha sido del pastor Rodrigo de quien he tomado referencias, no quiere decir que la efesia se encuentre ausente, puesto que ella se encarga de las producciones artísticas y musicales de los servicios de jóvenes.

El 12 de marzo de 2021, Leticia Oropeza ataviada con ropa de la marca Chanel introdujo a los jóvenes en el tema: la soltería; porque aun cuando se espera que los jóvenes se casen entre miembros del grupo, cuando ello sucede la mayoría dejan de servir activamente, lo que no significa que dejen de asumirse como miembros, pues se cavila que se casan sin antes haber disfrutado plenamente su soltería y se olvidan del Dios que los llevó a conocerse, por lo que para la iglesia es indispensable anticiparse ante tal tendencia y enseñar a los jóvenes a estar solteros, lo cual es visto como sinónimo de estar seguros y completos antes de contraer nupcias.

Aprender a estar soltero es una regla premarital, debido a que el principio de un matrimonio cristiano es que debe constituirse por individuos sanos emocionalmente. Los jóvenes deben desmitificar los mitos que existen en torno a la soltería y al matrimonio, y claro está, que son culpa del Diablo. Entre los mitos se hallan: 1) que la compañía de una pareja ayuda a sanar el dolor, 2) que una pareja o un cónyuge es necesario para estar completo, 3) que un hombre o una mujer es capaz de bajar el sol y las estrellas, porque en la mayoría de los casos lo que se busca es bajar el calzón<sup>46</sup>, 4) que ser soltero impedirá reproducir los problemas familiares experimentados en la infancia, adolescencia o juventud, 5) que el matrimonio es una utopía, 6) que teniendo hijos se acabaran los problemas de afecto, y 7) que un anillo de bodas es el objeto con el cual se demuestra el verdadero amor.

Estos siete mitos son prohibiciones cognoscitivas, en la medida que se concibe generan deudas a la verdad de Jesús, debido a que sólo la conexión sagrada con Dios otorga a los individuos la plenitud y la seguridad, porque Dios es quien los hace dignos de amor. Respecto a la correlación

---

<sup>46</sup> Tener relaciones sexuales premaritales.

entre dignidad, progreso y amor, Leilani de veintiún años me refirió su pensar en una cafetería de Plaza las Américas a donde acudimos con otros miembros de la asociación:

Así te lo pongo de sencillo Otho, si una se siente indigna para tener un hombre bueno a su lado estas insultando el precio que Jesús pagó por ti, y nunca llegarás a conocer a tu verdadero amor, porque como así de fácil es rellenar la vida con hombres equivocados, también lo es caer en sus engaños, por eso antes de casarnos debemos arrepentirnos de nuestros propios complejos y necesidades físicas. ¿Pero qué es el arrepentimiento? es una condición en donde uno acepta lo que ya no quiere en su vida, por lo cual te alejas y no lo vuelves a hacer. Yo sé que si espero y no me apresuro mi amor eterno va a llegar, pero primero voy a convertirme en la mejor doctora, no pienso casarme antes de llegar a serlo.

Los jóvenes tienen negado entablar una relación sentimental en el grupo: 1) si devienen de una situación traumática que no ha sido superada, 2) si tienen vacíos existenciales que no se han completado, 3) si han terminado una relación y están en busca de pareja por temor a estar solos, 4) si estar soltero les causa una sensación de estancamiento, 5) si piensan que tener una pareja los ayudará a escapar del sufrimiento, y 6) si no se sienten dignos de ser amados, puesto que tales cláusulas tienen la intención, por una parte, de revelar que ninguna persona tiene la responsabilidad de salvar emocionalmente a otro, aunque así se desee, y por la otra, de que se acepte la creencia de que solamente Dios puede resolver sus vidas.

En afinidad a las prescripciones de la soltería y la creencia de que Dios dispone al ser amado cuando los jóvenes se forjan una disciplina emocional que garantiza un matrimonio cristiano que no abandonará la iglesia, Amankanya de veintidós años, quien también estaba en la cafetería de Plaza las Américas, comenta que después de tener malas experiencias a lado de su exnovio, quien no era cristiano, decidió unirse al discipulado de la efesia Leticia y poner su vida sentimental en manos de Dios para sanar las heridas de su pasado, convirtiéndose en una joven que sueña con casarse y tener hijos. Pero antes de citar su relato conviene comentar que Leilani y Amankanya son discípulas de la efesia Leticia, de quien existe la creencia de que las jóvenes que comienzan a servir a su lado al poco tiempo se casan, así es, Leticia es un ídolo de buena suerte en el amor:

Yo sabía que quería casarme con un hombre de Dios, y tal y tal, pero me desesperé porque estaba quesa<sup>47</sup>. Tenía catorce o quince años y ya quería tener un novio. A los diecisiete [años] ya estaba desesperada porque todas mis amigas de la preparatoria tenían novio y yo también quería uno.

---

<sup>47</sup> Era inmadura.

Y todo lo que me pasó con el novio que tuve fueron las cosas que más llegué a odiar en el mundo. Duramos dos años. En ese tiempo seguí llegando a la iglesia con mis papás, pero él nunca quiso acompañarnos, la verdad estaba confundida porque ya hasta quería casarme. Cuando me dejó por irse con una de mis amigas yo sufrí mucho, estaba llena de odio. Al mes hubo un encuentro de señoritas y ahí empecé a discipularme con la pastora Leti, sirvo con ella desde hace un año. Desde ese momento decidí poner mi corazón en Jesús y dejar de buscar fuera de él. Ahora, estoy segura de que mi sueño es formar una familia con niños que le sirvan a Dios. Tener una familia dentro de la iglesia, ese es mi sueño. Muchos me dicen: cómo que ese va a ser tu sueño, porque no mejor ser exitosa o tener mucho dinero, pero yo sé que el dinero y el éxito van de la mano de Dios, porque eso lo dice Mateo: primero buscar el reino de Dios y su justicia, y todas las demás cosas se dan por añadidura.

Estar soltero no equivale a no ser amado, puesto que la abstinencia es uno de los dones que el Espíritu Santo otorga, además, se advierte que el no obedecer las cláusulas atrae desgracias porque se corre el riesgo de ser lastimado física y emocionalmente, de conformarse con una persona que no cumple sus expectativas, o en sus términos, con un peor es nada, de que otros los manipulen económicamente, de que los agredan verbalmente, de convertirse en personas celosas, de que los abusen sexualmente, de estar con alguien y aun sentirse solo, y de que sus parejas les sean infieles. Por consiguiente, los jóvenes tienen prohibido ejercer el maltrato, agredir de cualquier forma a sus parejas, la fornicación y la infidelidad, porque como cristianos deben de tratar a los otros como seres que son amados por Dios, es decir, como iguales.

La soltería se pronuncia como sinónimo de amor propio, de seguridad, de confianza, de mayordomía, porque se cree es una temporada que, aunque permeada de llanto, de miedo a la traición y de preocupaciones, esconde bendiciones. Los solteros deben de pensarse semejantes al apóstol Pablo, quien siendo soltero escribió la mayoría de los textos bíblicos del Nuevo Testamento. Por lo tanto, un Joven de Rompimiento es quien acepta que la soltería y la abstinencia sexual son dones de Dios que deben ser sobrellevados para tener derecho a elegir una pareja. Deben ser personas seguras y confiadas en sí mismas, que se valoran y no necesitan palabras dulces o cariñosas para saberse dignas de amor. Por ello, se espera que se casen entre jóvenes de la iglesia que practiquen los mismos valores y sean semejantes emocionalmente, para que al unirse en un pacto carnal engendren una nueva carne que desee tener un matrimonio como el de sus padres.

### **3.3.8 Hombres de integridad: Deconstruyendo masculinidades**

La ICNGI es una institución que se empeña en desdibujar las desigualdades y las relaciones de poder que caracterizan al sistema patriarcal, a partir de la formulación de enseñanzas de género que asumen el propósito de promover la idea de que los roles de género son una construcción social y, por lo tanto, accesibles al cambio y a la deconstrucción. Sin embargo, cuando se habla de género no se mezcla a hombres y a mujeres, al contrario, las enseñanzas se efectúan por separado, sea en servicios especiales o en encuentros para señores y jóvenes, o para señoras y señoritas.

Del 2 al 5 de abril de 2021 asistí a un encuentro para varones en Cancún, Quintana Roo, en donde recolecté muchos de los testimonios que he citado y también conocí a informantes que me dieron la posibilidad de conocer los espacios del mundo que frecuentan y de conversar con las mujeres del grupo sin que ello implicara un agravio. Como en todo ritual de separación los jóvenes afrontan la privación del mundo exterior, algo que no todos desean. La mayoría asistieron obligados por sus familiares, quienes creen que en los encuentros sus parientes se curarán de problemas psicológicos y de pecados como la masturbación, el consumo de sustancias adictivas, de la homosexualidad, de la obsesión por los videojuegos, la pornografía y el ocultismo, prácticas que representan sólo un tanto de las prohibiciones corporales, psicológicas, sensoriales y recreativas dentro del grupo.

Un relato excepcional de las consecuencias de la obligatoriedad es el de Abel de veinte años, de quien era su segundo encuentro, porque, como bien asegura, el asistir en contra de la voluntad puede representar dos cosas: 1) la antesala de un anexo o un manicomio, así como, 2) el primer paso para comenzar un proceso de conversión:

Este es mi segundo encuentro. Yo no quería venir, pero mi papá me obligó porque dice que soy muy malo, sólo porque no puedo tolerar a un perro que cuando una vez me hizo enojar mucho le pegué, casi lo mato. Además, un día entró a mi cuarto y me encontró masturbándome, me quitó el celular y vio todos mis videos [pornográficos]. Dice que tengo problemas psicológicos, pero para mí no lo eran, yo sólo vivía en mi mundo, dice que una parte de mi cerebro no capta las cosas y que si no venía me iban a llevar a un hospital para locos. Acabo de darme cuenta de que sí tengo un problema. Estoy pensando en comenzar a llegar a la iglesia y mandar a la chingada todo mi pasado, no sé, a lo mejor ya es tiempo de comenzar de nuevo.

Del encuentro y de la deconstrucción de masculinidades puedo decir que nunca había observado llorar a más de doscientos jóvenes y adolescentes en un mismo lugar; jurar que no volverían a

tomar una gota de alcohol y a fumar marihuana; decir que no volverían a acosar a una mujer y a fornicar; aceptar que en su infancia fueron abusados sexualmente por un familiar; aceptar que habían sido socializados en un hogar disfuncional y machista en donde sus madres y hermanas eran golpeadas por sus padres u hermanos; aceptar la falta de una paternidad; intercambiar cartas de afecto fraternal y también unas cuantas de amor homosexual; así como, aceptar ser bautizados masivamente y afirmar ser creyentes, lo cual, la mayoría dejaron de asumir cuando no pudieron combatir los problemas del mundo natural con el fuego espiritual que recibieron.

Los jóvenes disfrutaban de las danzas, de la comensalidad, de la intimidad que te da cohabitar un cuarto y compartir un sólo baño con treinta individuos, pero más aun, de escuchar los problemas que experimentan cotidianamente y que por miedo a la sociedad machista deciden callar, puesto que la finalidad del encuentro es convertir a los jóvenes en sujetos que exterioricen sus emociones, que respeten la paternidad de la casa y el cuerpo de las mujeres, sea voluntariamente o por medio de ejercicios de coerción.

Fueron muchas las ponencias que versaron sobre las conductas que los hombres deben ejercer en torno a las mujeres, así como, de las cláusulas socioeconómicas que deben cumplir para entablar un noviazgo, unirse en matrimonio y convertirse en adultos. En la iglesia la juventud de un hombre termina cuando se le otorga el permiso para casarse, lo cual es reflejo de que cumple con las prescripciones éticas, morales y socioeconómicas que la norma exige a los adultos, algo que en el actual contexto socioeconómico se extiende aproximadamente hasta los veintiocho años o más.

Para que un joven se convierta en un hombre de integridad, es decir, en un adulto que obedece y tiene temor de Dios, primero tiene que aceptar que la socialización en las familias mexicanas es machista, porque se caracteriza por la falta de respeto hacía la mujer, por educar a los hijos en trabajos forzosos, porque se enseña a golpear y a responder agresiones, así como, a tener relaciones sexuales con muchas mujeres a temprana edad.

En segundo término, el neófito debe aprender la diferencia entre un hombre y un macho, es decir, que el macho es un animal que está creado para reproducirse y que el hombre es un ser humano formado para tener una familia, para educar hijos, tener una esposa y respetarla. Así mismo, deben estar dispuestos a escuchar y a reconocer que se equivocan, a recibir ayuda, a que les digan qué hacer, a rendirle cuentas a sus madres y esposas, a que les revisen el celular, a que otros se interesen por sus problemas personales y a no echarle la culpa a otros de sus desgracias.



También tienen que dilucidar las ideas altamente arraigadas en la sociedad mexicana de que las mujeres son un objeto sexual; de que los hombres son machos si tienen relaciones sexuales premaritales, así como, que durante el noviazgo “los hombres se deben de poner las pilas porque la mujer con quien se van a casar se la están matando otros”<sup>48</sup>, porque “se corre el riesgo de quedarse con la peor”. Para que tales proposiciones sean efectivas, existe la ley espiritual de la siembra y la cosecha, que establece que todas las faltas éticas, morales y físicas que los hombres cometan contra una mujer, las padecerán sus esposas, sus hermanas y sus hijas.

Respecto a la oposición binaria entre siembra y cosecha, Aarón de veintiséis años -mientras cenábamos tacos después de un servicio de jóvenes- la comparó con la teoría cuántica, teoría que, aunque no está permitida estudiar en la asociación, le permitió aseverar que él no practica el acoso sexual debido a que al igual que en las leyes de la física y la química, las leyes espirituales tienen un origen, tiempo, orden y reacciones, lo cual, le hace sentir el temor de que sus seres amados sufran las consecuencias de sus faltas morales:

A mí me aterra pensar que por andar morboseando<sup>49</sup> a una mujer en la calle, cuando yo tenga una hija le pasen cosas feas, como que la violen, por ejemplo. Porque todo lo bueno o lo malo que hacemos se nos multiplica, por eso no lo hago, además es muy naco. Te voy a decir algo que sé tal vez está mal, porque para mí Dios es el creador de todo, pero a mí me gustaba mucho ver videos de la teoría cuántica y me llevaba a pensar en que nosotros vemos las reglas espirituales como la de: lo que tú siembras tú cosechas, porque esa es una de nuestras leyes espirituales, de forma similar a las leyes del mundo de la química o la física, porque todas tienen un orden y sus reacciones, siempre van de lo macro a lo micro o al revés, una célula o un átomo. Siento que la ciencia no puede ir más allá del reino de Dios porque en los milagros podemos ver cosas impresionantes, pero es algo muy similar ¿no lo crees?.

En tercer término, los jóvenes deben de vislumbrar que es incorrecto pensar que a las mujeres se les usa “para echar un palo”<sup>50</sup>, que se les besuquea y se les faja, así como, dejar de concebir como adecuados los elogios, lemas y piropos machistas, como los de: “gandalla mata galán”, “sí tienes una novia métele la mano”, “hazle todo lo que puedas porque con la que tú te vas a quedar se lo están haciendo” y el de “los hombres son seductores por naturaleza”, en vista de que son el origen de una mentalidad podrida y del vicio por las mujeres.

---

<sup>48</sup> Las mujeres están teniendo relaciones sexuales premaritales, con individuos que no llegaron a ser sus esposos.

<sup>49</sup> Pensar o actuar de manera morbosa o inmoral.

<sup>50</sup> Tener relaciones sexuales.

Con la intención de que los varones no dejen de creer en el matrimonio y en la familia se les prohíbe acudir a fiestas y a centros nocturnos con las ideas de: “a alguien me debo de ligar”, “con alguien me tengo que acostar”, “las tengo que calentar”<sup>51</sup>, “las tengo que volver mis novias por una noche para acostarme con ellas”, “yo soy muy macho”, “cada fin de semana conecto una nalguita”<sup>52</sup>, “bebo trago”<sup>53</sup>, “tengo una camioneta pick-up y un caballo en el lienzo charro, me merezco a todas las chamacas bonitas”<sup>54</sup>.

Tales restricciones adquieren sentido en tanto que se cree que las relaciones sexuales propician un intercambio espiritual en donde parte del alma se desprende y se queda con el otro, por eso se piensa que hay hombres que terminan una relación y cinco años después siguen llorando su ruptura -recordemos el caso de Elías-. Así mismo, se cree que tener diversas parejas sexuales y copular con sexoservidoras son vías de contaminación demoniaca, dado que si la pareja ha copulado con veinte hombres dentro de su cuerpo habitan el mismo número de demonios, los cuales se traspasan por contacto sexual.

Ejemplo de que la creencia en la contaminación demoniaca por coito se encuentra arraigada entre los jóvenes, es el testimonio de Ismael de veintisiete años, quien afirma practicar la abstinencia sexual desde que en un encuentro se hizo consciente de que se había contaminado por los demonios de la depresión al haber fornicado en fiestas y prostíbulos:

Te puedo decir que desde hace un año dejé de tener sexo y me comencé a comportar, porque la neta yo le tiraba a todo, me daba igual. Tenía relaciones con amigas de la universidad y a otras que conocía en fiestas, pero más casualmente me metía con prostitutas y teiboleras, todo eso era mi vida, tenía mis lugares a donde ir a ponerla<sup>55</sup>, pero también un día me decidí a dejarlo y ser perdonado porque me empecé a sentir deprimido. Fue precisamente en un encuentro en donde entendí que mi falta de moral con las mujeres había hecho que los demonios de la depresión habitaran en mí.

Siguiendo con las prescripciones de la moral en turno, un hombre de integridad igualmente debe creer que copular con una mujer en estado de ebriedad es incorrecto, al contrario, es su obligación brindarle ayuda y llevarla hasta la puerta de su casa, pues debe de practicar la abstinencia sexual y

---

<sup>51</sup> Las tengo que estimular.

<sup>52</sup> Tengo relaciones sexuales con diferentes mujeres cada semana.

<sup>53</sup> Ingiero alcohol.

<sup>54</sup> Ciertamente un buen porcentaje de los jóvenes que asisten a la iglesia tienen dichas posesiones y hábitos.

<sup>55</sup> A donde tener sexo.

seleccionar a las mujeres con quien se relaciona, de preferencia, que sean buenas cristianas, que pertenezcan a la asociación y estén plenamente convertidas, que gusten de leer la biblia, que tengan un corazón con temor de Dios, y en caso de que no sea así, es su deber acercarla a la iglesia. Por consiguiente, se les pide no “andar con cualquier muchacha por andar” o salir con la más “golfa”<sup>56</sup>, en la medida que al ser hijos del rey de reyes no necesitan “una piltrafa recorrida por todos”<sup>57</sup>, al contrario, deben de saber que Dios tiene una mujer destinada para ellos con la que se unirán en matrimonio.

Como demostración de los criterios que los jóvenes usan para elegir pareja, está el caso de Zacarías de veintiséis años, con quien realicé proselitismo indirecto, puesto que en una ocasión dos jóvenes muy seductoras se le acercaron para pedirle su número de teléfono y decirle que era muy “guapo”, a lo cual respondió que no se encontraba interesado y continuó su camino. Cuando lo cuestioné por su acción esta fue su respuesta:

Mira Otho, la verdad las chavas estaban muy guapas y se veían súper con esos vestiditos. La neta sí se antoja darles un faje ¿no?, pero rechazar a una mujer o estar en la iglesia no significa que tú eres choto<sup>58</sup>, simplemente es que los fajes no se deben y menos cuando andas pedo<sup>59</sup>, pero a los hombres les gusta, o sea, no se debe porque tú tienes que buscar a una chava para casarte y que va a ser tu mujer para toda la vida, no puedes andar cayendo en tentaciones, pero ni modo que porque estás en la iglesia te vas a volver choto, claro que no, sigues siendo machito, pero ahora quieres casarte. Buscas una relación seria.

La iglesia prescribe que la edad correcta para que los jóvenes comiencen un noviazgo con fines matrimoniales es a partir de los veintisiete años, debido a que se espera que a esa edad hayan madurado espiritual, moral y económicamente, lo que en la iglesia es sinónimo de ser un hombre de integridad, así mismo, que hayan concluido una carrera universitaria, que tengan un trabajo y un automóvil, que produzcan dinero, que se hagan cargo de sus gastos, que estén independizados de sus padres y que tengan una casa propia o paguen una renta.

En contraste, tener un noviazgo sin acatar la normatividad socioeconómica se considera ridículo, por ello se exige a los padres prohibir que sus hijos realicen o reciban visitas amorosas si aún no están preparados. Esto con el fin de prevenir embarazos a temprana edad y los problemas económicos que derivan de ello, pues aun cuando los hijos se consideran una bendición, se dice

---

<sup>56</sup> Mujer de dudosa moral.

<sup>57</sup> Una mujer que mantiene una vida sexual con diferentes parejas sexuales.

<sup>58</sup> Regionalismo para indicar que alguien es homosexual.

<sup>59</sup> Alcohólico.

que ser padre en la juventud genera verdades paralelas, es decir, que es una maldición, dado que los gastos para el cuidado de los hijos: leche, pañales, ropa, tienden a hacer que los hombres se desgasten, se cansen, se frustren y trabajen en lugares en donde son explotados, posibilitando el hecho de que violenten a su mujer y a sus hijos dándoles una calidad de vida precaria. Por lo tanto, si los hombres no están listos para ser padres no deben de tener novia ni relaciones sexuales.

Se espera que ejercitar correctamente un noviazgo permita a los varones romper con maldiciones generacionales en su familia -pues de cuarenta hombres sólo tres aseguraron querer tener una familia como de la que provienen-, es decir, que en su familia sean los primeros en no estar divorciados, en no tener hijos con más de un matrimonio, en asumir su paternidad, en hacer que sus hijos no vivan con una madre soltera o con un padrastro, que le sean fieles a sus esposas y que aseguren a su familia una vida de comodidades.

La mayoría de los jóvenes intentan acatar el cúmulo de cláusulas que hasta ahora he citado, porque saben que sólo así obtendrán el permiso de la asociación para unirse en matrimonio con una joven del grupo. Como ilustración se halla el caso de Simón de veinticuatro años, quien al preguntarle por el tiempo correcto para casarse coincidió con el aproximado de veintiocho años, debido a que a esa edad espera ser un hombre económicamente estable y con ello garantizarle a su cónyuge e hijos una vida sin precariedades, sus palabras fueron:

Me quiero casar cuando sea su tiempo y con la persona correcta que Dios diga. El tiempo correcto es cuando yo tenga la posibilidad económica de mantener una familia, porque el matrimonio es una responsabilidad, primero es la mujer y luego son los hijos ¿Cuándo es la edad correcta? para mí, tendría que ser como a los veintisiete o veintiocho años, debería tener una condición en donde se pueda vivir con comodidades. Mucha gente se casa y tiene a la mujer y a los hijos viviendo con una pésima comodidad, con carencias. Soy consciente que puede haber carencias, pero uno debe de tener la forma de sustentar los gastos de la persona que tienes a tu lado.

De igual forma, se aconseja a los varones no invertir todo su tiempo en sus novias, volverlas el centro de sus vidas y hacerse la ilusión de estar casados con ellas, porque corren el riesgo de que la relación termine, lo que puede ocasionarles desesperación, tristeza, llanto, excusas para ingerir alcohol, que se les rompa el corazón y que deserten de la asociación. Por consiguiente, se les exige no ceder a restricciones respecto a la convivencia con sus amigos y con su familia, además, a no hacer lo que una novia les diga.

Finalmente, se les instruye respecto a las diferencias de practicidad entre hombres y mujeres cuando se consuma un matrimonio. Se dice que las mujeres son menos prácticas, que necesitan más explicaciones y, por ende, son más complicadas. De manera que si se planea un viaje a la playa una mujer podría cuestionarse el hecho de su visita a tal lugar, lo qué comerán, la hora de su regreso, por la ropa que deben de llevar, por la ropa de los niños, en tanto que a un hombre le bastaría con ponerse un short, unas sandalias, tomar una pelota y partir, así, un hombre estaría listo en cinco minutos mientras a una mujer pudiera llevarle más de una hora, por lo cual, se les exige que al estar casados deben ser pacientes y amorosos, debido a que se cree un hombre es más práctico y fuerte porque Dios lo creó para darle a la mujer todo lo que necesite.

### **3.3.9 Reinas del mundo rosa: Un estilo diferente**

Gracias a Jesús, uno de mis informantes que sirve en el ministerio de Evangelismo Digital, el 17 de julio de 2021 logré adentrarme a la iglesia para escuchar la ceremonia Pink Kingdom: El último vestido, pues como señalé, cuando se trata de servicios especiales lo común es que el acceso sea restringido.

Comencemos por señalar que, si bien es cierto que en la ICNGI las mujeres poseen lugares privilegiados, se sigue esperando que formen una familia, lleguen vírgenes al matrimonio y que se ocupen de las labores domésticas, empero, también que sean más flexibles en sus estilos de vida y de consumo, así como, que consigan el éxito en su formación académica y laboral.

Lo que otras asociaciones religiosas más critican de la ICNGI, es también lo que la hace más atractiva para las mujeres que se adhieren, me refiero a la flexibilidad y a los grados de autonomía que tienen sobre sus cuerpos y sus estilos de vida, pues no tienen una vida marcada por el ascetismo, en efecto, no renuncian a los placeres materiales y estéticos, en este caso, que se plantean desde la modernidad occidental, puesto que a diferencia de los hombres, la mayoría de las mujeres se convirtieron a la iglesia junto a sus padres para socializar con gente de sus mismos recursos económicos y no por problemas sociales.

Casi todas las jóvenes provienen de una familia “funcional” y acaudalada, por lo que conducen carros de lujo, realizan viajes por el mundo, asisten a las escuelas privadas más costosas, visitan los lugares recreativos más exclusivos de la ciudad y seguramente heredarán los bienes de sus padres, en otras palabras, las posiciones económicas de las Jóvenes de Rompimiento las hacen por demás empoderadas.

Tales aseveraciones contrastan con las exigencias socioeconómicas que a los hombres se les exigen para tener un noviazgo dentro del grupo, porque si no las cumplen es muy probable que no cubran las expectativas materiales y sociales de las mujeres, sin embargo, cuando lo logran participan de nuevos estatus en la sociedad tabasqueña que devienen de contratos no escritos que proceden de las familias de sus novias y esposas, puesto que sirve de garantía que a las mujeres se les exige casarse con un miembro de la iglesia.

Aunque no es algo que se reconozca abiertamente, cada viernes y domingo las mujeres compiten por ser la más hermosa, la mejor arreglada y la más culta, porque saben que en la iglesia está su futuro esposo, al cual muchas encuentran sirviendo. En todo caso, las mujeres no sólo van a la iglesia a escuchar enseñanzas sino también a encontrar el amor, pero claro está, primero los hombres deben de convertirse en seres de integridad.

En la ICNGI la mayoría de las jóvenes tienen al menos un tatuaje o una perforación que no ha sido realizada en sus orejas, visten con vestidos o faldas cortas y si lo prefieren usan pantalones rotos y playeras con calzado deportivo, se pintan el cabello de distintos colores, usan uñas acrílicas y se maquillan con tendencias animal *print* o cual sea la moda popularizada en redes sociales, así mismo, casi todas van a fiestas y centros nocturnos, les gusta bailar y escuchan pop, rock, merengue, clásica, electrónica, hip-hop y también reggaetón, de preferencia si es cristiano, pues una Joven de Rompimiento no acepta ningún comentario o restricción que atente contra su cuerpo y su poder sociocultural.

Obsérvese el caso de Daphne de veinticuatro años, una joven que vive en una residencia, estudia en la Universidad del Valle de México (UVM), tiene dos tatuajes, le gusta asistir a los servicios maquillada, en ropa de gala los domingos y en ropa casual los viernes. También le gusta bailar y escuchar diferentes ritmos musicales, cree en el empoderamiento femenino, en la familia, y se interesa por la forma física de su cuerpo. Al término de un servicio dominical me expresó:

Vivo en el Residencial Campestre y estudio en la UVM. ¡Sin duda!, en NGI los jóvenes tenemos más libertades que en otras iglesias, sobre todo las mujeres. Las mujeres en otras iglesias son prohibidas en su forma de vestir, en el uso de maquillaje y de cierto tipo de accesorios como pulseras y collares. A mí me fascina venir maquillada, ¿Te gusta cómo se ve mi maquillaje?.

En otras iglesias no se puede asistir con pantalón y en NGI puedes vestir como quieras. Se nos ha enseñado que Dios no busca la forma de vestir o lo que te pongas, sino tu corazón, tu vida. Has de cuenta que hoy es un domingo o un viernes, te debes de poner lo

más guapa que puedas. Los domingos me tardo dos horas en estar lista, a veces más, todo depende, ¿Te gusta cómo se me ve este vestido? Los viernes soy más casual, me pongo una playera o una blusa, pantalón de mezclilla y tenis. Las zapatillas son para el domingo.

Tampoco creo que exista problema con los tatuajes, yo tengo dos, siempre y cuando no tengan algo malo. Puedes traer símbolos o letras que no simbolicen algo malo. Te puedes dibujar una cruz que para nosotras que somos cristianas simboliza algo muy importante, ¿Tú tienes tatuajes?.

Para nosotras los ritmos no son malos, lo que es incorrecto son las letras. Por ejemplo, la música de Jay Balvin o Maluma es incorrecta, porque las letras que reproducen son de sexo, te hablan mal de la mujer y yo sé que nosotras tenemos el poder para cambiar el futuro, además, destruyen los núcleos de la familia o invierten totalmente la palabra de Dios. Son letras que no tienen nada que ver con nuestros valores y nuestra identidad en Dios. Puedes escuchar reggaetón, merengue, salsa, hip-hop, porque en nuestro ambiente y en nuestro movimiento como cristianos hay música con diferentes ritmos, desde la más tranquila hasta la más ruidosa, y no tenemos problemas con eso, porque la música nos edifica y nos identifica, ¿Te puedo decir Julio? ¿Qué música te gusta Julio?.

Me parece que en NGI la mayoría de los jóvenes sí estamos interesados en la forma física de nuestros cuerpos y hacemos un poco de ejercicio. También bailamos todos los ritmos, por ejemplo, cuando se casa alguien que es miembro activo en NGI se puede bailar cualquier música que se vaya a tocar, con cierta cordura, ¿Paulina te invitó a su boda? ¿De qué color va a ser tu traje Julio? ¿Crees que sea raro que vayamos del mismo color?.

Las Jóvenes de Rompimiento se caracterizan por la flexibilidad y el poco ascetismo en sus estilos de vida, porque se establece que Dios busca perfeccionar sus cuerpos y pensamientos. De acuerdo con la efesia Leticia, las mujeres tienen el don de comunicar las maravillas de Dios a un nivel visual de forma positiva y negativa, por eso el cuerpo es un lenguaje que transmite la armonía y la combinación de Dios, así, los hombres deben de presumir a las mujeres de la asociación y ellas deben de hacer notar sus encantos.

Dichas prácticas no se entienden como vanidad, sino como una forma de asemejarse a las reinas bíblicas, que se caracterizaban por ser vírgenes, de belleza inigualable y de buena figura, así como por someterse a tratamientos de belleza y de alimentación. En consecuencia, se espera que las jóvenes lleguen vírgenes al matrimonio, vistan con pulcritud, estilos y colores combinados, así como, que inviertan dinero y tiempo en su higiene y cuidado personal. A las jóvenes de tez

blanca, cabello rubio y ojos claros se les recomienda usar tonos cálidos, y a las de tez morena, ojos oscuros y cabello negro, colores fríos porque aseguran resalta su belleza.

En la ICNGI se espera que las jóvenes gocen de bienestar, o lo que es lo mismo, de un estado completo en lo físico, lo mental y lo social. Con la intención de cuidar su autoestima se les enseña a aceptar que hay una diversidad de cuerpos y que todos son hermosos: flacas, con caderas prominentes, cabellos únicos y con colores de piel de distintos tonos, por eso se dice que cuando una mujer acepta a Dios este le devuelve su benevolencia en bienestar, mejora su alrededor, su hogar y su comunidad, por ende, deben de reconocer que son parte de una raza muy hermosa, la mexicana, lo cual las obliga a afirmar a sus hermanas espirituales, a sus madres, sobrinas o hijas como mujeres bellas y creaciones de Dios.

Digamos que una Joven de Rompimiento no es vanidosa, pero entiende que debe de brillar, por eso tiene que cuidar su físico y cambiar “los malos hábitos” que aprende de su familia, amistades, trabajo y de la cultura. Se les prohíbe llevar una vida sedentaria. Se les exige realizar ejercicio, dormir correctamente, procurar una alimentación basada en el plato del buen comer y que periódicamente se realicen chequeos médicos. Para las mujeres sus cuerpos son hermosos por propósito, por lo tanto, también tienen prohibido envidiar, pues deben esforzarse por ser únicas y originales, por cuidarse sin importar su edad, amarse así mismas y ser celebradas día con día.

Es obligación de las mujeres casarse, tener hijos y hacer que estos conozcan a Cristo. Deben orar todos los días por sus hermanos, sus padres, sus futuros hijos y por sus generaciones, atarlos con amor y no rendirse en la protección de su hogar y su iglesia. Están destinadas a decretar la sanidad de los hijos de Dios y hermanos espirituales, son las reinas del mundo rosa pues, aunque el mundo este dominado por la violencia y la obscuridad, tienen el don de decidir el color del mundo, no porque este exento de crisis, sino porque tienen la decisión de perdonar a sus agresores, cambiar, ser diferentes y que con sus oraciones Dios trabaje sobre la humanidad. Las jóvenes deben defender “como leonas” a la comunidad viril y a su descendencia de los males físicos y espirituales, pues aseguran que la dulzura y la calma queda de lado cuando está de por medio lo que aman. Las uñas y los tacones pueden ser usados como armas blancas.

Las mujeres pintan el mundo de color rosa sin importar que la sociedad les diga que están locas por sus estilos de vida, porque alcanzan el control de su vida a través de Dios. Entonces, su misión se convierte en ayudar a otras mujeres a mejorar su calidad de vida, porque están hechas



para ser felices, para caminar en paz y confiadas, son las dueñas de sus destinos y de su mundo, son mujeres empoderadas y con un espíritu diferente.

En la agrupación se estipula que, al igual que los hombres, las mujeres fueron creadas para servir a Jesús, por eso es importante que tengan sus propios sueños aun cuando deban convertirse en madres y en las esposas de alguien. En ellas coexiste el don para decorar, arreglar y limpiar los espacios santos, así como para preparar alimentos. Sus tareas domésticas son consideradas aún más nobles que las de los varones, porque para realizarlas tienen que dejar a un lado sus responsabilidades escolares y laborales, además, deben dedicar tiempo a su aseo personal, al arreglo de su vestuario, su pelo y sus uñas, pues se piensa que la mujer fue diseñada para recorrer una milla extra y que interiormente son de acero, porque por fuera pueden mirarse frágiles, pero por dentro son fuertes.

Se infiere que las mujeres son las que sostienen física y económicamente el ministerio de Jesús y el de los apóstoles. Por esa razón los hombres no tienen derecho a prohibir la participación de la mujer en el altar, al contrario, deben de silenciar sus prejuicios, porque las mujeres al igual que los discípulos tienen el poder para echar fuera demonios y además son quienes aportan las mayores cantidades de dinero. En suma, las mujeres no sólo sirven sino también, sostienen y son líderes de los ministerios, por eso son vistas como un regalo de Dios.

En la iglesia las Jóvenes de Rompimiento buscan cosas nuevas y sueños. No sólo deben de tener y convertir a una familia, sino también, administrar sus finanzas y empresas, para lo cual necesitan ser fuertes, valientes, y tener esperanza. A diferencia de los discípulos, ellas permanecieron durante su calvario y su crucifixión, con ello, se dice que “las mujeres no se rajan”<sup>60</sup>, están al pie de la cruz, no niegan a sus seres amados ante la adversidad. Están dispuestas a morir antes de dejar lo que aman. La mujer rompe con circunstancias para seguir a Jesús. Las mujeres conocen la fidelidad, no tienen miedo. Las mujeres tienen el deber de ungir a los suyos.

Se argumenta que cada mujer tiene un sueño especial y único. Muchas entierran a sus papás y ese mismo día están sentadas sirviendo. Aunque pasen circunstancias difíciles tienen tiempo para adorar a Jesús. La mujer sigue sirviendo, aunque sus sueños estén muertos. Ellas excavan las cuevas dentro de las rocas, pero nunca permiten que sus sueños se corrompan porque conciben que servir a Jesús vuelve el mundo de color de rosa, porque les otorga sueños, esperanza, llamados, propósitos y si ven morir sus sueños es porque Dios está trabajando en su fidelidad, son pruebas

---

<sup>60</sup> No son cobardes.

con las que demuestran que son capaces de permanecer al pie de la cruz y de servirlo hasta la última consecuencia, pues no es fácil servir a Jesús, pero aseguran que es lo mejor que les pasó en sus vidas.

### **3.4 Los herederos de los dones de Cristo: La base de la organización social**

La base de la organización social la constituyen los herederos de los dones de Cristo, es decir, todos los miembros de la iglesia que no pertenecen a la familia López-Palmer. La ICNGI surgió como una institución diseñada para congregar a la clase privilegiada de Tabasco: políticos, empresarios, petroleros, quienes en su mayoría ocupan o han ocupado un puesto gubernamental en la entidad: gobernador, diputados, senadores, secretarios de energía, educación, cultura, turismo, etcétera. Gradualmente, el carácter expansionista de la asociación ocasionó que familias de clase media comenzaran a afiliarse al grupo: profesionistas, maestros, burócratas, comerciantes, servidores públicos, entre otros. Pero en la última década, auspiciado por las convulsiones económicas que han desgarrado los tejidos de la sociedad tabasqueña, son los habitantes de las colonias populares y metrópolis quienes en búsqueda de apoyo moral y conspicuo se han posicionado como el sector poblacional que conforma el grueso de la población creyente.

De este último grupo sólo se adhieren algunas cuantas mujeres y una cantidad exorbitante de jóvenes. En cuanto a las mujeres que se afilian, la mayoría son madres solteras o tienen un matrimonio en que son violentadas por sus esposos, alcohólicos la mayoría. Trabajan como empleadas domésticas, a veces en casas de sus hermanos ricos, o venden comida, para lo cual la iglesia y sus grupos de WhatsApp representan un medio para ofrecer sus productos.

Por su parte, casi todos los jóvenes llegaron solos a la iglesia y sus padres nunca los han acompañado. Lo hicieron para escapar de las vicisitudes, la anomia, la pobreza, la marginalidad y la violencia que impera en sus comunidades y en sus hogares, sin embargo, los que se adhieren guardan la esperanza de cambiar el rumbo de su condición, pero también es un hecho que muy pocos lo logran, porque la ICNGI ve peregrinar a miles de jóvenes cada año, pero pocos permanecen.

Si la población de estudio seleccionada para escribir esta tesis hubiese sido la familia López-Palmer, las familias de la organización, o los adultos, estaría plagada de excentricidades. Habría argumentado que las iglesias neopentecostales surgieron con el rompimiento de miembros

pentecostales con sus iglesias para ocupar estatus organizacionales de poder. Tampoco hubiera existido la necesidad de escribir un capítulo sobre los mitos del falso progreso y sus consecuencias socioculturales en la entidad, además, que la selección de enseñanzas para hablar de las fases de conversión hubiesen sido otras. Pero no fue así.

Debo de admitir que cuando elegí estudiar la conversión de los jóvenes lo hice porque eran la población mayoritaria en el grupo y por la novedad de sus rituales religiosos, no obstante, las primeras impresiones que tuve de ellos me hicieron guardar el prejuicio de que la mayoría pertenecía a una clase media-alta, empero, el trabajo de exploración previo a mi inserción hizo que con rapidez desechara tal idea y comenzara a elaborar un marco teórico más adecuado a la realidad que buscaba aproximarme.

Todo este preámbulo no tiene la intención de sensibilizar la redacción del texto, pero sin él no podría hacer inteligibles las aseveraciones que en un principio tracé: 1) que, a diferencia de lo planteado por Bourdieu (2006), los laicos son los agentes que aportan los capitales económicos, culturales y sociales que ponen en movimiento los programas de la institución permanentemente, debido a que al igual que los especialistas religiosos, estas clases necesitan de instituciones a partir de las cuales existir en tanto que dominantes; y 2) que son los herederos quienes hacen de la institución un islote de orden y virtud.

### **3.4.1 Teología de la prosperidad y praxis: El ritual de la siembra**

Una característica que convierte a la ICNGI en una iglesia neopentecostal es su énfasis en la teología de la prosperidad, la cual sostiene que Dios creó a sus hijos para ser felices y prósperos, por lo tanto, la pobreza es obra del Diablo y no forma parte de los designios divinos. De acuerdo con esta teología, la fe constituye la garantía de la prosperidad terrena, pero requiere traducirse en praxis o, en términos de los creyentes, en siembra monetaria, la cual será multiplicada por Dios.

La siembra financiera se inscribe en el ámbito de los sacrificios, pues supone una relación entre el tamaño de la fe, el de la siembra y la cosecha, pero primero el creyente tiene que vencer la lucha contra el Diablo, que lo incita a desistir de ofrendar su siembra. Es evidente que esta teología tiene sentido para los creyentes que poseen o aspiran a una ascensión social y comparten el imaginario de que las fuerzas del bien y el mal son inseparables y están siempre en conflicto.

La siembra es una prescripción que se establece por medio de un ritual, sin el cual los sujetos no pueden recibir las bendiciones y enseñanzas que los gobernantes ofrecen. El ritual de la

siembra es el ritual dominante del grupo, es decir, por el cual toda la institución adquiere legitimidad, y del cual depende la realización, el sentido y la efectividad de todos los rituales consecuentes en la sociedad de estudio: llamado, sanidad, bautismos, entre muchos otros.

De acuerdo con Moisés de veinticuatro años, los fieles saben que el ritual de la siembra pone a prueba los milagros financieros que Dios promete o, en otros términos, que otorgar el 10% de sus ingresos económicos es el acto devocional a partir del cual los gobernantes adquieren poder para interceder por ellos ante Dios. Moisés afirma que sembrar es tener acceso a la prosperidad de los negocios, de las empresas y de los salarios, porque cuando él sembró por primera vez, atravesaba problemas económicos y trabajaba para sustentar los gastos de su hogar y escuela. Así decidió emprender un negocio, el cual a partir de sus siembras comenzó a prosperar y a multiplicarse de forma inmediata.

Sembrar y dar testimonio de milagros recibidos es la condición primaria para que los símbolos religiosos de los gobernantes adquieran legitimidad, siendo que son los actos devocionales en donde, literalmente, el creyente deposita toda su fe. La siembra es el primer ritual que se practica en sus eventos religiosos, pero antes de que suceda el creyente debe de entrar en estado de exaltación, lo que se logra con alabanzas y la solicitud explícita de comenzar a hablar en lenguas, en donde aproximadamente por veinte minutos cantan, bailan, gritan y aplauden, puesto que las alabanzas se componen por ritmos musicales enérgicos, principalmente de los derivados del pop-rock, un sonido que al finalizar deja una especie de vibración que asemeja a una ola en movimiento.

Cuando la vibración de la ola toma un ritmo más suave y relajante, que de un momento a otro se funde con la arena de la costa, aparece en escena un hombre o una mujer, a quién previamente se le ha seleccionado para dar testimonio de los milagros recibidos gracias a la siembra. Las narraciones son muy diversas, hablan de los milagros, de las dificultades económicas que el creyente experimenta cuando deja de ofrendar, y se enfatiza la cualidad sagrada de la siembra para que Dios atienda sus plegarias, en tanto que la siembra es la forma predilecta para honrarlo y para demostrarle que confían en que se las multiplicará. La siembra es la práctica que un fiel posee para exteriorizar y reafirmar su fe en los milagros y la prosperidad<sup>61</sup>.

---

<sup>61</sup> El 20 de enero de 2021 un señor de aproximadamente cuarenta años, quien aseguró ser arquitecto, en su testimonio destacó el carácter mágico-milagroso de la práctica. El señor comentó que a finales del 2020 quedó desempleado y que para inicios de enero del 2021 sus ahorros se habían acabado, no contaba con contratos de trabajo y sólo tenía lo

Terminado el testimonio, toca el turno del pastor y de los servidores del ministerio de siembra. El primero se encarga de pronunciar intersecciones y de declarar la abundancia económica y sanidad del grupo, enfatizando que todo lo sembrado en el altar se multiplica en salud, dinero, carros, camionetas, moralización, educación cristiana de los hijos y fertilidad. Cada instante de exaltación discursiva, por ejemplo, cuando Rodrigo Palmer sembró un billete y lo aplastó con su pie, argumentando que todo lo que estaba arriba de la siembra era producto de Cristo, los fieles se aglutinan en el centro del altar para depositar su siembra, al tiempo que experimentan convulsiones corporales.

Momentos antes de que el ritual inicie, los servidores alistan botes de plástico blanco que tienen una abertura en el centro de la tapa, así como, sobres que reparten a la totalidad de los asistentes para que introduzcan su semilla. Cuando alguien levanta la mano se acercan al individuo para que introduzca el sobre en el bote, y otros asisten a los creyentes con bolsas de plástico en donde pueden vomitar sin manchar el piso, con servilletas para que puedan limpiar sus lágrimas, y rodeándolos para sostenerlos en caso de un desmayo. Al llenarse los botes con sobres y semillas, los servidores los colocan en el centro del altar en donde son bendecidas y posteriormente retiradas con rumbo a las oficinas generales.

El tiempo en que el ritual se celebra es relativamente corto, puesto que después del testimonio no requiere más de cinco minutos para consumarse. Para los creyentes, la narración del testimonio y la palabra generoso les anuncian el momento exacto para revisar sus bolsos, carteras y bolsillos en busca de semillas no mínimas a cien pesos, puesto que todos están obligados a sembrar. No hay nadie que no siembre, incluso, en algunas ocasiones me vi forzado a hacerlo, al sentir las miradas implacables de mis informantes y de quienes me rodeaban al observar que no buscaba dinero en mi cartera. No obstante, hacerlo me accedió ganarme su confianza y su aceptación dentro de sus círculos privados<sup>62</sup>.

No traer efectivo en la cartera y observar el servicio en Facebook, no son razones suficientes para no sembrar, porque los fieles pueden pasar al centro del recinto a realizar depósitos en un datáfono bancario, o hacer transferencias bancarias desde su celular. Siendo así, se

---

suficiente para afrontar los gastos del mes, no obstante, decidió creer en el poder milagroso de la siembra y con el apoyo de su esposa sembró todo el dinero que le quedaba a modo de premisa. De forma milagrosa al día siguiente recibió una llamada en donde le anunciaban que deseaban contratar sus servicios como arquitecto durante un año, por lo cual, ese día había solicitado al pastor Rodrigo dar testimonio del poder de la siembra.

<sup>62</sup> En esos momentos agradecí enormemente a la tía Cony, término que los becarios de programas de posgrado usamos para referirnos en Facebook a las becas que nos otorga CONACYT.

argumenta, parafraseando a Durkheim (1998), que, si bien los atributos legitimadores de los gobernantes y de los efesios provienen de su institución, su institución no existe ni vive más que en y por los individuos que la legitiman a partir del ritual de la siembra, porque basta con que la voluntad de la siembra se apague en los bolsillos de los herederos, para que la intersección, la profecía, las enseñanzas y los sentimientos compartidos mueran.

### **3.4.2 ¿La iglesia de los ricos?: La siembra, un ejercicio legitimador de las clases dominantes**

Es común que los individuos de clases marginadas adheridos a la ICNGI sean severamente cuestionados por miembros de su familia y comunidad. Son acusados de asistir a la iglesia de los ricos y se les dice que les han lavado el cerebro para quitarles su dinero. Aunque la identidad de un Joven de Rompimiento está cimentada en enseñanzas que le ayudan a interpretar tales aseveraciones como obras del Diablo, no son del todo inciertas, pero tampoco se puede pensar que los sujetos participan de los procesos socioeconómicos sin ser conscientes de las conexiones que la siembra tiene con las estructuras legitimadoras del poder económico.

Los jóvenes tienen la agencia para tomar la decisión de sembrar, porque los que se convierten aceptan conscientemente que los procesos sagrados y económicos en el grupo se encuentran irreparablemente ligados. Incluso, la mayoría de quienes no se convirtieron es porque no concuerdan con las prescripciones financieras. Los fieles están de acuerdo con el hecho de que sus pastores vivan de la siembra, porque consideran que ser pastor es un trabajo que merece una remuneración salarial, pero también saben que de ello pueden devenir engaños que encaminan al fiel a ser explotado económicamente, sin embargo, la confianza en sus pastores les hace creer que en la ICNGI no sucede de la misma manera, al menos, así lo afirmó Joaquín de veinticuatro años:

Mis amigos, personas y un hermano piensan que NGI no es una iglesia, sino un lugar en donde sólo te explotan o te sacan el dinero, esos son comentarios muy constantes. De ahí te dicen que para qué llegas ahí, que los pastores sólo viven de ti. De eso yo pienso que en cierta forma los pastores reciben apoyos financieros porque dedican todo su tiempo a la iglesia y a las personas, entre ellos, el pastor Rodrigo y el pastor Antonio, que su único trabajo es transmitir la palabra. La biblia dice que el obrero es digno de recibir un salario, que el que participa en el altar tiene derecho a vivir del altar, es un apoyo que la iglesia les da a ellos porque si nada más se dedican a la iglesia de dónde van a tener dinero, yo creo que del cielo no les va a caer. Hasta los sacerdotes viven de la iglesia. Yo estoy de acuerdo con eso hasta cierto límite. Te soy sincero, hay iglesias, hay pastores y sacerdotes que sí han

abusado de la gente. Pero en la NGI no siento que pase eso, porque conozco de cerca a mis pastores, ellos fueron los que crearon la iglesia. La gente critica lo que no ve o lo que le han contado y no lo han experimentado.

El argumento de Joaquín hace evidente que la siembra es un ritual que legitima el poder autocrático-económico de la familia López-Palmer, no obstante, su percepción sólo representa la punta del iceberg, porque lo que se legitima en el fondo es la lucha de clases que los miembros de la ICNGI mantienen con las clases medias y bajas de la sociedad tabasqueña no afiliadas a su grupo.

A través de la construcción de ideologías religiosas y la puesta en movimiento de los recursos socioeconómicos de la elite dominante dentro de la iglesia, los creyentes más desfavorecidos sí legitiman la lucha de sus hermanos ricos, porque al ser parte del grupo comparten su visión progresista y se ven beneficiados en gran medida. Estar afiliados a la ICNGI da a los jóvenes las oportunidades de obtener un trabajo mejor remunerado, ganar contratos matrimoniales que les garanticen estatus de poder y un nuevo rol en la sociedad, así como, de participar del financiamiento eclesial con el que cubren los gastos que implica convertirse en miembro: ropa, autos, viajes, tener saldo en el celular, la asistencia a encuentros y conferencias, rentas de departamentos cerca de la iglesia para educarse como pastores, alimentos y enseres domésticos para vivir cómodamente cuando se alejan de casa para formarse en un ministerio, costear las cuentas de los restaurantes donde celebran sus reuniones sociales y administrativas, resarcir los daños en sus hogares cuando sufren inundaciones o para comprar las cenas navideñas, entre otro tipo de gastos.

En la comunidad religiosa la economía y las clases dominantes están vinculadas de forma decisiva. La ICNGI ha logrado expandirse gracias a las siembras de miembros que pertenecen a la elite social tabasqueña, cuyos aportes permiten adquirir y remodelar propiedades en donde fundar filiales hijas, así como, financiar inalterablemente los programas religiosos dentro y fuera de Tabasco. Las clases dominantes están sumamente interesadas en la iglesia, porque está se asegura de proteger sus intereses y porque esperan que les ayude a amasar fortunas. Así, la elite define y respalda su clase a través de los medios de producción mental que la iglesia elabora.

Como sucedió en la década de 1970 en América Latina, las clases políticas continúan viendo en las iglesias no católicas bases de electores y medios para legitimar sus gobiernos, puesto que políticos tabasqueños como el exgobernador Manuel Andrade Díaz y el rector de la

Universidad Juárez Autónoma de Tabasco (UJAT): Felipe Narváez Osorio, han encontrado en la ICNGI la fuerza política y los medios para librar las controversias que el pueblo tabasqueño les ha exigido aclarar.

En la campaña política de Manuel Andrade para ascender a la gobernatura de Tabasco 2002-2006, así como, en su candidatura para la diputación local, fueron los miembros de la iglesia quienes lo acompañaron en sus recorridos por el estado, al tiempo que le otorgaron el apoyo económico con el que financió ambas campañas. Sin embargo, el ejercicio de su cargo estuvo marcado por el declive de la economía agrícola, estragos naturales y sociales, lo que resultó en protestas y en el asesinato de líderes campesinos, hechos que respondió con un rotundo silencio.

Por su parte, en 2020 cuando Felipe Narváez fungió como Secretario de Educación del Estado de Tabasco, la UJAT figuró como una de las ocho universidades mexicanas envueltas en lo que se denominó “la estafa maestra”, puesto que se le acusó de la desaparición de más de 3 mil 433 millones de pesos en empresas fantasma. Junto a otros compañeros universitarios protestamos en las oficinas de la dependencia de Felipe Narváez, exigiendo la destitución y responsabilización legal en contra del exrector José Manuel Piña Gutiérrez, así mismo, escribimos ponencias en donde denunciábamos la corrupción que existía en torno a los contratos de construcción de diferentes divisiones académicas, concedidos a familiares, amigos y socios del rector.

Nunca fuimos atendidos por Felipe Narváez ni por el Estado, al contrario, respaldaron a Manuel Piña y respondieron a los estudiantes con coacción ejecutada por el cuerpo de seguridad de la universidad, quienes grababan las clases de los catedráticos, vigilaban los movimientos del alumnado y les establecían prohibiciones. En la División Académica de Ciencias Sociales y Humanidades, la policía del estado comenzó a hacer presencia, violando la autonomía universitaria. Además, experimentamos la censura a nuestros logros y eventos académicos de las licenciaturas en sociología e historia. Cuando en 2017 gané el concurso a mejor ensayo político a nivel estado, fue censurado y sólo se socializó entre catedráticos y estudiantes, así mismo, se volvió una constante la nula participación de las autoridades en nuestros eventos y su poca difusión, prácticas que al convertirse Felipe Narváez en rector de la UJAT proliferaron, pero esta vez en contra de grupos feministas emergentes y maestros que buscan renovar la cátedra en la institución, lo que hace especular en el gremio estudiantil que en la licenciatura en sociología está próxima a trascender, es decir, a desaparecer.



Finalmente, se puede decir que los empresarios de la asociación también hallan oportunidades en la ICNGI, no sólo porque la iglesia les asegura la difusión de sus empresas y comercios, así como, una cartera de clientes, sino porque también les da la oportunidad de encontrar empleados a quien insertar dentro de sus prácticas empresariales, siendo que las clases dominantes necesitan de otros individuos para legitimar su dominio y conformar el círculo que trabaje y apoye sus decisiones y proyectos.

## CAPÍTULO 4

### ¿QUIÉNES SON LOS JÓVENES DE ROMPIMIENTO?: ROLES INSTITUCIONALES Y ETAPAS DE CONVERSIÓN

#### 4.1 La diversidad juvenil

En la ICNGI los jóvenes son el sector poblacional mayoritario y también el más diverso. El inicio de la juventud está marcado biológicamente, es decir, empieza cuando un individuo cumple quince años, mientras que su final está determinado por aspectos sociales, o sea, cuando los sujetos se unen en matrimonio y han atravesado varias etapas de la conversión que la iglesia postula, de tal forma que puede extenderse indefinidamente.

Alguien que tiene más de veintinueve años y no se ha casado sigue siendo tratado como joven, pues se piensa que no ha madurado en lo socioeconómico ni en lo espiritual, en cambio, alguien que se casa a los veinte años es tratado como adulto, dado que, aunque tampoco halla madurado en dichos aspectos, se le tiene que enseñar a permanecer en el matrimonio y a convertir a una familia. Lo común es que los jóvenes contraigan nupcias a los veintiocho años, porque madurar, según las prescripciones del grupo, les afianza un estatus más alto en la organización social y el inicio de nuevas etapas de conversión y enseñanzas.

Encasillar a la juventud dentro de un mismo orden de ideas es tarea compleja, debido a que en el lapso que transcurre entre los quince y veintiocho años, o más, los intereses de los individuos, sus roles dentro de la iglesia, sus etapas de conversión, sus gustos, sus aspiraciones, sus experiencias, sus formas de actuar, de pensar, de concebir el mundo y de relacionarse con su entorno social: en la escuela, en la iglesia, en la familia, en los lugares de recreación y en el trabajo, constantemente están cambiando, a lo cual, se suman las diferencias socioeconómicas y de género presentes en el curso de sus vidas.

Llegar a ciertas conjeturas es posible si se hace inteligible el pensar y actuar de los Jóvenes de Rompimiento dentro de sus puntos de convergencia, porque si bien los jóvenes de todas las edades llegan a estar juntos en sus servicios, ministerios y encuentros -en donde se desdibujan las diferencias de edad y sociales- la forma en que se apropian e interactúan en los espacios es diferente, lo cual, se puede decir, depende de su edad, de su rol dentro de la iglesia y de la etapa de conversión en la que se encuentren.

Para dar cuenta de la diversidad que encierra el sector poblacional de estudio, el presente capítulo se divide en tres apartados. El primero, para exponer ¿Quiénes son los Jóvenes de

Rompimiento? y ¿Cuáles son sus intereses? a partir de sus propias proposiciones. El segundo, para analizar los roles institucionales de los jóvenes, sus primeros acercamientos a la iglesia y sus etapas de conversión. Mientras que un tercero, para describir los procesos de conversión que siguen desde su propia perspectiva, siendo que el rasgo distintivo de la conversión es la alteridad dentro de la propia otredad, porque así de diversa es la juventud que se adhiere al grupo.

#### **4.1.1 ¿En qué actividades invierten su tiempo libre?**

Los jóvenes invierten su tiempo libre en distintas actividades y lugares, porque los recursos con los que cuentan también lo son, así que no todos realizan viajes por el mundo, asisten a los centros deportivos-recreativos más exclusivos de Tabasco, y conducen autos de lujo, aunque muchos sí lo hacen y tienden a publicarlo en sus redes sociales.

Entre los que gozan del tiempo y los recursos suficientes para esparcirse, gustan de hacer repostería, asistir al gimnasio, practicar deportes como tochito, fútbol americano, beisbol y fútbol rápido, asistir a los estadios, ir a conciertos, practicar danza contemporánea y ballet clásico, jugar videojuegos, acudir a clases de pintura, de música, de teatro y de fotografía, realizar viajes dentro del sureste mexicano, ir a salones de belleza, patinar en pistas de hielo, visitar museos y salas de arte, entre otros modos de esparcimiento. Para los miembros cuyos recursos son menores sus opciones son más limitadas. Ocupan su tiempo libre en visitar a sus parientes cercanos y amigos, ejercitarse en parques públicos y en gimnasios de sus colonias, igual juegan video juegos, pero no en consolas especiales sino en sus celulares, así mismo, sus principales lugares de encuentro con otros jóvenes son la escuela, la iglesia y las plazas comerciales.

El uso del tiempo libre de la juventud encuentra concomitancia en el uso de redes sociales, la lectura, y la concurrencia a plazas comerciales de la ciudad de Villahermosa. Ello es así, porque las redes sociales los dotan de espacios virtuales en donde socializar sin la necesidad de salir de casa, puesto que todos cuentan con un celular, iPhone de preferencia, y con acceso a servicios de internet por telefonía que garantiza acceso ilimitado a la red por un mes. Hallarse en las redes sociales es pensado por los jóvenes de la iglesia como una necesidad, misma que les implica un gasto anual que va desde los veinte mil hasta los cuarenta mil pesos, aunque en algunas ocasiones es menor o más elevado.

Pese a que se difunde la idea de que en México los jóvenes leen cada vez menos, en la ICNGI pasa lo contrario. Se argumenta que el 90% de los jóvenes son ávidos lectores, debido que

el grado de intelectualidad teológica y académica que se les exige hace que se esfuercen y dediquen tiempo a la lectura de literatura religiosa, académica y comercial, sagas modernas, libros clásicos, novelas, cuentos, poesía y lo que sus compañeros les sugieran, aunque por sus manos circula muy poca literatura latinoamericana.

Los formatos en que leen varían, sus bibliotecas contienen ejemplares impresos y ejemplares virtuales. Sus libros los adquieren en tiendas de Mercado Libre, una plataforma de ventas por internet, así como en las librerías de Liverpool y Sanborns, porque las librerías en Tabasco son escasas: la librería de la UJAT y El Fondo de Cultura Económica. Entre sus títulos favoritos están: Las sagradas escrituras, Caballo de Troya de J. Benítez, Harry Potter de Jk Rowling, Los Juegos del Hambre de Suzanne Collins, El Diario de Ana Frank de la propia mártir, Alicia en el país de las maravillas de Lewis Carroll, IT de Stephen King, La Divina Comedia de Dante Alighieri, Veinte mil leguas de viaje submarino de Julio Verne, por mencionar algunos títulos.

La tercera actividad lúdica que es semejante entre los jóvenes de la iglesia es la concurrencia a plazas comerciales de Villahermosa. En primer lugar, porque en Tabasco todo el año la temperatura fluctúa entre los treinta y cuarenta grados centígrados, lo que hace problemático asistir a espacios al aire libre entre las 10:00 horas y 18:00 horas, por las quemaduras en la piel y la deshidratación constante. En segunda instancia, la concurrencia a plazas comerciales es común entre los jóvenes, porque en Tabasco existen muy pocos espacios de esparcimiento juvenil: museos, teatros, talleres, bibliotecas, etc., al tiempo que se vive el aumento en la inseguridad. En todo caso, el Estado al malversar los recursos para el resarcimiento social ha dado paso a que sea el sector privado el encargado de brindar servicios y construir espacios para los jóvenes, tiendas de consumo, restaurantes, cines y centros nocturnos.

Los jóvenes visitan alguna plaza, mínimo una vez por semana para disfrutar de la comensalidad entre amigos. Consumen alimentos extranjeros muy mexicanizados, pizza, sushi, hamburguesas, cortes brasileños, tapas, postres, helados, churros, crepas, marquesitas, nachos, frappe, pan japonés, flanes, pastel de queso, entre otros. La comensalidad entre amigos se acompaña contando chistes, reseñando las experiencias y anécdotas de la semana, y viviendo juntos el triunfo y la derrota del equipo al que se es aficionado, actos que vigorizan la amistad y la afiliación al grupo.

Las plazas comerciales son espacios en donde los jóvenes refuerzan sus vínculos de amistad y de adhesión grupal. En ellas encuentran el espacio y el tiempo para contarse sus problemas, darse consejos y festejar sus cumpleaños. Acuden al cine a disfrutar las películas de estreno, no les gusta perderse ninguno. Compran palomitas, hot dogs, refrescos, ICE, chocolates, capturando cualquiera de sus actividades en fotografías para postear en sus muros de Facebook e Instagram, puesto que son el material con el que se mantienen activos en sus redes sociales.

Los jóvenes también asisten a fiestas familiares y de amigos, así como a centros nocturnos de la ciudad, dado que no representan prohibiciones. No obstante, se abstienen de ingerir bebidas alcohólicas, fumar tabaco o mariguana, con lo cual intentan hacer valer su identidad, empero, hay ocasiones en que ocurre, lo cual les genera sentimientos de culpa por haber caído en la tentación. Acerca de las actividades lúdicas en que los jóvenes invierten su tiempo libre, Pedro de veinticuatro años refirió lo siguiente:

En mi tiempo libre me gusta leer para adquirir conocimiento de Dios. Yo sé que estudiar de Dios es algo diverso, no es algo sencillo, por eso estudio en la biblia y en libros que hablen acerca de teología, al revisar contenidos diversos uno va encontrando más cosas. Todo eso me gusta estudiar. Actualmente sólo leo sobre Dios, aunque me gusta mucho la saga de Harry Potter. Mis amigos me regalan libros o yo los compré en Mercado Libre. Ahora quiero los libros de Caballo de Troya, me los han recomendado mucho en la iglesia.

Comúnmente yo sólo frecuento [espacios públicos] en Villahermosa, en compañía de mis amigos y familiares, porque, aunque soy mayor de edad, dependo de mi papá y él es poco de darme permisos, más que nada porque él sabe que llegó a la iglesia, no es que me prohíba, sino que me hace ver que si llegó a la iglesia debo portarme espiritual y moralmente de una forma correcta. Con los amigos salgo a cenar y a ver algunas películas, siempre visitamos plazas [comerciales]. No voy a bares porque está fuera de lo que me han enseñado en casa y en la iglesia. Ya no me da curiosidad porque fue algo que ya experimenté y probé, no me da la tentación de ir gracias a Dios. No me molesta, así me siento muy bien y tranquilo, pero a veces vamos a los antros a bailar, nos cuidamos entre nosotros.

#### **4.1.2 ¿Qué piensan del matrimonio y de las relaciones premaritales?: El ayuno como un sacrificio corporal y un arma espiritual**

Los jóvenes de la iglesia consideran al matrimonio un hecho bíblico que debe ocurrir entre un hombre y una mujer, para lo cual, es menester practicar el don de la abstinencia sexual, sin embargo, no todos lo aceptan desde el momento en que se afilian, puesto que para ello primero deben cimentar en su conciencia los preceptos de las enseñanzas que reciben, aunque en el camino experimentan tentaciones y deseos.

Para sobrellevar las tentaciones sexuales los jóvenes realizan sacrificios corporales, entre ellos el ayuno, considerado un método o arma espiritual que fortalece el espíritu y purifica los cuerpos, puesto que es a través de la privación del consumo de carne y otros alimentos que logran alcanzar los estados anímicos adecuados para abandonar el mundo natural y sumergirse en el mundo espiritual.

Los jóvenes practican dos veces al año el ayuno de Daniel, de veintiún días cada uno, a inicios de enero y de diciembre, en los cuales sólo consumen verduras, frutas y legumbres acompañadas con agua. De igual suerte, su disciplina espiritual implica que se deben separar de la vida cotidiana y permanecer en contacto permanente con Dios. Tres son los casos que ilustran lo dicho, el primero es el de José de veintitrés años, el segundo de Xanti de veintidós, y el tercero de Nicté-Ha' de veinticinco:

[1] Para mí el matrimonio es bíblico y debe ser entre un hombre y una mujer. A nosotros nos enseñan que las relaciones premaritales son malas. Desde hace tres años dejé de practicarlas y he sido constante. Eso te ayuda a estar en la iglesia, a constantemente estar buscando a Dios, pero cuesta trabajo, todos tenemos tentaciones y deseos, pero la biblia dice que cuando sentimos esos pensamientos debemos llevarlos cautivos a Cristo Jesús. Algo que me ha ayudado mucho en ese aspecto es practicar los ayunos. El ayuno es un arma espiritual que puedes usar para sobrellevar las tentaciones y echarlas fuera. Porque todo pecado y toda tentación se nos presenta desde un mundo espiritual.

[2] El ayuno es una forma de sacrificar tu cuerpo, una forma de purificarlo. Hay diferentes tipos de ayuno, por ejemplo, los de sólo una comida, el ayuno de Daniel que bíblicamente consta de frutas, verduras y legumbres, y un último ayuno es de líquidos, el más pesado, porque es pura agua, que es el que más me ha funcionado, porque a veces una cae en tentación. Cada año en enero y diciembre hacemos un ayuno de veintiún días.

[3]El ayuno no tiene nada que ver con que bajes de peso o dejes de comer, es algo espiritual en donde tu mente está consiente que estás creando un mundo espiritual en el que debes de estar constante para que Dios haga cambios en tu vida, para que un pecado que no has podido dejar con el ayuno le permitas a Dios trabajar en ti, porque te estás absteniendo de la carne, y tu carne comienza a recibir más de lo espiritual que de lo natural, la comida. Obviamente no sólo es ayunar, se recomienda separarte de tu teléfono, la vida cotidiana, las redes, la televisión y enfocarte en leer la palabra, en estar en oración, estar buscando a Dios, estar viendo prédicas, escuchar enseñanzas. Por ejemplo, mañana iniciamos el de una sola comida 24/7, tú decides si consumes alimentos en un desayuno, en una comida o en una cena, pero sólo una comida. Aplica carne o lo que tú quieras comer en ese momento, pero sólo una comida. En la segunda semana son tres comidas, que se componen de verduras, frutas y legumbres, la última consta de pura agua.

#### **4.1.3 ¿Qué piensan de la política?**

Casi todos los jóvenes mayores de dieciocho años han participado en una o más votaciones para elegir representantes federales y locales, y los que aún no lo han hecho piensan hacerlo. Los jóvenes de la ICNGI se identifican por tener presencia en el campo político, porque es a partir de su incidencia en las urnas que eligen gobernantes que comulgan con su pensamiento, especialmente en lo referente a la conservación del modelo de familia tradicional y a la negativa de aceptar reformas que despenalicen el aborto y el consumo de la marihuana, así, cuando es tiempo de votar y apoyar a los políticos que simpatizan con su ideología la iglesia invita a los jóvenes a ejercer su voto.

Los jóvenes aseguran que eligen gobernantes no por el partido político al que pertenezcan, sino por sus posturas ideológicas, así que pueden votar por el Partido Revolucionario Institucional, el Partido Acción Nacional, el Partido de la Revolución Democrática, o por el partido Movimiento de Regeneración Nacional, una dinámica de votación que ha marcado la alternancia política las últimas dos décadas en Tabasco.

Muchos de los jóvenes militan en un partido político, por lo que suelen incorporar a otros jóvenes de la iglesia a sus equipos de trabajo. Hay otros que no militan en ningún partido, pero aseguran que si se los ofrecieran aceptarían, puesto que son amigos de hijos de políticos. Sin embargo, la juventud de la ICNGI en los últimos años ha comenzado a simpatizar de forma decisiva con el Partido Encuentro Social de corte evangélico, dado que se hallan decepcionados y

defraudados por las pocas garantías que otros partidos les han ofrecido. En torno a tales opiniones, Anaías de veinticuatro años infirió lo siguiente:

Yo no estoy afiliado a ningún partido político, pero si me invitan yo creo que sí aceptaría. Pero no pertenezco ni defiendo a ningún partido político. Sí participo en las votaciones, pero sólo cuando es para presidente municipal. Para elegir gobernantes locales yo me fijo en las ideas que tienen para el municipio, porque yo siempre he dicho que no importa el partido sino quién es la persona. Aquí en México tenemos un partido [político] que se llama Partido Encuentro Social, un partido con ideas cristianas fundado por un pastor, en donde se defienden las ideas conservadoras. En estos aspectos sí tengo una filiación política, porque en mis valores el aborto y el matrimonio igualitario no aplican, y créeme, tengo amigos que son gay, pero yo les hablo de la palabra, no los juzgo, pero cada uno sabe sus valores que le han enseñado.

Me parece importante exponer lo que los jóvenes piensan del actual presidente de la República Mexicana: Andrés Manuel López Obrador y de su secretario de gobernación: Adán Augusto López Hernández, porque ambos son tabasqueños. De acuerdo con los jóvenes, todos apoyaron en la urna a dichos políticos por ser tabasqueños y porque formalizaron alianzas con grupos cristianos, lo cual les aseguraba una estabilidad legal en el respeto a sus creencias y posturas jurídicas, al tiempo que esperaban que la economía y la recreación social en Tabasco mejorara.

Actualmente se hallan sumamente descontentos con dichos políticos, porque aseguran que han traicionado al pueblo y que sus políticas públicas están encaminadas a generar votos en próximas elecciones, dado que en su sentir “Tabasco sigue siendo uno de los lugares más caros para vivir”, “sus calles siguen sin pavimentar y se carece de obra pública”, “sólo se emplea a gente que migra al estado para trabajar en la construcción de la refinería”, “sólo se apoya a los ninis (jóvenes que no estudian ni trabajan) con programas en donde se roban el dinero quienes tienen por misión fortalecer las habilidades laborales”, y porque sienten que “no han respetado los acuerdos con la iglesia”. En términos concretos, Xóchitl de veintiséis años asocia los gobiernos de los tabasqueños a dictaduras, populismos, corrupción y elitismos:

En mi opinión el gobierno del presidente Andrés Manuel [López Obrador] y de Adán [Augusto] es malo. Porque siento que si bien está dando oportunidades a los jóvenes con los programas que hacen, la forma en que se están administrando está mal. Por ejemplo, yo estuve en Jóvenes Construyendo el Futuro, pero a la mayoría les dan el dinero y ellos les



pagan a las personas encargadas del programa en el que se inscriben, y listo, no hacen nada. La mayoría son así.

Siento que el gobierno les da dinero a los jóvenes para tenerlos comprados, con la finalidad de conservar el poder político en las elecciones que vienen. He notado que su gobierno es muy similar al de dictadores como Nicolás Maduro o como el de Cuba, tienen muchas ideas similares. Es el primer gobierno que siento que anda repartiendo dinero a lo bruto. No tiene nada de malo apoyar a alguien, pero siento que ellos sólo buscan tener controlada a la gente. También siento que no han hecho nada por el país.

Yo creo que el hecho de que el presidente sea tabasqueño sí impactó en el sureste del país, porque el gobierno comenzó a ser administrado por muchas personas que son de Tabasco, sé de muchos que ya andan en la Ciudad de México, se llevó a su gabinete a Adán Augusto, claro, la mayoría son políticos y empresarios. Pero a un nivel más local, menos encumbrado, creo que no han ayudado en nada, porque no veo un progreso en Tabasco, sigue igual, las mismas carencias, los mismos problemas de delincuencia, y siendo él de Tabasco, por amor a su tierra debería de ayudar al pueblo, porque sólo apoya los intereses de los poderosos y no los de la ciudadanía.

#### **4.1.4 ¿De qué forma conciben los acontecimientos sociopolíticos internacionales?**

La juventud de la ICNGI se identifica por ser una población informada e interesada en los conflictos políticos, sociales y económicos que acontecen fuera de México, porque las enseñanzas, los rituales de intersección y las profecías que reciben se elaboran a partir de acontecimientos recientes. Por ejemplo, el 24 de febrero del 2022, aunque ya había terminado el trabajo de campo, uno de mis informantes me invitó a unirme desde mi hogar a una oración por Ucrania, a quien Rusia le había declarado la guerra, indicando que el objetivo era realizar oraciones masivas y simultáneas que pudieran convocar al Espíritu Santo en nombre de la paz en el mundo, pues saben que los tiempos de conflicto anuncian los días finales y que el pueblo que se une para orar es escuchado por Dios.

En otra ocasión, el 5 de junio de 2021 los jóvenes se unieron en oración para que en México y Perú los procesos electorales se vivieran sin “polarización” y, con ello, evitar “la pérdida de la democracia en ambas naciones y el establecimiento impositivo de una agenda en contra de la vida, la familia y las libertades fundamentales”, además, efectuaron intercepciones para que el gobierno de Argentina respetara y garantizara la seguridad de las personas e instituciones cristianas.

Cualquier acontecimiento internacional como guerras, desastres naturales, revoluciones, elecciones en donde compitan partidos de izquierda, la promulgación de leyes que apoyen a movimiento sociales no religiosos, entre otros acontecimientos, son de interés para los jóvenes de la iglesia, puesto que su teología y sus profecías del fin del mundo abarcan aristas que dependen de lo que suceda en el mundo. Keneth de veintitrés años comentó lo siguiente:

Sí estoy muy interesado en los acontecimientos sociales y políticos de otros países, porque fijate que bíblicamente está profetizado un principio y un fin, y del principio del fin nos habla que una de las cosas que van a anunciarlo son los conflictos políticos. Nosotros como cristianos creemos en una venida y antes que el señor venga, vendrán muchos conflictos sociales, políticos, ambientales, religiosos. Y en nuestros tiempos, los conflictos políticos ya nos están anunciando algo, el fin. Aunque debemos de estar tranquilos porque cuando eso pase nosotros como cristianos estaremos preparados para la venida de Jesús.

#### **4.1.5 ¿Cuál es su postura en torno al aborto, los matrimonios igualitarios y la legalización de la mariguana?**

Aunque los jóvenes de la iglesia promulgan el respeto y la no violencia, no son tolerantes en lo referente al aborto, los matrimonios igualitarios y la legalización de la marihuana. Los grupos que defienden dichas posturas y los Jóvenes de Rompimiento representan oposiciones binarias, es decir, los Jóvenes de Rompimiento se conciben como los detentores de la verdad de Dios y ven a los otros como los propagandistas de la mentira del Diablo, incluso, si ponemos en primer lugar la percepción de los otros grupos la oposición sólo se invierte y ellos serían los justos y los cristianos los injustos.

Los jóvenes mantienen una pugna permanente por el respeto de su ideología, en la cual, aunque dicen respetar la vida de los demás, siempre se refieren a los otros de forma despectiva: las feminazis, los chotos, las lenchas, los marihuanos, entre otros descalificativos, al tiempo que desmeritan sus luchas políticas con publicaciones xenofóbicas y juicios de valor en redes sociales.

La reconciliación entre ambos bandos parece imposible, pues la legitimidad de uno es la ilegalidad del otro, porque si las pugnas se hicieran efectivas jurídicamente, porque en Tabasco aún está prohibido el matrimonio igualitario, el aborto y la posesión de marihuana, las raíces de sus fundamentos sociales terminarían por ser alteradas, por lo que los jóvenes de la iglesia apoyan y lideran movimientos cristianos en contra de las iniciativas de ley de otros movimientos sociales, teniendo una filiación política insoslayable, como lo afirmó Joel de veinte años:

Cada uno es libre de hacer lo que quiera, pero bíblicamente los matrimonios igualitarios son incorrectos. Yo estoy en contra de la legalización del matrimonio gay. De hecho, hay movimientos de iglesias cristianas que se han levantado para impedir su legalización y también la del aborto. Yo apoyo a esos movimientos tanto en México como en otros países. Tenemos movimientos políticos y sociales que están en contra del aborto, del matrimonio igualitario.

El mundo actualmente está fatal porque esas personas se han olvidado de Dios, porque se preocupan de cosas naturales y viven engañados por el Diablo, rechazando lo que Dios puede hacer en su vida aún con todo lo que pasan. Para mí la legalización de la marihuana está mal, porque es una droga que te mete un éxtasis que no es normal. Aunque nunca he probado la marihuana si en mí estuviera la decisión de legalizarla yo no lo haría.

#### **4.2 Una mirada a los primeros acercamientos institucionales y pasos rituales de los jóvenes**

Si bien los viernes la iglesia se abarrota sólo de jóvenes, el domingo la concurrencia es mixta, siendo notoria la presencia de adultos, niños y ancianos. Durante los servicios dominicales, a las 8:00 y 11:00 horas, la masa de jóvenes se dispersa y cada uno ocupa su lugar junto a sus acompañantes: parientes, amigos y desconocidos, quienes los encausan en sus primeros acercamientos institucionales y pasos rituales de la conversión.

En la ICNGI las Jóvenes de Rompimiento no emprenden la conversión de manera aislada. La mayoría se acercaron por primera vez a la iglesia acompañadas por uno o más miembros de su familia. En cambio, los varones que son acompañados por algún familiar en sus procesos de conversión son una minoría. Los jóvenes que participan en las ceremonias junto a sus familiares se convirtieron a la asociación: 1) porque uno o ambos padres se convirtieron, 2) porque sus padres sirven activamente en algún ministerio, o 3) porque sus padres al ser miembros de la iglesia les exigen acompañarlos, por lo cual, existe la posibilidad de que si los padres abandonan la iglesia ellos también lo hagan. Además, su grado de compromiso con la asociación puede ser alto o muy bajo.

Los primeros acercamientos de los jóvenes que asisten junto a sus amigos sucedieron sin el acompañamiento de un familiar, siendo los únicos miembros de su familia en estar afiliados a la asociación. La generalidad asistió a la iglesia por primera vez, tras aceptar la invitación de amigos de su escuela y de su localidad, un método proselitista a través del cual surgen comunidades de amigos que experimentan juntos la conversión.

Es poco frecuente observar a los varones ser acompañados por un familiar en los servicios, pero cuando sucede, es un momento de gozo que comparten y viven junto a sus amigos. Esta clase de jóvenes es la que más perdura en la iglesia, puesto que a partir de la conversión superan vicisitudes y aseguran un futuro en espacios de orden y virtud. Son los jóvenes que alcanzan los roles institucionales de mentores, ancianos y pastores, y no sólo por haber cumplido debidamente las prescripciones matrimoniales y socioeconómicas que el grupo establece, sino también por sus capacidades para ofrecer servicios y sus facultades en el arte de la palabra y el ejercicio ritual.

Por su parte, los jóvenes que visitan por primera vez la iglesia sin la compañía de un pariente o un amigo su edad va de los dieciséis a los veintiocho años. Lo hacen motivados por las narrativas de la iglesia que han escuchado de los miembros de su comunidad, escuela o trabajo, al igual que, por la propaganda visualizada en las redes sociales. Muchos de estos jóvenes decidieron congregarse después de haber contactado al ministerio de Evangelismo Digital por Messenger, quienes a través de llamadas los persuadieron de visitar la iglesia. Se distinguen por su inexperiencia en la práctica ritual de la siembra, la alabanza y la intersección, no cantan, no aplauden, no danzan. Lo que sucede en el auditorio les sorprende, no dan crédito a lo que presencian.

Los niveles de compromiso que los jóvenes adquieren con la institución son diferentes. Quienes menos desertan y contraen más compromisos con la iglesia son las Jóvenes de Rompimiento, porque sus vidas cotidianas y su filiación se encuentran ligadas a la cosmovisión y prácticas religiosas de su familia, entre ellas, la alimentación, el no ascetismo, la prosperidad, etc., lo que afianza sus creencias y reafirma su conversión. Igualmente, el nivel de deserción es bajo en los varones cuyas familias están afiliadas a la ICNGI, pero su nivel de compromiso y participación varía. Algunos son líderes de ministerios y participan constantemente de las celebraciones, otros asisten a los servicios para participar de las relaciones afectivas y de concurrencia del grupo, y unos más acuden para cumplir con las normativas religiosas de sus hogares.

Los jóvenes que asisten por la invitación de un amigo o conocido tienen más posibilidades de abandonar sus procesos de conversión, pero también son los que adquieren más compromisos morales y ministeriales, porque muchos al haber tenido experiencias a temprana edad con el alcohol, el sexo, drogas y fiestas, deben aprender a percibir las como parte de un pasado perjudicial,

así como, porque están obligados a formarse en los discipulados a donde encontrarán el anclaje social que su núcleo familiar no les ofrece.

Es común que los Jóvenes de Rompimiento devengan de familias en donde la normatividad religiosa es muy acentuada, por lo que las prácticas que el mundo secular ofrece representan seducciones y deseos reprimidos que están dispuestos a experimentar. Una buena parte de jóvenes no llega a contraer nupcias con miembros de la institución y su juventud se extiende hasta pasados los veintiocho años. No obstante, ocurre que una vez concluida su experiencia en el mundo regresan a la iglesia para reivindicarse, pero no sin antes interpretarse como pecadores y tener el deseo de emprender la conversión desde cero.

Sin importar que los jóvenes asistan a la iglesia solos, con un familiar, un amigo o un conocido, el primer paso ritual que atraviesan en su conversión es el llamado. El llamado es un ritual que los gobernantes elaboran para identificar a los posibles conversos y filtrarlos al salón de pesca, en donde los servidores de la Escuela para Nuevos Creyentes los instruyen en lo referente a nuevos rituales de transición.

Participar en el llamado, la pesca y la Escuela para Nuevos Creyentes (ENC), son los primeros pasos de la conversión que los jóvenes deciden emprender en la institución. En el llamado se deja atrás la liminalidad de ser un joven que no acepta a Dios a uno al que se le ha revelado un propósito divinizado y lo ha aceptado. En la pesca adquiere nuevos compromisos y se le asigna un mentor. Y en la ENC se le forma en la teología y ritualidad del grupo, momento en que podrá tomar la decisión de bautizarse en agua y formarse como un nuevo creyente.

Escuchar el llamado de Dios significa estar arrepentido de los pecados y aceptar la vida de prosperidad que el grupo ofrece, por eso después de la siembra el pastor en curso anuncia el llamado pidiendo a los asistentes cerrar los ojos y declara oraciones por el perdón de los pecados. En el llamado se le ofrece al peregrino la oportunidad de renunciar a su pasado y de comenzar a forjarse un nuevo presente a través del perdón, por lo que se le solicita levantar la mano en caso de que desee “arrepentirse de sus pecados y aceptar a Cristo”. Una vez que el peregrino se acepta como pecador abre los ojos y se da cuenta de que sólo él y otros cuantos han levantado la mano, porque los que han aceptado el llamado con anterioridad saben que se trata de un ritual de iniciación.

Motivados por sus acompañantes o las personas a su alrededor, el neófito se ve en la obligación de pasar al centro del altar<sup>63</sup>, en donde entre aplausos, oraciones y alabanzas que los creyentes evocan, se les felicita por su decisión y se les dice que no deben de sentir vergüenza por haberla tomado, puesto que todos los miembros del grupo viven el mismo paso ritual. Después de recitar oraciones en su honor, un servidor del ministerio de pesca entra a escena ondeando una bandera roja en señal de triunfo y conduce a los neófitos al salón de pesca, que previamente los servidores del ministerio adornaron con globos amarillos, blancos y azules, al tiempo que dispusieron mesas y sillas con manteles blancos y listones dorados. En el salón los servidores reciben a los neófitos con aplausos y felicitaciones por haber tenido el valor de recibir a Cristo, haciendo énfasis en que todos los miembros pasan por el mismo proceso de iniciación.

A los jóvenes se les dice que desde el momento en que levantaron su mano en señal de aceptación se habían convertido en parte del grupo, un hecho que se les celebra con una fiesta de bienvenida con alimentos y bebidas, a la cual pueden invitar a otros sujetos que nunca hayan asistido a la iglesia, indicando el día, la hora y el lugar de la celebración. Finalmente, los servidores le solicitan a cada uno de los jóvenes los siguientes datos: nombre, edad, lugar de residencia, ocupación, el medio por el cual fueron invitados y el nombre de quien los invitó, para así canalizarlo con los servidores de Evangelismo Digital (Ver Imagen 3).

**Imagen 3**  
*Salón de pesca: Recibiendo el llamado*



Fuente: Trabajo de campo 2021: En la imagen se observa a diez jóvenes recibiendo el llamado, al mentor Fernando pronunciando el discurso ritual y la ornamenta del salón de pesca: globos, mesas, sillas y manteles.

Cuando los nuevos creyentes salen del salón, los servidores envían la información recolectada a los miembros de Evangelismo Digital, así cuando el servicio termina el servidor contacta al posible

---

<sup>63</sup> Respetando la sana distancia, para lo cual se colocaron puntos amarillos.

converso para felicitarlo y para encargarse de que acuda a la fiesta de bienvenida, o lo que es lo mismo, a la Escuela para Nuevos Creyentes.

Después de los primeros contactos institucionales que los jóvenes tienen con la asociación, la experiencia en los servicios para el iniciado en el llamado no es la misma, puesto que desde ese momento quien lo invitó o lo acogió se convierte en su mentor, quien se esforzará para que acuda a la ENC, de incluirlo dentro de su grupo de amigos e involúcralo en las actividades de la iglesia para que pueda conocer amigos por cuenta propia. En consecuencia, aquel que acepta el llamado, al siguiente servicio estará acompañado del grupo íntimo de su nuevo mentor, mientras que el que asistió con un amigo o un familiar estará acompañado por el grupo íntimo al que corresponda.

### **4.3 Los espacios de praxis de los Jóvenes de Rompimiento: Una aproximación a sus roles institucionales y etapas de conversión**

Lo que en un principio pudiera parecer una masa amorfa de jóvenes tiende a discreparse cuando se sitúan en los espacios de concurrencia que les son propios, determinados por el rol que ocupan dentro de la organización social del grupo, su etapa de conversión y clase social.

En la ICNGI existe la clase de jóvenes que participan como servidores activos en los ministerios de la iglesia: siembra, alabanza, música, producción, fotografía, asistencia a los creyentes, y escenario, cuyo lugar de intervención es en los servicios juveniles y dominicales celebrados en el auditorio. Así como, en los ministerios de pesca, Evangelismo Digital, Tu línea de ayuda Call Center y Escuela para Nuevos Creyentes, los primeros concurren en un salón especial ubicado en la entrada izquierda del auditorio, mientras que los segundos y los terceros realizan sus actividades en las oficinas de la iglesia y los espacios del bautisterio<sup>64</sup>.

Un joven deja atrás la etapa de ser nuevo creyente cuando comienza a formarse en los discipulados, en donde se le asigna un mentor que lo instruye en las bases teológicas de la iglesia: guerra espiritual y prosperidad. Los mentores son jóvenes que con su carisma teológico logran

---

<sup>64</sup> La ICNGI cuenta con múltiples instalaciones que se extienden en forma de un rectángulo delimitado por la Av. Prolongación de Mina, Av. Universidad y sus circuitos cerrados. Sobre la Av. Prolongación de Mina, de izquierda a derecha, se halla la entrada a sus oficinas, un edificio moderno con cinco pisos, equipados con mobiliario de oficina y un estudio de grabación. El auditorio, que tiene el diseño de un palacio musulmán. La tienda de ropa para mascotas, en donde el color rosa sobresale. El Centro de Aprendizaje Johannes Kepler, con más de diez aulas en donde se oferta desde el nivel preescolar hasta preparatoria. Posteriormente hay una gasolinera, desconozco si pertenece a los miembros del grupo, aunque se construyó en su terreno. Y finalmente la entrada al estacionamiento, por el cual se accede al gimnasio de la iglesia y metros más adelante al bautisterio, hasta llegar a la cara frontal del auditorio, el cual en su lado derecho se está acompañado por una cafetería y nueve salones en donde tienen lugar los discipulados.

iniciar a otros jóvenes en la vida religiosa del grupo, porque para ocupar el rol de mentor se requiere haber convertido a más de diez personas y tenerlas bajo su sujeción como discípulos, así mismo, tienen la tarea de asignar a sus discípulos un ministerio según sus cualidades e intereses, porque el futuro del discípulo en la iglesia se verá determinado por las relaciones de concurrencia y afectivas que establezca en sus nuevos espacios de praxis, su discipulado y su ministerio.

Convertirse en mentor, anciano o pastor son etapas de la conversión a las que no todos los servidores buscan acceder, lo cual no significa que no experimenten una conversión plena o que no trasciendan a la adultez. Ello es así, porque los atributos prácticos, artísticos y estéticos de quienes sirven en el auditorio les permiten formar una trayectoria profesional en su ministerio, al cual dedican todo su tiempo, así como, encontrar una pareja con quien contraer nupcias y seguir sirviendo juntos.

Los que sí aspiran a ocupar dichos roles se distinguen por sus cualidades en el proselitismo, en la pesca de almas, y en la comprensión y transmisión simbólica de la teología y ritualidad del grupo. Siguen procesos de aprendizaje que les permiten arrebatarse al Diablo, levantar nuevas iglesias y diseminar el neopentecostalismo en la tierra, o lo que es igual, convertirse en ancianos y en pastores. Desarrollan dones que otros no poseen, entre ellos, el ungir a sus hermanos y a las herramientas espirituales que utilizan en los ejercicios de proselitismo, liberación y sanación, trazando las transiciones entre los estados profanos y sagrados de los sujetos, sus prácticas y sus objetos.

Dichas virtudes las poseen tanto hombres como mujeres, que en sus ministerios se relacionan con otros que les son similares en cualidades, preferencias y actitudes, de ahí que en el servicio los grilletes de la clase social se aflojen y permitan que personas socialmente dispares socialicen y se unan en matrimonio con el fin de trascender en la sociedad a la que pertenecen o buscan pertenecer.

En la iglesia también concurre la clase de jóvenes denominada escuchas, la cual se divide entre nuevos creyentes y miembros bautizados. Los nuevos creyentes son jóvenes que aceptaron ser bautizados en una ENC o un encuentro, y podrían estar atravesando un discipulado o estar en proceso de hacerlo, porque para ocupar nuevos espacios de socialización primero deben aprender la normatividad espiritual del grupo y demostrar las cualidades que lo proyecten hacia un ministerio, aunque los tiempos pueden variar e incluso nunca llegar. No todos los nuevos creyentes se unen al discipulado, pero continúan asistiendo a los servicios, un tipo de anonimato que con el



tiempo representa un problema para su filiación y la construcción de su nueva identidad. El espacio en el que se desenvuelven es el área pública del auditorio, pero con ciertas variantes.

Por su parte, los miembros bautizados, hombres y mujeres, han concluido uno o varios discipulados. Algunos porque no han logrado trascender en la vida social y espiritual del grupo, siendo común que uno o ambos de sus padres estén afiliados a la iglesia. La mayoría asiste a la iglesia desde su infancia, por ello todos los servidores los conocen, aunque a veces entran en conflictos morales, porque son acusados de soberbia y prepotencia. Tienen recursos suficientes para conducir los mejores autos y vestir con las marcas más costosas. Aun cuando sus espacios se limitan al auditorio y la sala de recepción, su presencia en ellos impone la diferencia de clases, dado que son objeto de deseo, conflicto y enemistad, porque para lo que unos implican procesos de toda la vida y símbolos preciados e invaluable en amor, para los bautizados la ICNGI es sólo la iglesia de sus padres y un bien social que les está determinado por herencia, podría decir que se asemejan a los católicos por tradición.

#### **4.3.1 Servidores internos: El auditorio como punto de encuentro**

Los servidores internos son todos aquellos que efectúan sus prácticas institucionales en el auditorio de la iglesia. El auditorio que los jóvenes se apropian guarda la forma de una media luna, en la que respetando la sana distancia se distribuyen seiscientas sillas, aunque antes de la pandemia se instalaba el doble de asientos. La media luna tiene cuatro puertas de acceso que la dividen en el mismo número de secciones y de pasillos que conducen al altar, un escenario de un metro de alto al que se accede por una escalera situada de lado izquierdo. Mientras que en el centro de la media luna se emplaza la sala de controles de video, luces, imágenes y sonido, todos ellos, espacios en donde los servidores internos se asocian, participan y se apropian.

Quienes reciben a los asistentes en el auditorio son los servidores del ministerio de asistencia a los creyentes, que se distinguen por portar una camisa negra grabada con la leyenda en letras blancas “ESTAMOS PARA SERVIRTE”. La mayoría son mujeres que tienen entre veinte y veinticuatro años, todas son discípulas y están solteras. Nunca toman asiento y permanentemente se encuentran vigilando las experiencias corporales de los asistentes. En cada puerta una asistente saluda, ofrece gel antibacterial y conduce al creyente hasta su asiento. Otras se instalan en los pasillos para asistir a los creyentes que durante la intersección experimenten llanto, vómito y desmayos, sea con servilletas, bolsas de plástico o sosteniendo sus cuerpos.

Los ministerios de música y alabanza se componen por tres bandas que alternan en cada servicio, puesto que en las ceremonias sus voces y melodías son requeridas en todo momento. Tener talento musical garantiza un ascenso rápido en la organización social del grupo, la ICNGI siempre tiene una vacante disponible para nuevos músicos. Sus miembros jóvenes tienen entre veintitrés y veintiocho años, mitad hombres y mitad mujeres, son mentores y discípulos que escriben y componen las alabanzas de la iglesia. Tienen como lugar de ensayo el altar del auditorio, equipado con una cabina de sonido, una batería, guitarras, bajos, teclados, amplificadores, micrófonos, luces y otros equipos.

Son pocos los jóvenes que sirven en el ministerio de siembra, todos son hombres que atraviesan la etapa de discípulos y tienen entre quince y diecinueve años. Durante el servicio se distinguen por vestir con una camisa blanca y porque su única responsabilidad en el ritual es repartir a los asistentes los sobres amarillos en donde se introducen las semillas. Los adultos son quienes cargan los botes blancos y los llevan a las oficinas de los efesios.

En cuanto al ministerio de fotografía, consta de dos equipos que alternan y se mezclan en cada servicio, conformados por cinco mujeres de entre diecisiete y veintitrés años, y siete hombres de entre dieciséis y veintiún años, que con sus cámaras fotográficas profesionales se desplazan por el auditorio capturando los momentos más enérgicos y sensibles de la ceremonia: milagros, experiencias corporales, danzas, plegarias, discursos, entre otras. Imágenes que seleccionan y envían a los servidores del ministerio de arte creativa, encargados de producir el contenido para las redes sociales.

El ministerio en producción ocupa la sala de controles situada en el centro del auditorio. Es uno de los tres ministerios más numerosos, sólo después de la Escuela para Nuevos Creyentes y escenarios. Cuenta con aproximadamente veinticinco jóvenes, veintidós hombres y tres mujeres de entre dieciséis y veintiocho años, quienes son discípulos o mentores. Su labor en los servicios es hacer que la penumbra suceda y las luces iluminen el escenario, que cada acorde y contra alto esté perfectamente amplificado, que ningún micrófono se quede sin baterías, que ningún servidor de escenarios tropiece con el cableado, que cada video, anuncio, meme, foto y versículo producidos por el ministerio de arte creativo adquieran la nitidez adecuada para ser proyectados en la pantalla gigante del altar, y de que los servicios se transmitan en Facebook totalmente en vivo.

Quienes sirven en el ministerio de escenario son jóvenes de entre dieciséis y veintiséis años, que se caracterizan por su simpatía y carisma, por la facilidad que tienen para hablar en público,

al igual que por proyectar las cualidades estéticas de los efesios. Las mujeres son de tez blanca, rubias y siempre visten a la moda, en palabras del apóstol José Luis “son la cara bonita de la iglesia”, además, provienen de familias adineradas y cercanas a los gobernantes. Mientras que los varones se identifican por tener cuerpos fornidos, tener tatuajes y vestir a la moda, no obstante, no todos son de tez blanca, ni provienen de una familia de elite.

Todos los participantes del ministerio de escenarios son discípulos de los efesios Rodrigo y Leticia. Sus relaciones con los gobernantes y la popularidad de su ministerio les garantiza el reconocimiento social de la comunidad, empero, suelen alejarse de las relaciones con otros jóvenes. Acuden al gimnasio que lideran los efesios, lugar en donde, tanto hombres como mujeres, entablan relaciones más cercanas y se forman la imagen juvenil que la ICNGI busca proyectar en el recinto y en las redes sociales de lo que se cree debería ser un Joven de Rompimiento. Sin embargo, no todos los jóvenes cuentan con tales características físicas, al contrario, la diversidad de colores de piel, estatus sociales y de cuerpos es la constante, aunque después de determinado tiempo la mayoría de los jóvenes buscan moldear sus cuerpos y aproximarse a los estándares de belleza con performance corporales.

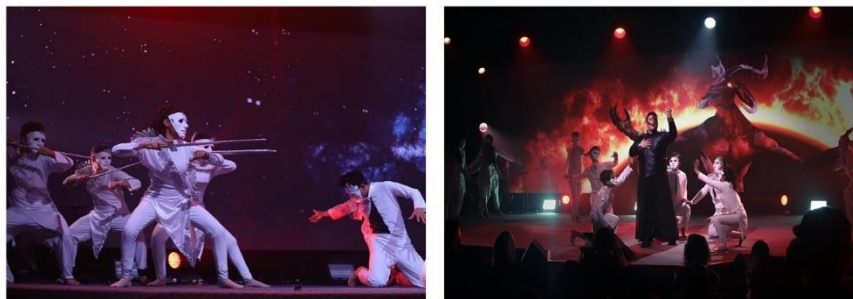
Su lugar de praxis es el altar, en donde comunican los anuncios semanales y montan espectáculos introductorios a los temas de las enseñanzas, los cuales tienen como propósito entretener y divertir a la audiencia. Por ejemplo, previo a la enseñanza: ladrón de identidades, lanzaron una convocatoria en redes sociales para acudir disfrazado el día del servicio, en donde al mejor disfraz se le otorgaría un premio en efectivo. Las mujeres se disfrazaron como la empresaria Paris Hilton, como la artista Frida Kahlo, entre otras, con lo que buscaban resaltar la importancia de las mujeres en los negocios y en la producción artística, por su parte, los varones acudieron disfrazados de luchadores mexicanos como Blue Demon y de súper héroes como *Spider Man*.

Para el servicio con el tema: la mentalidad eterna, realizaron un video en donde dieron testimonio de las ventajas psicológicas y sociales que el servir trae consigo. Argumentaron que el servicio es una transición o un punto de impacto en la trayectoria de los cursos de vida, porque participar en los ministerios transforma la percepción del yo, he infiere en las relaciones profesionales, familiares, económicas y espirituales. Señalan que poner sus capacidades técnicas en servicio, los ha llevado a adquirir diversos roles y a pertenecer a algo, a conocer amigos, a sentirse útiles, a recibir la prosperidad, propósitos, motivaciones, nuevos comienzos y a resolver sus conflictos.

Sus dinámicas son de lo más variadas, van desde torturar el cuerpo de un servidor con pinzas plásticas por no contestar acertadamente preguntas teológicas, hasta las dramatizaciones de la guerra espiritual, del rechazo y la violencia en el noviazgo, de la pasión de Cristo, del nacimiento de Jesús, recitar poesía el día de las madres, disfrazarse como payasos el día del niño, así como preparar coreografías de baile moderno para el día de la juventud y bailes tradicionales para la celebración del día de la Independencia y de la Revolución (Ver Imagen 4).

#### **Imagen 4**

#### ***Ministerio de escenarios: Dramatización de la guerra espiritual***



Fuente: Trabajo de campo 2021: En la escena de lado izquierdo se observa a cinco ángeles empuñando sus espadas y en posición de combate, sus máscaras representan lo amorfo del rostro de un ángel. En la escena derecha se aprecia a un demonio a punto de ganar la batalla, lo cual no ocurrió. Al fondo se distingue la pantalla gigante del altar en donde el ministerio de producción proyecta imágenes y videos alusivos a los temas de los servicios, en este caso, un cielo estrellado y al Diablo de cola y cuernos envolviendo en fuego al mundo.

### **4.3.2 Servidores externos: La unificación de tres ministerios y el trabajo religioso de los cuatro fantásticos**

Se consideran servidores externos a todos los jóvenes que participan en los ministerios de Escuela para Nuevos Creyentes (ENC), Evangelismo Digital y Tu línea de ayuda Call Center, los cuales son coordinados por el anciano Bernardo Basso, su esposa y su equipo de mentores, conocido por los feligreses de la iglesia como “los cuatro fantásticos”: Colli, Paulina, Max y Fernando, en quienes recae la responsabilidad proselitista de la iglesia.

En realidad, sólo la ENC se conforma por un aproximado de cuarenta servidores, porque los ministerios de Evangelismo Digital y Tu línea de ayuda Call Center al ser obra de Bernardo, se limitan a la participación de los cuatro fantásticos y dos de sus colegas: Catorce y Jorge, por lo cual, aunque cada ministerio cumple una función diferente, se hallan unificados gracias a la red de

vínculos de servicio, sentimentales y de amistad que el anciano ha logrado tejer desde su conversión a la ICNGI.

El anciano Bernardo se convirtió a la ICNGI a los veintiún años y actualmente tiene treintaicinco. Rápidamente fue acogido por Rodrigo Palmer quien vio en Bernardo la revolución musical y proselitista del mercado cristiano. En el momento de sus primeros acercamientos a la iglesia Bernardo era DJ de música minimal y electro en Tabasco, al igual, que licenciado en Marketing. Bernardo y Rodrigo forjaron una amistad y juntos promovieron la música electrónica cristiana en eventos y ceremonias de corte cristiano-evangélico, primero en fiestas denominadas “Partys”, y en 2012 en eventos masivos de todo México, el primer concierto masivo en el que participaron se celebró en la explanada del Zócalo de la Ciudad de México. (Ver Imagen 5).

**Imagen 5**

*Bernardo y Rodrigo en concierto cristiano, Zócalo, Ciudad de México (2012)*



Fuente: Archivo personal de Bernardo Basso: De lado izquierdo se observa al anciano Bernardo Basso, en el centro al efesio Rodrigo y de lado derecho al pastor Abraham, antes de salir a escena en el “Concierto Cristiano 2012” en el Zócalo de la Ciudad de México. Se puede apreciar como en 2012 estaban en la etapa final de su juventud, tiempo en que aún eran mentores y no ocupaban los estatus que hoy los distinguen.

El anciano se ha consolidado como uno de los conversos más mediáticos de la ICNGI. En 2013 Bernardo se casó con Blanca, a la edad de veintisiete años, y en 2015 nació su primer hijo, es decir, alcanzó las prescripciones sociales que el grupo establece para convertirse en adulto y en anciano. En 2022 una de sus canciones, cristiana por supuesto, se colocó entre las diez más escuchadas en la plataforma musical Spotify, así mismo, fue reconocido por la revista Líderes Tabasqueños como uno de los empresarios tabasqueños más exitosos en la entidad. Durante su trayectoria ha producido más de cinco discos de la banda JDR Music liderada por la efesía Leticia.

El trabajo religioso de Bernardo en la ICNGI da cuenta de que es uno de los pioneros en el llamado Evangelismo Digital, porque su conversión marca el inicio de la difusión de propaganda religiosa de la iglesia en plataformas digitales, al menos en la forma que actualmente se diseña. Cuando la pandemia llegó y la vida religiosa de los creyentes se trasladó a las redes sociales, la

transición de la ICNGI a los medios electrónicos no representó ningún problema, al contrario, su base proselitista permitió que fieles de otras iglesias migraran a sus servicios virtuales y que muchas otras asociaciones reprodujeran sus modelos culturales en la red.

Bernardo es ejemplo de un joven que alcanzó una conversión plena. Cuando se casó con Blanca se convirtió en anciano y tiempo después decidió no convertirse en pastor, porque deseaba continuar coordinando los ministerios que junto al pastor Rodrigo y otros jóvenes, hoy adultos, forjaron en su juventud. Por ser quien dirige los ministerios es y ha sido el mentor de una multitud de jóvenes que, siendo sus discípulos, admiran su trabajo y su sencillez, aunque, los cuatro fantásticos son sus discípulos más notables y quienes sirven de tiempo completo, hasta ahora, porque otros jóvenes ya siguen sus pasos.

Antes de continuar con este apartado me gustaría narrar la forma en que recolecté los datos que he presentado y presentaré en torno a la juventud de la iglesia. Comencé el trabajo netnográfico en agosto de 2020 y el 17 de enero de 2021 me situé de forma in situ en la iglesia. A inicios de marzo decidí acudir a la ENC con cámara en mano y cuando capturaba una foto del bautisterio Bernardo se me acercó para saludarme y entrevistarme, me preguntó datos personales, por mis gustos y mis habilidades. Al expresarle que me encontraba haciendo trabajo de campo pues deseaba escribir la presente tesis su respuesta fue positiva y me dijo: “BIENVENIDO”. Después de la entrevista con Bernardo el trabajo de campo dio un giro de ciento ochenta grados. Me presentó a los cuatro fantásticos, quienes, aunque eran conscientes de mi interés de observarlos, y yo de los suyos, convertirme, la similitud de edades, gustos literarios y recreativos hizo que termináramos por convertirnos en amigos.

A mediados de marzo caminaba en los rincones más escondidos y privados de la iglesia junto a ellos, también comprábamos los alimentos para la fiesta de bienvenida y los preparábamos en la cocina, sí, me metí hasta la cocina. Íbamos a comer a restaurantes y taquerías para ver la liga de futbol europea y a veces la liga de beisbol mexicana, acudí a sus fiestas de cumpleaños, pero, sobre todo, me presentaron a todos los jóvenes de la iglesia con quienes pude conversar sin disimulos y conocer a una multitud de nuevos informantes, puesto que los relatos y experiencias de mis amigos los guardé hasta este momento.

La amistad de los cuatro fantásticos me accedió la confianza de muchos, pero principalmente la de las mujeres, que de no ser por ellos seguramente no las hubiera podido abordar sin que se mal interpretara, sin embargo, sucedió, pero no de forma nociva para la

investigación. ¿Se acuerdan del caso de Daphne en el apartado reinas del mundo rosa?, efectivamente, después de ver el entusiasmo con que trabajaba en la iglesia, pues era el primero en llegar y el último en irme, asistía a todo en lo que me pidieran, nunca falté a un servicio, incluso me asignaron la tarea de vaciar los datos que en la ENC se consiguen en torno a los nuevos creyentes, datos que utilicé para elaborar el capítulo 2. En todo caso, para el mes de julio Daphne llegó a considerarme un buen prospecto para formar un noviazgo cristiano, ciertamente, aunque lo sabía, no le di mucha importancia, pero al ser amiga de Paulina y ella novia de Colli, para agosto Daphne siempre estaba con nosotros, inclusive nos invitó a la cafetería de Plaza las Américas en donde conocí y entrevisté a sus amigas de la iglesia. En septiembre fue cuando Daphne me contó su historia y me preguntaba muchas cosas de mi vida privada, no quería continuar llamándome Otho, como me dicen mis amigos, y quería comenzar a llamarme Julio, como me llaman cuando se trata de algo serio.

En octubre realmente me encontraba seducido por las experiencias que vivía a lado de los cuatro fantásticos y de Daphne, así que fue el momento en que comencé a planear la separación del campo de estudio, puesto que en mi conciencia no existía la posibilidad de que mi vida transcurriera bajo las nociones teológicas y normativas de la iglesia, así que después de once meses de asistir mínimo cinco días a la semana a la iglesia, el último día que hice trabajo de campo fue el 16 de noviembre de 2021 en la boda de Colli y Paulina, en donde expresé a mis amigos y a Daphne mis intenciones, la retirada, aunque siempre supusieron que ocurriría. Por cierto, en la boda Daphne usó un vestido de color rosa y yo una camisa del mismo color, pues es su color favorito, además, como amigo y no como etnógrafo acudí con los cuatro fantásticos a las celebraciones navideñas de la iglesia, aún seguimos en contacto y frecuentemente los visito, pero mi fervor y amor está en otro lado.

Continuemos con la descripción y análisis del objetivo planteado. De todos los jóvenes que asisten a la iglesia únicamente los cuatro fantásticos tienen el marco adecuado para convertirse en ancianos y posteriormente en pastores de nuevas filiales hijas, debido a que en los últimos años son quienes han ganado las nuevas almas de la iglesia, además, porque cumplen con todos los requisitos espirituales y socioeconómicos que la iglesia exige para ascender en la escala social del grupo.

Por ejemplo, Colli de veintiocho años y Paulina de veintiséis comenzaron un noviazgo en Cristo en 2015, en abril de 2021 se comprometieron y el 16 de noviembre se casaron. Colli se

graduó en 2017 de la licenciatura en administración y ejerce desde ese mismo año, en 2020 compró un departamento y un automóvil, lo cual le permitió independizarse de sus padres, quienes no son miembros de la iglesia, él llegó solo. Mientras que, Paulina se graduó en el 2019 de la licenciatura en pedagogía, pero decidió no ejercer. Paulina pertenece a una familia de elite y se convirtió a la ICNGI cuando tenía siete años junto a sus padres. Los jóvenes se conocieron cuando Colli comenzó a ser discípulo de Bernardo en 2013, tiempo en que Bernardo aún era mentor y estaba próximo a casarse con Blanca, quien proviniendo de una familia de elite era mentora de Paulina, así fueron presentados en un servicio de jóvenes y dos años después el amor surgió.

Por su parte, Max de veintiséis años es contador de profesión y aunque provienen de una familia adinerada fue con sus propios ingresos que en 2020 se independizó y compró un auto Chevrolet usado, rechazando la casa y la camioneta Suburban que su padre le obsequiaba para que no padeciera penumbras. Max llegó a la iglesia cuando tenía diecisiete años por la invitación de una amiga que conoció en la preparatoria, así que sus padres tampoco asisten a la iglesia. Después de cuatro años de permanecer en Cristo y siendo discípulo de Bernardo conoció a Luz, mientras ella grababa una alabanza y él asistía a su mentor en la producción musical, la última vez que platicamos me comentó que había obtenido la autorización de sus gobernantes para entregarle un anillo de compromiso a Luz.

En cuanto a Fernando, con veinticuatro años es el más joven de los cuatro. Es ingeniero industrial, no obstante, aceptó hacerse cargo de los negocios de su familia, tortillerías. De igual forma llegó solo a la iglesia en busca de nuevas verdades. Al ser el más joven y por su disponibilidad de horario, él se encarga de la mayoría de las actividades administrativas y también dedica más tiempo a los servicios, él es uno de los primeros que llega y siempre el último que se va. Conoció a Bernardo por cuenta propia, puesto que al gustarle la música electrónica él fue quien se acercó y desde entonces ha permanecido a su lado. Aunque aún está soltero es pretendido por diversas mujeres de la iglesia, sin embargo, él está esperando a que la mujer que él quiere lo elija, es una persona muy tranquila y no se apresura, sabe que ese día llegará.

El equipo no estaría completo sin mencionar a Catorce y a Jorge. Catorce es un joven de veintiún años y su sobrenombre deviene del hecho de que cuando saluda a alguien siempre dice: ¿qué catorce?, a él le gusta ser llamado así. Él no se encuentra tan interesado en servir para avanzar en la escala social del grupo, pero sabe que si no lo hace será muy difícil que consiga una mujer con quien casarse. Él es un fiel muy creyente puesto que desde los diez años se convirtió junto a



sus padres a la ICNGI, así mismo, su papá es parte de los escoltas de seguridad que acompañan al apóstol José Luis cuando realiza viajes por carretera.

Finalmente, Jorge tiene quince años, pero eso no le impide servir exhaustivamente junto a los cuatro fantásticos, porque su mamá y su papá se encargan de llevarlo a la iglesia y de ir a buscarlo. Jorge ve en los cuatro fantásticos ejemplos a seguir y siempre trata de imitarlos, igual que muchos otros jóvenes que pronto ocuparán sus lugares. A veces quiere ser contador, otras veces ingeniero, administrador y pedagogo, su curiosidad hace que cuestione el mundo de muchas formas encontrando respuestas en sus cuatro mentores y amigos, porque todos se preocupan y ocupan de él. Es un gran lector y le gusta la repostería, sabe que tener novia a su edad no está permitido, por eso prefiere jugar, servir y prepararse para cuando llegue su tiempo.

Como se observa, el anciano Bernardo ha unificado los tres ministerios proselitistas de la ICNGI a partir de redes de liderazgo, amistad y amor cimentadas en un núcleo de servidores íntimos, que han conseguido dos cosas: 1) que la ICNGI sea una de las iglesias neopentecostales de más rápida expansión en el sureste mexicano, y 2) que el objetivo de la iglesia: levantar nuevas generaciones que continúen reproduciendo los símbolos de la comunidad religiosa, sea una realidad, puesto que los cuatro fantásticos buscan convertirse en ancianos y en pastores, tener una familia cristiana e hijos que permanezcan en la iglesia, al tiempo que se esfuerzan por levantar nuevos discípulos que sigan sus pasos para así ocupar estatus y espacios de poder cuando su madures biológica y espiritual les permita hacerlo (Ver Imagen 6).

**Imagen 6**  
*Los cuatro fantásticos y sus colegas*



Fuente: Trabajo de campo 2021: De izquierda derecha se observa a Catorce, Paulina, Colli, Max, Fernando y a Jorge. La foto fue tomada en la recepción de la iglesia antes de salir a hacer proselitismo de marketing, por ello su atuendo es muy informal, porque procuran siempre asistir a la iglesia con camisetas, y en el caso de Paulina con vestidos.

### **4.3.3 Servidores de la Escuela para Nuevos Creyentes**

La Escuela para Nuevos Creyentes (ENC) tiene lugar todos los viernes de 15:00 a 17:00 horas en el bautisterio de la iglesia, por ello, los cuarenta jóvenes que sirven en este ministerio muy pocas veces acuden a los servicios juveniles o lo hacen cuando su participación termina. El 30% de los servidores son mujeres y el otro 70% son hombres, cuya edad está entre los dieciséis y veintiocho años. De ellos, sólo los cuatro fantásticos tienen el estatus de mentor y los otros treintaiséis son sus discípulos. Se colige que un 20 % acude a la iglesia con uno o ambos padres, el 30% acudió por la invitación de un amigo y el 50% emprendió su búsqueda en solitario tras haber entablado contacto con los cuatro fantásticos por medio de mensajes en Facebook.

La ENC no es una simple fiesta de bienvenida como se le dice a los peregrinos en el salón de pesca, al contrario, como su nombre lo indica, es un espacio en donde se introduce a los neófitos en el significado de los elementos rituales y teológicos de la iglesia, así como, en la normatividad que establece. En suma, se enseñan los significados y valores que para el grupo adquieren la oración, la alabanza, el testimonio, la nueva cultura, la guerra espiritual, la prosperidad, el perdón de los pecados y la siembra.

La ENC tiene el objetivo de hacer que los posibles conversos se familiaricen con las experiencias rituales y corporales que se viven en el recinto, con lo cual, puedan integrarse y compartir los símbolos en las ceremonias. De igual suerte, se espera que al término de la ENC los neófitos decidan bautizarse, por lo que constantemente se les sugiere que al sumergirse en agua se purificarán de sus pecados y renacerán como entes nuevos que dejan su pasado para emprender un camino diferente. Si el bautismo no ocurre en la ENC deberá celebrarse en un encuentro, porque es en dichos espacios donde a los jóvenes se les da la oportunidad de convertirse en miembros, lo cual, si en ambos casos no sucede, lo más probable es que el prospecto deje de asistir a la iglesia o viva en el anonimato, puesto que no podrá integrarse a un discipulado. Así, la iniciación concluye cuando la iglesia entrega al neófito un reconocimiento que certifica que es un nuevo creyente bautizado, así como, con la celebración de un ejercicio de comensalidad.

Por la complejidad del programa de actividades en la ENC la división del trabajo religioso es exhaustiva. Los cuatro fantásticos, el anciano Bernardo y otros pastores, son los responsables de realizar las entrevistas, impartir las enseñanzas y celebrar los bautizos. De los preparativos y la asignación de roles se encargan sólo los cuatro fantásticos, quienes asignan a sus discípulos

actividades como la recepción y registro de los invitados, el vaciado de datos, la entrega de constancias, fotografiar la ceremonia, entonar las alabanzas y escenificar la guerra espiritual.

Los preparativos para la ENC tienen lugar los miércoles a las 17:00 horas en el salón de pesca, en donde los cuatro fantásticos asignan tareas a sus discípulos y se ensaya la escenificación de la guerra espiritual. Antes de empezar, Colli, al ser el líder del grupo, abre las puertas espirituales por medio de una oración para que todo lo que se planifique sea bendecido por Dios, a quien pide por la resolución de los problemas emocionales y sociales de los discípulos, y con ello, por el bienestar y felicidad de sus familiares y amigos.

Los jueves, Fernando telefona a pastores y mentores de la iglesia para que los asistan pronunciando las enseñanzas, dando testimonio de su conversión y ritualizando el llamado de salvación. Después de que los pastores y mentores confirman su participación hace una lista en donde cada punto de la ceremonia tiene un responsable.

Los viernes a las 12:00 horas Max recoge en sus casas a Colli, Paulina y Fernando, para hacer compras en Sams Club de Av. Universidad. Compran teleras, jamón, mayonesa, queso, verduras, refrescos, papas fritas y un pastel. A las 13:00 horas llegan a la iglesia y abren las puertas del bautisterio, equipado con una alberca, una cocina, un escenario, una carpa, una bodega, vestidores, baños y un amplio jardín. Los jóvenes inspeccionan que el césped este bien cortado y, cuando es temporada de lluvias en Tabasco, que no se hayan formado burbujas de agua en la carpa, actividades que efectúan un equipo de limpieza contratado por la iglesia. A las 13:30 horas se lavan las manos y preparan tortas de jamón y queso, siempre elaboran más de setenta, así como ensaladas. A las 14:15 horas terminan de preparar los aperitivos y los meten en un horno en donde se calientan y se conservan hasta la hora de la comida.

Los servidores que tienen una tarea asignada hacen presencia a las 14:20 horas. De inmediato, un equipo se encarga de disponer frente al escenario más de cien sillas, puesto que nunca se sabe cuántos prospectos asistirán. Otro equipo coloca en la entrada del bautisterio una mesa con manteles dorados que sirve para recopilar los datos preliminares de quienes asisten, mismos que al final de la ceremonia se sistematizan en una base de datos y se envían a Rodrigo Palmer, quien supervisa cuantas almas se ganaron.

Los servidores también se ocupan de sacar de la bodega los equipos de sonido e instalarlos en el jardín, bocinas, micrófonos y consolas de audio, al igual que de disponer de los letreros de bienvenida y del gel antibacterial con los que se recibe a los asistentes. Son responsables de

acomodar las batas azules, las toallas y las bolsas plásticas que los bautizados utilizan para sumergirse en el agua, secarse y guardar su ropa, y finalmente, de preparar en la cocina las botellas de refresco y las papas que acomodan en una caja plástica, junto a las tortas y ensaladas. El equipo comisionado para la representación teatral, los miembros del ministerio de alabanza y los pastores y mentores invitados se dan cita a las 14:40 horas. Diez minutos después, todo está listo para comenzar, al tiempo que empiezan a llegar los invitados, momento en que los servidores entran en acción.

En la primera ENC que participé asistieron dieciocho invitados, ocho niños, seis adultos y cinco jóvenes (tres hombres y dos mujeres). Los primeros datos que se les solicita a los creyentes son sus nombres, edades, direcciones, números de teléfono, correos electrónicos y el nombre de quien los invitó.

Después de que se les asigna un asiento, pastores y mentores los entrevistan para saber de sus ocupaciones y edades: ¿a qué te dedicas? ¿cuántos años tienes?, de sus lugares de origen y residencia actual: ¿en dónde naciste? ¿en dónde vives?, de sus familiares, sus ocupaciones y su adscripción religiosa anterior: ¿vives con tus papás y tus hermanos? ¿cuántos hermanos tienes? ¿en dónde viven? ¿a qué se dedican? ¿llegan a alguna iglesia?, y de sus ingresos mensuales y su posible campo laboral: ¿te va bien? ¿cuánto ganas? ¿cuál es tu campo laboral?.

En un segundo momento la entrevista se centra en sus intereses y gustos lúdicos, al tiempo que se les invita a integrarse al equipo de colaboradores que dirigen: ¿qué te gusta? R= la música y la fotografía, ¿tocas algún instrumento? R= no, pero siempre llevo conmigo mi cámara, ¿sabes tomar fotos? ¿podrías mostrarme tu cámara? Finalmente, los entrevistadores agregan al invitado al grupo de WhatsApp de su ministerio y a su lista de amigos en Facebook.

Terminada la entrevista, entre las 15:20 y 15:30 horas, otro mentor o pastor se acerca al prospecto y lo introduce en el carácter místico de su presencia en el bautisterio. Se les dice que Dios los ha conducido al bautisterio con la intención de revelarles “algo” que cambiará sus vidas, así como, que durante la ceremonia deben soltar los problemas que puedan estar afectando su bienestar económico, físico y emocional. Se les invita a seguir las instrucciones rituales para que puedan tener la oportunidad de entablar una conexión con Dios, y se les da testimonio de la abundancia económica que al integrarse a la comunidad religiosa llega a las familias, asegurándoles que sus negocios e ingresos se multiplicaron al bautizarse y al sembrar.

Fernando inaugura la ceremonia a las 15:35 horas, enseñando a los iniciados el significado de la oración, indicando que es pertinente concluir cada enunciación discursiva usando la palabra “amen” y levantando los brazos, puesto que con ello se acepta y afirma la creencia de que los conjuros apostólicos y proféticos incidirán positivamente en la solución de los problemas y los conflictos.

A las 15:45 horas, el cantante de la ceremonia prosigue enseñando el significado de la alabanza. Para ello, solicita a los peregrinos ponerse de pie y les explica que en la ICNGI el cuerpo, la música y la danza son instrumentos tipificados que se utilizan para la demostración de fe y de celebración, estableciendo así las diferencias entre las alabanzas del grupo y la de otras asociaciones religiosas. Acto seguido, invita a no tener pena de danzar y comienza a alabar, al tiempo que indica que es menester seguir el ritmo de la música con las palmas, moviendo los pies, brincando y también gritando.

El momento de ver a Max en acción es a las 15:55 horas, quien es el encargado de mostrar como los testimonios de conversión permiten entender las formas en que Dios actúa sobre los sujetos. Después de tomar el micrófono, narra cómo aceptar a Dios se convirtió en un evento que provocó fuertes modificaciones y virajes en su curso de vida, por ejemplo, señala que cuando llegó a la ICNGI estaba a travesando el divorcio de sus padres, lo que le había provocado una fuerte depresión. No obstante, cuando aceptó creer en Dios las relaciones de sus padres mejoraron y decidieron no divorciarse. De tal forma que les asegura, que los testimonios del pasado no son sinónimo de vergüenza, sino actos de valentía con los cuales podrán dar cuenta del pasado que dejarán atrás y de las bendiciones que recibirán, para ayudar a otros a convertirse.

Colli entra a escena a las 16:10 horas para interpelar el tema: la salvación eterna. Colli enseña a los neófitos que el aceptar a Dios y unirse a la iglesia les revelará los poderes de la intercepción, la cual afirma los llevará a sanar las heridas de sus corazones provocadas por la violencia familiar, sexual, económica y social. Una oferta que está disponible para aquellos que estén decididos a renunciar a sus estilos de vida y comenzar a vivir bajo la norma de la comunidad, lo cual implicaría la renuncia a las prácticas religiosas de la familia, al libre albedrío, a la influencia social, la abstinencia sexual hasta el matrimonio, renunciar al adulterio, al alcohol, al tabaco y otras drogas. De igual forma, señala al peregrino que debe de estar dispuesto a perdonar a aquellos que lo hirieron física o emocionalmente, así como, a arrepentirse de sus conductas no cristianas y a soltar los sentimientos de venganza.

La participación de los servidores, cuatro hombres y tres mujeres, encargados de representar la guerra espiritual inicia a las 16:30 horas. En el primer acto un hombre que interpreta a Dios y una mujer que representa a la humanidad, escenifican la creación de la tierra y de los hombres dentro de un contexto de abundancia y felicidad. Segundo acto, un joven que personifica al Diablo se interpone en la relación entre Dios y la humanidad enviando al demonio del dinero que es representado por un joven que avienta billetes y persigue a la humanidad, la cual termina estando a su lado. Después aparece el demonio del alcoholismo, encarnado por una joven que sería abrazada por la humanidad.

El nudo de la historia llega cuando la humanidad, seducida por los demonios del dinero y el alcoholismo, es atormentada por el demonio de la indiferencia simbolizado por una joven que ignora sus suplicas y su llanto. El último demonio que entra a escena es el de la muerte, incorporado por un joven que vestido con una túnica y una máscara pone en las manos de la humanidad un cuchillo con el cual comienza a cortarse las venas y después una soga con la cual intenta suicidarse por ahorcamiento.

El desenlace de la representación sucede cuando la humanidad sobrevive al suicidio y es acorralada por demonios que la hunden en un círculo, pues después de haber observado como su creación fue atraída y atrapada por el Diablo y su banda de demonios, Dios decide intervenir y rescatarla peleando cuerpo a cuerpo contra los demonios, batalla que termina con los demonios derrotados y tendidos en el suelo, así como con la humanidad postrada en los brazos de Dios.

El anciano Bernardo entra a escena a las 16:50 horas para hablar de la teología de la prosperidad y de la importancia del perdón. Menciona que con el ritual de la siembra se pone a prueba la prosperidad que Dios ofrece, siendo que es una práctica por medio de la cual los individuos tienen acceso a las bendiciones que Dios otorga y por lo tanto la práctica por la cual la eficacia de los demás rituales cobra sentido, puesto que sólo sembrando sanarán su alma, armonizarán sus emociones y sentimientos, renovarán sus cuerpos, romperán con la dureza de su carácter y se desprenderán de la amargura, alcanzando estados anímicos de felicidad permanentes sin depender de fármacos, psicólogos y vicios.

Antes de iniciar con el ritual de la siembra Bernardo le pide a los liminales mencionar el nombre de la persona a la que se le guarda rencor en símbolo de perdón, cerrar sus ojos y levantar las manos durante cinco minutos para hablar directamente con Dios, contarle y encomendarle los

problemas que interfieren en su realización personal, para que cuando hayan terminado se hallen absueltos de sus culpas y el ritual de la siembra pueda celebrarse.

Terminada la siembra, Bernardo comunica que las derrotas que se tienen en la vida no son culpa de Dios sino de las decisiones equivocadas que se toman, apuntando que estar en la ceremonia era razón suficiente para bautizarse, porque ello es la revelación del llamado de Dios. Así, enuncia los cuatro elementos esenciales del bautismo: la purificación por agua, el cambio de identidad, el reafirmar el bautismo con el servicio y la conversión plena de los individuos en nuevos entes espirituales y sociales, es decir, las formas en que los sujetos aceptan y reafirman el llamado de Dios. Terminada la explicación efectúa el ritual del llamado invitando a levantar las manos a todo aquel que quisiera tener un nuevo comienzo y atravesar el primer elemento esencial de bautismo.

Dado que la celebración siempre se extiende más de lo programado, a las 17:05 horas los servidores se acercan a las personas que levantaron las manos y los conducen a los vestidores, en donde se les da una bolsa con una túnica azul. Despojados de sus prendas, Colli y Paulina los esperan en la alberca en donde les dirán: “Desde ahora eres un hombre nuevo y Dios perdona todos tus pecados, ¿estás dispuesto a aceptar su perdón?”, en caso de que la respuesta sea positiva, le indicarán: “Cierra tus ojos y con una mano tapa tu nariz, cuando estés sumergido habla con Dios y dile que su hijo pródigo regresó a casa, cuando salgas grita muy fuerte: soy un hombre libre”. Una vez que la inmersión en agua termina todos los servidores aplauden y al salir de la alberca le dan una toalla para que pueda secarse.

Cuando los bautizos terminan y los nuevos *communitas* se han puesto sus prendas, se les invita a tomar asiento junto a los que no se bautizaron, y el equipo de cocina les reparte sus alimentos, cuando son pocos los asistentes se les da más de dos o tres paquetes. Así mismo, los encargados de la recepción elaboran las actas de bautizo y las entregan a cada uno de los nuevos

miembros, mientras que los equipos de fotografía capturan tan sublimes momentos (Ver Imagen 7).

**Imagen 7**  
*Fernando y Paulina bautizando a un joven en la ENC*



Fuente: Trabajo de campo 2021: El día que tomé la foto Colli se encontraba sirviendo en un encuentro de jóvenes, así que le cedió a Fernando el cargo para celebrar los bautismos junto a Paulina en la ENC. En la imagen se observa a un joven emerger del agua como un ente purificado y renacido.

Cuando los invitados a la ENC se retiran y los servidores han dejado sus herramientas en el lugar en donde las encontraron, el trabajo de los cuatro fantásticos continúa, porque entienden que un líder debe ser el primero en acudir al servicio y el último que debe de regresar a casa. Se ocupan de inspeccionar que todo haya quedado en su lugar, así como de comerse los alimentos sobrantes puesto que, aunque primero reparten a sus discípulos, en ocasiones los alimentos son más de los necesarios y consideran que es una pena que se desperdicien.

También esperan a que la base de datos esté completa y a que el pastor Rodrigo notifique su recepción. Cuando confirma de recibido, aproximadamente a las 19:00 o 20:00 horas, cierran el bautisterio y se dirigen a sus centros nocturnos de esparcimiento: taquerías y restaurantes en donde sirvan hamburguesas, alitas, burritos, papas, pizzas, frappe, malteadas y helados, los preferidos de Paulina, Luz y Daphne, puesto que estas últimas siempre los acompañan y acuden en sus propios vehículos, además, porque ninguno ingiere alcohol.

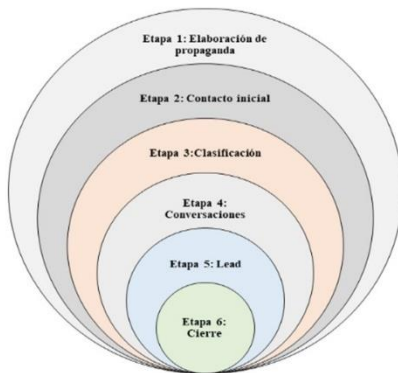
#### **4.3.4 Evangelismo Digital**

De acuerdo con el anciano Bernardo y los cuatro fantásticos, el ministerio de Evangelismo Digital se cimienta en un modelo proselitista encaminado a motivar la conversión por medios digitales, el cual señalan, consta de seis etapas y que ninguna otra iglesia del mundo posee, al menos no en la manera que ellos lo practican. A su modelo lo han bautizado como el “embudo”, porque es un



proceso a partir del cual filtran a un gran número de buscadores digitales, hasta llegar a aquellos que tengan el algoritmo con más posibilidades de experimentar una conversión (Ver Modelo 1).

**Modelo 1**  
*Evangelismo Digital: Embudo*



Fuente: Elaboración propia, basado en trabajo de campo 2021.

La etapa uno del embudo consiste en crear la propaganda que la iglesia difunde en redes sociales, de lo cual se encargan Max, Fernando y Colli. Hacer la publicidad para la iglesia, servicios, encuentros, conferencias, eventos especiales, felicitaciones de cumpleaños, de aniversarios y de nacimientos, entre muchos otros, es una tarea ardua, a la que invierten dos o más horas al día, puesto que en una semana sólo en Facebook comparten entre quince y veinticinco publicaciones diferentes.

Los servidores encuentran su lugar de trabajo en la tercera planta del edificio administrativo de la iglesia, junto al estudio de grabación del anciano Bernardo, quien es el primero en llegar y el encargado de asignar las actividades. No existe un horario de trabajo fijo, varía según las actividades del anciano y los cuatro fantásticos, por lo cual, cuentan con un grupo de WhatsApp en donde toman acuerdos y notifican su asistencia y sus faltas. Se hallan sumamente vinculados con los servidores del ministerio de fotografía internos y externos del auditorio, al igual que con el pastor Rodrigo, puesto que ellos proporcionan la sustancia con la que se elabora la publicidad: temáticas de los servicios, fechas especiales, imágenes memorables, etc..

Pensar en los mensajes y la información de los carteles virtuales es una tarea complicada, por lo que celebran más de una lluvia de ideas y múltiples ensayos de prueba y error hasta que se hallan totalmente satisfechos con los resultados. Tarea que requiere más de cinco horas, pero el anciano siempre compra pizza de pepperoni y refrescos, pues como dicen: “pensar en una buena publicidad es un ejercicio mental que mata”. En su publicidad existe la tendencia a asociar las

temáticas de los servicios con películas clásicas y de estreno, al igual que a dichos populares que encierran regionalismos seleccionados (Ver Capturas 1)

**Capturas 1**  
*Carteles de Evangelismo Digital*



Fuente: Trabajo netnográfico 2020-2021.

Una vez publicada la propaganda en redes sociales, los servidores inician con la etapa dos del embudo, en la cual los peregrinos virtuales tienen su contacto inicial. El contacto sucede cuando los buscadores reaccionan con un “Me gusta” u otro modo de expresión virtual a sus publicaciones de Facebook, Instagram y YouTube; comentan en los servicios en línea; o contactan al ministerio por Messenger, correo electrónico o WhatsApp. Los cuatro fantásticos tienen acceso total a las claves privadas de las cuentas oficiales de la iglesia, por ello, desde su teléfono móvil monitorean los contactos virtuales y responden lo más pronto posible las dudas y comentarios de los buscadores.

Después viene la etapa de calificación, en donde Paulina y Fernando separan a los usuarios que dejaron algún número de contacto, especificaron el motivo de su contacto, así como, a los que después de responder a sus mensajes en Messenger y Facebook lo hicieron, de aquellos de los que no se obtuvo respuesta. También separan a todos aquellos que constantemente reaccionan a las publicaciones de sus redes sociales asignándoles una insignia de fan destacado, con la intención de que comiencen a contactar a la asociación, de aquellos que por default o por error indican que les gustan las páginas y publicaciones.

Aunque el proceso de clasificación es efectivo y las aplicaciones ofrecen a sus usuarios modos de saber quiénes han realizado un primer contacto, sistematizar la información en una base de datos que permita tener un control de quienes ya han establecido un contacto y descartarlo en la siguiente base, es una tarea en la que Paulina y Fernando gastan más de doce horas cada uno.

En este punto fue donde colaboré y logramos reducir el tiempo a cuatro horas, empero, trabajé de 15:00 a 21:00 horas dos semanas enteras, asistido en todo momento por Jorge, quien actualmente desempeña dicha labor.

Sistematizados los datos del peregrino, los cuatro fantásticos entran a la etapa cuatro del embudo: el inicio de conversaciones. Se distribuyen los números telefónicos de los peregrinos y empiezan a contactarlos por llamadas telefónicas y por mensajes vía WhatsApp, actividad muy similar a la que realizan en el ministerio Tu línea de ayuda Call Center, pero con la variante de que para este último están disponibles las veinticuatro horas del día y atienden temas solicitados por los peregrinos, mientras que para la etapa cuatro destinan los lunes, miércoles y jueves. Las llamadas se centran en la promoción de invitaciones a los servicios, en la confirmación de horarios de servicios y en la aclaración de medidas sanitarias. Realizan aproximadamente doscientas llamadas a la semana, lo cual, también les permite filtrar a aquellos que no viven en Tabasco y ponerlos en contacto con servidores de la región a la que pertenecen.

La etapa cinco llamada Lead, término anglosajón que usan para nombrar a la generación de oportunidades de venta de servicio y productos a través de diferentes técnicas, tiene lugar cuando los servidores después de entablar conversaciones continuas en las que demuestran interés por la vida cotidiana de los sujetos: familia, amigos, entorno, empleos, etc., consiguen que los peregrinos acepten acudir a un servicio o a la fiesta de bienvenida, para lo cual reiteran su disposición de recibirlos y acompañarlos durante sus visitas, un hecho que debe suceder en un periodo aproximado de seis semanas.

La última etapa del modelo de embudo, el cierre, deviene cuando el novicio entra a la iglesia para presenciar un servicio o una ENC y recibe las enseñanzas que hemos señalado, para ello, los cuatro fantásticos esperan oportunamente en la entrada de la iglesia y si el visitante lo decide pueden ir a buscarlo hasta la puerta de su casa, siendo así, es muy poco probable que un buscador digital no asista, no obstante, en caso de una inasistencia es responsabilidad de los evangelizadores seguir instruyéndolo y empeñarse por pescar su alma. En todo caso, dan por exitoso el proceso de evangelización digital sólo cuando su invitado acepta el bautismo, en caso de no ser así, fracasaron.

Sólo en abril se invirtieron mil pesos en todo el proceso de evangelización digital, mes en que en la etapa dos se registró a 164 personas, en la tercera a 102, en la cuarta a 80, en la quinta a 57 y en la sexta a 12. Gabriel de veinte años fue uno de los buscadores virtuales que se bautizaron,

él contactó a la asociación por Messenger, indicando que a él y a su hermano Jesús de quince años les gustaría congregarse. Después de ser filtrados por Max, su contacto e información paso a manos del equipo de evangelistas. Fernando fue quien se dispuso a iniciar con la etapa cuatro, a donde entabló conversaciones regulares por una semana con Gabriel hasta que aceptó su invitación a la fiesta de bienvenida, después de ser recibido por Fernando, proporcionar sus datos al equipo y recibir su instrucción, decidió bautizarse y convertirse a la ICNGI.

#### **4.3.5 Tu línea de ayuda Call Center**

El ministerio Tu línea de ayuda Call Center también está en manos de los cuatro fantásticos, pero principalmente de Colli y Paulina, debido a que su experiencia y trayectoria los convierte en los servidores propicios para brindar ayuda espiritual a quienes la soliciten, dado que han cursado diplomados y encuentros en donde se les instruyó para tal labor. No obstante, los teléfonos destinados para brindar el servicio continuamente se otorgan a Max y a Fernando que cumplen con lo que llaman guardias.

Este ministerio es una división del Evangelismo Digital, sin embargo, tiene el objetivo explícito de brindar asesorías espirituales al buscador en momentos que le son difíciles, o mejor dicho anómicos. Cuando el celular suena saben que están a punto de entablar conversaciones en donde las personas expresarán sus problemas, por ello, cada mañana y cuando alguien recibe la guardia, Paulina se encarga de ungir con aceite los instrumentos para santificarlos y así funcionen como medios divinos de intersección, sí, los celulares dejan de ser objetos profanos y se convierten en medios sagrados a partir de rituales de purificación que celebran las jóvenes.

Los teléfonos suenan aproximadamente seis veces al día y en dos ocasiones se registraron más de veinte llamadas. Su éxito proviene de lo que llaman proselitismo de marketing, es decir, con publicidad que contiene el mensaje “¿Necesitas oración? Escríbenos al número [.....] o contáctanos por Messenger”. No obstante, debido a que realizan dicha práctica desde sus hogares tuve muy poco acercamiento, empero, cuando la observé siempre siguieron el mismo proceso: un saludo afectuoso preguntando por el motivo de la llamada, la realización de una oración, escuchar por más de treinta minutos los problemas que aquejan a los sujetos, realizar ejercicios de intersección y prosperidad, es decir, echar fuera demonios por oración de guerra, y finalmente con el ofrecimiento de los servicios eclesiales o vinculando al sujeto con un miembro de la región en la que se encuentre, quien se encargará de visitarlo. Entre los temas que más atienden se hayan el

suicidio, la depresión, la infidelidad, el maltrato familiar, el aborto, la pérdida de trabajo, la muerte de un ser querido, la sensación de estar experimentando brujería, las adicciones y el robo.

#### **4.3.6 Proselitismo de marketing indirecto**

El proselitismo de marketing indirecto es considerado por los cuatro fantásticos como una herramienta espiritual, que tiene como objetivo llevar la propaganda religiosa al campo in situ, lo cual se logra a través de cartas que entregan en centros comerciales, parques públicos y en el Centro Histórico de la ciudad de Villahermosa.

Aunque durante la pandemia sólo realizaron dos veces proselitismo de marketing, comentan que con anterioridad lo hacían una vez por semana y que la participación en la práctica no se limitaba a su equipo sino a todos los jóvenes de la iglesia. Formaban grupos de más de doscientas personas que, según señalan, al resultar intimidatorios tenían más oportunidades de llevar el mensaje a nuevas almas. Respecto al proselitismo de marketing Catorce comentó:

Antes de la pandemia éramos un bandon<sup>65</sup>. Salíamos a repartir cartas todos los lunes más de doscientos jóvenes, todos querían participar. Cuando la gente de seguridad nos veía llegar a una plaza no nos decían nada, les dábamos miedo porque éramos bastantes, lo hubieras visto Otho. La gente igual no nos rechazaba y yo creo que sí intimidábamos porque todos nos escuchaban [risas], me imagino que decían: mejor hay que escucharlos no vaya a ser que nos den piñazos<sup>66</sup>. Es que cuando nos acercábamos a alguien mínimo le llegaban como diez [risas].

Dado que el 7 de mayo de 2021 la mayoría de los servidores de la ENC se encontraban en un encuentro de jóvenes en Cancún, Quintana Roo, la fiesta de bienvenida no fue celebrada, así que el jueves a través del grupo de WhatsApp los cuatro fantásticos acordaron realizar proselitismo indirecto, con la variante de que esta vez se limitarían a colocar “cartas invitaciones” en los parabrisas de los carros estacionados en Plaza las Américas y Plaza Sendero, ubicadas a un kilómetro y kilómetro y medio del recinto, respectivamente, ello con la intención de respetar las medidas sanitarias contra el COVID 19.

---

<sup>65</sup> Un grupo numeroso de fieles.

<sup>66</sup> Piñazos es un regionalismo para la palabra golpear, así que en Tabasco cuando alguien se pelea se dice: se agarró o agarraron a piñazos.

La carta que el equipo utiliza para difundir su credo en la ciudad de Villahermosa fue elaborada por ellos mismos en 2020 y tiene cuatro características según advierten. La primera es hacer saber al lector que se trata de un mensaje de Dios y no de propaganda de servicios de internet, televisión o telefonía, por ello, depositan la carta en un sobre blanco destinado “Para una persona especial”, a la que se le saluda como a un amigo de la familia “ICNGI GLOBAL” usando lenguaje inclusivo: “Hola Amig@”, al que se le pregunta “¿Cómo estás?” y se le informa que se está “viv@”, que no todo está perdido y que se le tiene una buena noticia.

Con la intención de que el destinatario no abandone la lectura y pueda recibir la oferta teológica, en segunda instancia, la carta revela brevemente la existencia de una fórmula para no rendirse y seguir peleando batallas, la cual consiste en ceder a Dios todas las “preocupaciones, necesidades, situaciones y enfermedades [que se piensa] no tienen solución”.

En tercer momento, la carta busca que quien recibió el mensaje pueda contactar al equipo de Evangelismo Digital y así ingresar a la fase dos del modelo de embudo usado para dar seguimiento a los posibles conversos. De manera que el equipo reafirma su compromiso de “platicar” con los sujetos, poniendo a su disposición las páginas de Facebook, Instagram, y los números de Tu línea de ayuda Call Center, a los cuales se accede escaneando un código QR con la cámara de un celular, así como de forma tradicional, proporcionando la dirección del recinto y su número de oficina.

Finalmente, con una tarjeta-invitación se invita a los sujetos a asistir a la ENC y se les indica la hora de la celebración. Se le pide al lector confirmar su asistencia y el número de sus invitados, con la finalidad de conocer la posible cifra de asistentes captados con proselitismo de marketing indirecto y de presupuestar la cantidad de productos a ocupar en la comida ritual de la celebración. En suma, con las cartas se busca encontrar nuevos neófitos e ingresarlos al embudo, el cual concluye cuando el sujeto decide agregarse al grupo aceptando el bautismo, así, los iniciados emprenden nuevos rituales de separación y de agregación que suceden en su conversión.

El viernes 7 de mayo a las 15:30 horas, los cuatro fantásticos, Catorce y Jorge acudieron puntualmente a su cita en la recepción del auditorio. Como es costumbre, antes de comenzar su labor los hombres entablaron conversaciones respecto a sus intereses cotidianos, como la reparación y adquisición de teléfonos celulares, los pendientes del trabajo y la escuela, el fútbol, el beisbol, el calzado deportivo de moda y sus planes nocturnos. Por su parte, Paulina realizaba

llamadas telefónicas a Daphne para conversar de salones de belleza y su lectura compartida: Los Juegos del Hambre; Balada de pájaros cantores y serpientes, de Suzanne Collins.

A las 15:50 horas Fernando se dirigió a las oficinas de la iglesia y regresó a la recepción con dos cajas de cartón atiborradas de cartas-invitación. Fernando entregó las cajas a Paulina y a Colli para que empezaran con la intersección que le permitiría al grupo y a las cartas separarse de su estado profano y adentrarse a un estado sagrado. Paulina sacó de su bolso su característico aceite de nuez con el cual ungió las manos del equipo. Acto seguido formamos un círculo e impusimos las manos sobre las cajas, después, con una oración de intersección Colli transmitió el poder y la presencia del Espíritu Santo, y todos comenzaron a hablar en lengua. Terminadas las oraciones, el proselitismo y las cartas se convirtieron en medios sagrados, puesto que durante toda la actividad esa fue la connotación que le dieron, cada paso que daban era un acto de fe inspirado y bendecido en el Espíritu Santo, siendo también que cada carta rechazada no significaba una ofensa al que la entrega sino a Dios (Ver Imagen 8).

**Imagen 8**  
*Cartas-Invitación para el Proselitismo de Marketing*



Fuente: Trabajo de campo 2021: En la imagen se aprecian las cartas-invitación ya ungidas y dotadas del poder del Espíritu Santo que son utilizadas durante el proselitismo de marketing indirecto.

A las 16:05 horas, Catorce y un servidor abordamos el Chevrolet de Max, mientras que Jorge, Paulina y Fernando subieron al auto de Colli. Cinco minutos después nos encontrábamos en el estacionamiento de Plaza las Américas, en donde Colli señaló que en caso de que los guardias de seguridad impidieran dejar las cartas en los autos no se debía entrar en confrontación, puesto que se debía de respetar la ley.

El equipo de Colli se encargó de cubrir con cartas los parabrisas situados en el estacionamiento interno de la plaza comercial, en donde todo transcurrió con la calma que brinda un espacio cerrado, mientras que el equipo de Max sólo pudo cubrir la parte izquierda del estacionamiento, debido a que de inmediato fueron interceptados por los guardias de la plaza,

quienes no cedieron pese a que se les trató de evangelizar. Cuando Colli observó lo que ocurría, se dirigió a Max y le indicó que era momento de retirarse, no sin antes bendecir a los guardias (Ver Imagen 9).

**Imagen 9**  
*Equipo de Proselitismo de Marketing en Plaza las Américas, Villahermosa, Tabasco*



Fuente: Trabajo de campo 2021: En la imagen se observa al equipo emprender la retirada de Plaza las Américas, tras ser desalojados por el cuerpo de seguridad. Max guarda las cartas y Catorce saluda al etnógrafo con la V de la victoria.

La tarea se repitió en Plaza Sendero, aunque esta vez el intenso sol de Tabasco quemó nuestras pieles, pero ningún guardia confrontó al equipo, terminamos a las 17:10 horas. No tomó más de siete minutos llegar a la iglesia. Cuando descendimos de los autos Colli y Paulina nuevamente pronunciaron oraciones de intercepción en donde agradecían a Dios por permitirles llevar su mensaje, con lo cual cerraban su estado de agregación y se reincorporaban al mundo natural.

El aroma a sudor en sus cuerpos, lo sucio de sus ropas y la piel quemada hizo que nadie quisiera quedarse a escuchar el servicio, puesto que no deseaban romper las cláusulas de etiqueta que se exige a los que asisten, por lo cual decidí seguir su consejo: no quedarme, porque debía tener bien definido el impacto que asistir en tales condiciones provoca en la iglesia. Sin más, nos despedimos y cada uno partió hacia sus hogares.



## CAPÍTULO 5

### PROCESOS DE CONVERSIÓN JUVENIL EN LA ICNGI: RAZONES EXPLÍCITAS DE LA CONVERSIÓN Y LA APOSTASÍA

#### 5.1 La conversión juvenil en la ICNGI

La conversión en la ICNGI se estructura a través de ideologías, símbolos, rituales y de una organización social bien delimitada, que la sitúan como el proceso por el cual la iglesia adquiere el carácter generacional con el que busca permanecer en la línea del tiempo, haciendo de la conversión un proceso de larga duración que no termina en la juventud o adultez de un individuo, sino hasta su muerte.

La conversión no termina cuando un creyente toma la decisión de bautizarse. En la ICNGI el bautismo sólo representa el inicio del proceso de conversión y no el final, como sí sucede en otras organizaciones eclesiales. Puede pensarse en los Testigos de Jehová en donde al fiel se le otorga el derecho al bautismo sólo después de cursar la Escuela Teocrática, modificar su estilo de vida y de ser aceptado por la comunidad como un individuo correcto. En el neopentecostalismo la mayoría de los casos los jóvenes se bautizan guiados por la euforia experimentada en un servicio, una ENC o un encuentro. Basta con que el individuo interprete sus reacciones corporales y sus emociones como obra del Espíritu Santo para que decida bautizarse, pues como señalé, en la iglesia la fe y los llamados se demuestran y revelan en el cuerpo y las emociones.

La decisión del bautismo representa el inicio de nuevos aprendizajes teológicos, rituales y culturales, porque el bautismo es un requisito para ser reconocido como nuevo creyente y ser incorporado a un discipulado y a un ministerio. Un bautizado y un discípulo son considerados miembros, pero se sabe que su conversión no se halla cimentada, lo cual demostrarán asistiendo constantemente a los servicios, discipulados y ministerios, es decir, hasta que moldeen su identidad y se apropien de la nueva cultura. Deberán permanecer en la iglesia durante un tiempo prolongado y tendrán que pescar dos almas para ser considerados Jóvenes de Rompimiento, y diez para convertirse en mentores o, lo que es lo mismo, en jóvenes que tienen los conocimientos, la obligación y la autoridad para ministrar la vida religiosa de los nuevos creyentes (niños, jóvenes, adultos, ancianos).

La conversión tampoco termina cuando un joven se convierte en adulto (si es que llegan a conseguirlo), o sea, cuando madura en lo espiritual, socioeconómico y matrimonial. Un joven que se convierte en adulto tendrá que aprender nuevas enseñanzas en torno a su nuevo papel en la

iglesia, la solidificación del matrimonio y la crianza de los hijos, porque se espera que tengan descendencia, y en caso de no poder engendrarla que realicen rituales de intersección destinados a la fertilidad. Prescripciones que asumirán e interpretarán para poder seguir viviendo conforme a las estipulaciones del grupo. El que entra a la adultez debe aprender a entablar relaciones con otros adultos, al igual que, a apropiarse los espacios de la iglesia de forma distinta a la manera en que lo hacía en su juventud. En tiempo reciente, observé como Colli y Paulina al casarse dejaron de concurrir a plazas comerciales con amigos y lo empezaron a hacer con otros matrimonios de la iglesia, además, frecuentan restaurantes y realizan actividades en lugares y horarios diferentes.

De igual forma, se considera que la conversión es en sí misma un proceso inacabado, porque los estatus de ministros, ancianos y pastores pertenecen sólo a los adultos que siendo jóvenes se acoplaron a la norma institucional. Al ser una iglesia expansionista se espera que los jóvenes al dar el paso a la adultez se conviertan en ministros, ancianos y pastores, lo cual les implica formarse una proyección del futuro y prepararse en los aprendizajes del grupo hasta que puedan dar los siguientes pasos. Recordemos a Bernardo Basso y a Rodrigo Palmer, que en su juventud organizaban fiestas y eran DJ'S de la iglesia, en cambio, en su adultez se configuraron como un anciano, un efesio, empresarios, figuras públicas, padres de familia, instructores, miembros respetables y poseedores de los dones y bienes más valiosos de la iglesia.

Otro elemento por el cual la conversión se configura como un proceso de larga duración, es el carácter generacional de la iglesia, porque siendo una iglesia que comulga con el capitalismo, se ve obligada a innovar, adaptar y flexibilizar las producciones religiosas de acuerdo con las tendencias mercantiles del mundo contemporáneo, lo cual hace que lo que se cree y considera novedoso deje de serlo de una generación a otra. Ello provoca que los fieles de la ICNGI constantemente tengan que adecuarse a los paradigmas y referentes culturales, nunca fijos y siempre cambiantes. En la ICNGI definir a la conversión a partir de la apropiación de identidades fijas no sería correcto, dado que cada generación que se agrega impone nuevas pautas culturales que los identifica como jóvenes y creyentes.

También considero que en la iglesia la conversión es un hecho social que se reafirma hasta la muerte, a partir de sacrificios monetarios y corporales implícitos en el ritual de la siembra y el ayuno. Dejar de sembrar es renunciar a los compromisos teológicos de la fe: la prosperidad y la guerra espiritual, entonces, si la siembra es un ritual dominante, cada vez que los sujetos siembran reafirman su conversión, lo cual sólo deja de suceder cuando abandonan la asociación y mueren,

de igual suerte, la conversión se pone a prueba a través de ayunos dos veces al año, hasta que el individuo decida abandonar la fe o muera.

Puedo argumentar que la conversión es un proceso que finaliza con la muerte de los sujetos, puesto que el curso de sus vidas siempre está en movimiento. La conversión es una lucha cotidiana por guardar una identidad que a toda hora se encuentra en peligro, debido a que, como los miembros de la iglesia señalan, al salir de la iglesia entran al mundo natural gobernado por tentaciones, maldiciones, deseos y demonios que buscan robarles su identidad. No existe edad para ceder a las mentiras del Diablo y abandonar la herencia de Dios, aunque cuando ello ocurre tienen la oportunidad de celebrar bautismos en agua que les aseguren un nuevo renacer y la posibilidad de emprender nuevamente el camino de la conversión.

El fin de la conversión para los jóvenes se halla en un mundo no terrenal, debido a que en la tierra sólo los gobernantes han sido elegidos por Dios para alcanzar la plenitud espiritual. Aunque un joven experimente un cambio de identidad y filiación religiosa, su conversión no culmina en este mundo, porque al no cumplir con los requisitos sanguíneos para llegar a la punta de la pirámide social, subsiste en un estado liminal permanente, característico de las sociedades autocráticas.

Experimentar una conversión Paulina es un hecho que no sólo se encuentra reservado y mitificado para los gobernantes de la iglesia, si no pareciera ser un ideal quebrantado y siempre postergado para la juventud, debido a que la conversión en la ICNGI se presenta como un proceso de larga duración. Los jóvenes tampoco siguen una trayectoria lineal en la conversión, la mayoría ha pecado, ha dudado de su fe, o ha dejado de congregarse durante un período de tiempo, corto o prolongado, lo cual se debe a que en el curso de sus vidas van cambiando de intereses, roles y expectativas, a lo que se suma la interseccionalidad de sus vidas con las de otros sujetos del mundo natural, porque no dejan de pertenecer a la sociedad: familiares, amigos, compañeros de la escuela, del trabajo, de la iglesia, parejas sentimentales, vecinos, conocidos, entre otros.

### **5.1.1 Una mirada a los procesos de conversión juvenil**

Como aclaré en el capítulo 1, no es posible aprehender la conversión juvenil en la ICNGI con un sólo modelo analítico, debido a que es una comunidad religiosa ordenada por estatus y niveles de organización social que determinan las etapas de la conversión.

Ningún joven experimenta el mismo proceso de conversión, porque sus pasados y las herramientas que usaron para abandonarlo son diferentes, como lo son, las condiciones socioculturales con las que forjan su nueva identidad y las proyecciones que tienen de su futuro. Los jóvenes no se convierten a la misma edad y no reciben los mismos apoyos en el proceso. Tampoco se acercaron de la misma forma a la iglesia y los motivos por lo que lo hicieron son disímiles. La conversión para cada uno implicó rupturas diferentes con su entorno social. Sin embargo, el punto de inflexión se halla en las experiencias compartidas de la conversión y el hecho de que todos los jóvenes de la iglesia son conversos.

A continuación, se presentan dos historias de vida que muestran la alteridad de la conversión juvenil en la iglesia. La primera historia de vida pertenece a Uriel de veintidós años, un joven que tiene siete años de trayectoria en la iglesia. Y la segunda, a Caín de veintisiete años, convertido a la iglesia desde los siete.

Uriel es originario del municipio de Pichucalco, Chiapas. Su primer acercamiento a la ICNGI fue en el municipio de Teapa, Tabasco, y lo hizo por curiosidad. Uriel llegó a NGI<sup>67</sup> Teapa de la mano de sus padres, con quienes dirigió una Casa de Paz en Pichucalco. En el momento en que los padres de Uriel se divorciaron, él abandonó la iglesia y migró a Palenque, Chiapas, en donde se insertó en el mundo laboral y el profano. Cuando regresó a Pichucalco, nada fue igual, los comentarios de sus compañeros de Teapa lo hicieron no querer regresar a la iglesia. Fue Rodrigo Palmer quien buscó a Uriel y lo reincorporó a las filas de la iglesia. Actualmente Uriel es discípulo de Rodrigo, quien busca convertirlo en un pastor que pueda ser líder de una filial hija en el municipio de Pichucalco, por lo que reside en la ciudad de Villahermosa bajo su protección espiritual y económica.

Conocí a Uriel en Facebook, fue mi primer informante y quien me introdujo al campo in situ, dado que cuando realizaba trabajo netnográfico, sin pertenecer a los miembros de Evangelismo Digital Uriel respondía los comentarios que hacía en las publicaciones de la página oficial de la iglesia. En ese momento consideraba un golpe de suerte haber conocido a Uriel, vaya descuido y supersticiones de mi parte, porque desde entonces estaba siendo evangelizado y los cuatro fantásticos conocían de mi existencia en el mundo virtual, puesto que en diciembre de 2020 me asignaron la insignia de fan destacado. La historia de Uriel fue copilada a partir de una entrevista a profundidad que celebramos en un comedor del municipio de Teapa, Tabasco, lugar

---

<sup>67</sup> Los miembros de la iglesia nombran a la Iglesia Cristiana Nueva Generación Internacional con las siglas NGI.

al que me trasladé en octubre de 2021, puesto que desde un mes antes Uriel había aceptado concederme la entrevista.

Por su parte, pese a que Caín y su familia llevan en la asociación veinte años, él dejó de participar activamente en 2013 y se reincorporó al servicio hasta 2021. Su ruptura con la iglesia se dio con su ingreso a la universidad, en donde conoció nuevos amigos, empezó a tener relaciones sexuales y a ingerir bebidas alcohólicas. Durante su vida a padecido de depresión, enfermedades, aislamiento y también ha asistido a múltiples encuentros. Como toda su familia materna está afiliada a la asociación Caín se define como la oveja negra de su familia. Sus conocimientos teológicos y organizativos superan en demasía los conocimientos de Uriel, la diferencia entre ambos se halla en que Caín no puede superar las tentaciones de la vida profana, lo cual lo aflige en demasía.

A Caín lo conocí en un encuentro celebrado en Cancún, Quintana Roo, en donde forjamos una amistad, dado que por nuestro rango de edad compartimos el mismo dormitorio. En las noches platicábamos de muchos aspectos teológicos, por un momento pensé que podría ser un gran mentor, pero el hecho de ser encuenrista no coincidía con sus saberes. Con el tiempo lo veía ocasionalmente en la iglesia, principalmente los domingos cuando acompaña a su mamá y a sus tías. Nos comunicamos constantemente por WhatsApp y Facebook, hasta que en noviembre de 2021 aceptó concederme la entrevista que a continuación presento, misma que celebramos en un restaurante de carnes brasileñas de la ciudad de Villahermosa, porque Caín es un joven con una posición económica privilegiada.

### **5.1.2 Historia de vida: El proceso de conversión de Uriel**

Mi nombre es Uriel y tengo veintidós años. Nací en Pichucalco, Chiapas, pero desde hace cinco meses vivo en Villahermosa, [Tabasco]. Hace nueve meses mi papá y mi hermano se fueron a vivir a Teapa, [Tabasco], yo vivía con ellos. Mi papá tiene cuarentaiséis años, él se dedica al transporte, es chofer, y mi hermano tiene veintiocho años y se dedica a hacer repostería: postres, pasteles, panes.

Mi mamá no vive con nosotros, porque mis papás están separados desde hace cinco años. Cuando se separaron, mi hermano y yo decidimos vivir con mi papá. Quisimos vivir en Teapa, porque Pichucalco nos recordaba a mi mamá, además, aquí tenemos un ranchito que mi papá está trabajando, también tenemos un ganadito, no cultivamos, pura cría y venta de ganado. Está muy cerca de aquí, en una comunidad que se llama Ixtapangajoya, a quince minutos [del centro de Teapa], ahí hay cascadas, ríos y balnearios [de azufre].

Cuando vivía con mi papá ayudaba a mi hermano en la repostería. Entre los tres trabajábamos, aprendía de ellos.

De Pichucalco no me gusta que sea un lugar muy apagado, es un pueblo tranquilo. En Teapa es más movido, hay más comercios y es un lugar muy relajante. Además, no te complicas tanto con el transporte como en Villahermosa. Además, en Villahermosa hace mucho más ruido y calor. Tal vez lo que no me gusta de estos lugares sea el calor, es muy intenso casi todo el año. Villahermosa es más grande, con más tiendas, más a donde ir a pasear o a comer algo, más a donde frecuentar personas. Son muy diferentes estos tres lugares.

Comencé a estudiar la prepa en Pichucalco y la terminé en Palenque, Chiapas, pero no continué con mis estudios, aunque tengo pensado que este año primeramente Dios entraré a la universidad. Ya no quise estudiar porque en ese entonces pasó el divorcio de mis papás. Entre en un momento en el que sinceramente estuve en depresión, no quería nada y decidí no seguir estudiando. Creo que no fue algo razonable, pero fue el momento.

Yo obtengo mis ingresos económicos del apoyo que mi hermano y mi papá me dan. También del pastor Rodrigo, quien siembra la renta del departamento en donde vivo y los alimentos de la semana, es un gran ser humano. Ellos son los que me dan dinero para ir a la iglesia y para mis gastos, obviamente los tengo que ayudar en las labores de la casa y de la iglesia, porque cuando trabajaba yo solito solventaba mis gastos y no dependía de nadie. Cuando trabajo soy independiente y no dependo de mi familia, pero ellos siempre están de forma incondicional. Porque la mayoría de los que llegamos a la iglesia y no somos de Villahermosa la verdad son nuestras familias las que nos apoyan, aunque ellos no lleguen.

Mi papá antes de la pandemia me acompañaba a la iglesia, pero ahora sigo yo nada más. Mi familia sí cree en Dios, no son malas personas, no toman ni se drogan, se dedican a su trabajo. Mi familia es la que me manda a la iglesia, ellos me animan a que siga llegando, y ese es el apoyo que más me dan, porque en ningún momento me han criticado o dicho que deje de llegar, al contrario, me han apoyado mucho, por eso le agradezco a Dios.

Empecé a llegar a la NGI aquí en Teapa hace siete años, cuando todavía vivía en Pichucalco. Yo conocí a Jesús desde niño, porque mis papás son cristianos y los acompañaba desde que yo nací. Cuando empecé a llegar a NGI viajaba desde Pichucalco a Teapa con mi mamá, porque los que empezamos a llegar primero a NGI fui yo y mi mamá, cuando mis papás todavía estaban juntos.

La NGI de Teapa antes estaba enfrente del COBATAB<sup>68</sup>, y ahora está por el Centro. Desde que regresé de Palenque no asisto a la NGI de Teapa, prefería viajar a Villa[hermosa]. Te digo Otho, aquí comencé a llegar a la iglesia, pero cuando pasó el divorcio de mis papás nos dimos un tiempo y nos fuimos

---

<sup>68</sup> Colegio de Bachilleres de Tabasco.

a vivir a Palenque, para que mi papá sanara un poco. Además, un pastor de la NGI de Palenque le consiguió un trabajo, gracias a Dios. Antes de irnos hablamos con los ministros de Teapa y ellos nos contactaron con los pastores de Palenque. Fue cuando llegué a Palenque que yo dejé de asistir a la iglesia, en ese entonces terminé la prepa, comencé a trabajar de mesero en un restaurante y después fui encargado de una pollería.

A mí me encanta Palenque, es un lugar con mucho turismo y puedes irte a divertir. Te soy sincero, en Palenque me salí de la iglesia, me dediqué al mundo. La única persona que llegaba a la iglesia era mi papá. Me dedicaba a trabajar, ahí sí salía a tomar [alcohol], a las fiestas y a los antros, pues ahí hay más diversión y formas de salir que en todo Tabasco. Viví en Palenque un año y medio. En ese entonces no iba a la iglesia, pero llegó el momento en que me volvió a surgir la necesidad de acercarme a Dios y regresé a la iglesia.

Tenía quince años cuando llegué a la NGI y permanecí tres años y medio, a los dieciocho años me salí poquito, ocho meses, y de ahí regresé, desde entonces he permanecido. Conocía a la NGI porque un día que iba pasando por la iglesia escuché la música y me acerqué por curiosidad, hoy sé que Dios me estaba llamando. Desde que regresé hace tres años soy un miembro activo y he estado constantemente en [el programa] de la iglesia en Villahermosa, cuando regresé comencé a llegar allá.

Cuando estaba en la NGI de Teapa también servía y tenía una Casa de Paz en Pichucalco, la trabajaba con gente del municipio. Hicimos una vez un evento en el Casino del Pueblo donde reunimos a la gente que teníamos. Teníamos como treinta y cinco gentes gracias a Dios en nuestra Casa de Paz. Nosotros invitábamos a nuestros vecinos de la calle en donde vivíamos, a mi familia y a los amigos. La gente que quería asistir a un servicio le hacíamos la invitación de que llegara hasta Teapa. En ese tiempo mi papá tenía una camioneta y los traíamos en esa camioneta, o cuando no podíamos el ministro [de Teapa] también disponía su camioneta a las personas.

Fueron los ministros quienes nos invitaron a formar nuestra Casa de Paz cuando nosotros comenzamos a llegar a NGI. Nos hicieron la invitación de que una parte del proceso en la NGI es tener una Casa de Paz para compartir el mensaje, es parte de los procesos que como miembro activo de la iglesia uno debe de seguir. Pero cuando sucedió lo de mis papás dejamos tirada a la gente y fue en el momento que nosotros decidimos mudarnos a Palenque y la Casa de Paz terminó. En Pichucalco ya hay miembros de la NGI. Estoy enterado de que anteriormente había dos familias que estaban llegando de Pichucalco a Teapa. En Teapa la NGI era grande, nada más que hicieron cambio de ministros y desde ese momento el número de personas fue bajando de miembros. Sí me llevo con los ministros de [Teapa], pero no frecuento la iglesia.

¿Por qué asistir a NGI Villahermosa y no Teapa? Bueno, porque cuando yo regresé hace tres años el pastor Rodrigo me contactó. Me dijo que quería platicar conmigo. El pastor Rodrigo me conocía a mí y a mi familia, porque los pastores de Teapa una vez le comentaron sobre nosotros y de nuestro grupo en Pichucalco. No sé, como que algo le interesó y como que algo le llamó la atención, tal vez el saber de

nosotros. Fue de esa forma que yo después lo contacté. Él sabía quiénes somos. Cuando conversamos le comenté que nosotros antes teníamos una Casa de Paz en Pichucalco. Me citó un día en su oficina y ahí en la iglesia tuvimos una plática muy larga, en ese momento fue donde le dije que quería regresar a la iglesia. Él me sugirió que comenzara a llegar a la iglesia en Villahermosa, porque él quería formarme en lo espiritual y en muchas áreas, pero quería que yo estuviera cerca de él y de la iglesia para que pudiera brindarme ayuda, desde entonces él me ha apoyado muchísimo, él ha sembrado mucho en mí, financieramente como espiritualmente. Fue una decisión que sentí de parte de Dios, que tenía que estar en Villahermosa para que Dios hiciera algo en mí, para que Dios fuera formando algo en mi vida a través de los tiempos.

- *¿Se puede decir que desde hace tres años te estás formando para ser pastor?*

[Risas]. Te voy a decir lo que le digo al pastor Rodrigo, suena una locura, pero fíjate que sí. Mi anhelo y mi sentir de parte de Dios es prepararme, por eso estoy en Villahermosa y no en una filial, estoy en la central de todas las NGI, porque ese es mi sentir y porque igual el pastor Rodrigo me dijo que tengo que estar informado. Siento que, en un futuro, por parte de Dios, no sé si en Pichucalco o en otro lugar, pero ese es mi objetivo. Estoy en Villahermosa para formarme y ser un pastor. Eso también es un proceso que debemos de llevar en nuestra vida espiritual, si ese es nuestro llamado.

En NGI no se nos prohíbe nada, bueno casi nada, porque lo que sí está prohibido es tomar alcohol, consumir drogas, los ilícitos sexuales, adulterio, fornicación, masturbación. La biblia nos hace conscientes de lo que es incorrecto y de lo que a Dios no le agrada. En NGI nos enseñan a cómo vivir con principios y valores, pero al fin de cuentas la decisión está en nosotros, porque vivir en Cristo es un estilo de vida y los estilos de vida no se imponen, los escoge uno.

Yo me convertí en NGI por decisión propia y porque me gusta que uno decide vivir sin imposiciones, sólo con la enseñanza de principios y valores, no como sucede en los Testigos de Jehová, porque yo he compartido con ellos y ahí sí te imponen o te meten a disciplina. Cuando uno cae en alcohol en NGI no te juzgan, no toman el papel de juez, porque la gracia de Dios sobreabunda en nuestras debilidades.

Cuando regresé a NGI me recibieron de la mejor manera, nunca me han juzgado, al contrario, me han dicho levántate, te vamos a ayudar así o así, tienes que hacer esto. Yo he sentido del pastor Rodrigo y mi mentor Antonio mucho amor y la he regado muchas veces, porque me he ido a tomar [alcohol], pero ellos han estado ahí conmigo, me están marcando, me están hablando, me están diciendo, me están aconsejando, me están animando. Te lo juro, en ningún momento he sentido que ellos se hayan puesto en el papel de un juez o que me hagan sentir que me voy a ir al infierno, al contrario, hacen lo que Jesús haría en ese momento y lo que Jesús en su palabra les enseñó es dar amor.

Cuando regresé a NGI Villahermosa primeramente asistía con mi papá, me llevaba en el carro, pero de ahí él dejó de asistir y ya me tenía que ir en autobús, pero desde el otro año una maestra de aquí [Teapa]



comenzó a congregarse en Villahermosa y tiene un carro, así que después viajaba con ella. Íbamos más seguido porque igual ella sirve en la iglesia, está activa. También nos regresábamos juntos. Cuando me iba en transporte público agarraba los autobuses de la Sultana y después un taxi, gastaba como doscientos cincuenta pesos en total, porque nada más iba a la iglesia y me regresaba. Cuando iba con la maestra, gastaba como cien pesos que le daba para la gasolina. Ahorita no gasto nada porque mi mentor pasa a buscarme al departamento, todo es más sencillo.

Cuando recién ingresé a NGI mi primer paso fue asistir a los encuentros, primero como encuentrista en Villahermosa, porque antes sólo se hacían en Villahermosa, y después como servidor en Cancún, [Quintan Roo]. En los encuentros Dios me ha liberado de muchas cosas, han traído muchos cambios a mi vida. En ellos Dios me ha hecho sentir muchas cosas y me ha revelado muchas promesas que tiene para mí y mi familia. Han sido experiencias en la que he sentido el amor total de Dios, porque ha hecho que cambie sin ser juzgado y sin ser privado de esas oportunidades y esas gracias para salir adelante. En ellos he aprendido cómo ser un buen hijo, un buen hermano. Lo que se siente en los encuentros es algo inexplicable, porque es como si te desconectaras del mundo y entraras en un éxtasis que te lleva a experimentar sensaciones que no pertenecen a este mundo y que se nos han revelado. Es el Espíritu Santo ministrando nuestras vidas, liberando nuestras vidas. Es algo sobrenatural, de otro mundo.

Desde el primer encuentro Dios me liberó del alcoholismo, porque antes sí tomaba mucho [alcohol], tenía un mal carácter y era muy impulsivo con mi familia. Dios me liberó en esa área porque reaccionaba con palabras y era muy agresivo físicamente, terriblemente. Es un proceso porque se entiende que Dios libera, pero el verdadero encuentro está acá afuera, porque aquí es donde experimentamos un montón de cosas, pruebas que uno tiene que vivir. En el trascurso de este proceso fíjate que sí he cambiado, he aprendido a manejar mi carácter, controlarme, y a que cuando alguien me dice algo debo callar, antes no era así, tú me decías y yo te respondía y te insultaba, hasta el grado de agredirte físicamente. Desde entonces he sabido manejar cada situación que se me ha presentado.

Creo que no soy perfecto, pero uno sigue procesos en NGI que te hacen mejorar día con día. Antes era un chico muy depresivo, una, por cosas que me pasaron de niño, y eso se me juntó con el divorcio de mis papás. Entré a una depresión terrible. No quería salir de mi casa, de mi cuarto, estaba encerrado, no quería saber de nada ni de nadie. Dios cambió eso en mi vida. Cuando era niño me abusaron sexualmente y es algo que cuando eres niño crea daños psicológicos y emocionales, y más cuando es de un familiar. Es muy feo, es terrible, creas una falta de perdón hacía ese familiar, iba creciendo y recordaba, me sentía como la peor persona del mundo, me sentía desvalorizado, que no tenía nada que dar a nadie. A raíz de eso me formé un carácter, en que si tú me hacías algo yo me defendía, no me dejo. Si tú me quieres tocar, no me dejo, yo ya crecí, ya se defenderme, te insulto, agarro algo y te doy. Pensaba que ya nadie me iba a tocar,

nadie me iba a ofender. Llega el grado en que sí explotas y dañas a muchas personas. Era muy rebelde. Insultaba a mi papá a mi mamá. Dañé a mi familia.

Decidí acercarme a NGI porque me empecé a dar cuenta de todos mis problemas y a ver esa necesidad de decir: tengo que cambiar. Esos encuentros con Dios me hicieron ver que nada de lo que me ha pasado define quién soy, porque mi identidad me la da Dios, porque el hecho de que me pasaran todas esas cosas no significaba que tuviera que haber sido así. He aprendido a que Dios define mi identidad con amor. Uno comienza a liberarse de cosas y Dios comienza a mostrarte cosas que él tiene para uno. Dios, mis pastores y otras personas me han hecho sentir que Dios tiene un llamado para mí y para mi familia, para que le sirvamos como ministros y pastores, predicando su palabra. Si en un futuro Dios lo permite vamos a abrir nuestra iglesia.

Día con día he visto cambios en mi vida. En mi carácter, en mi forma de ser. No completamente, pero ahora tengo más amor con las personas, soy más buena onda, soy más solidario, porque antes era muy chocante<sup>69</sup>. Ahora, trato a la gente con más amabilidad porque siempre le pido a Dios que me dé su amor para tratar con respeto a las personas. En esos aspectos Dios ha ido cambiando mi vida, en la forma de tratar a mi familia, en tener paciencia y amor con ellos. Dios me ha dado gracia y favor, porque la gente me dice: ya no eres como antes. La verdad me gusta ser así, no juzgar, mostrar el amor como a mí me lo muestran mis pastores.

No hay cosa en el mundo que no encuentre en NGI, aquí tenemos de todo. Creo que no valdría la pena salirme de NGI por estar en el mundo, porque aquí encuentro a Dios, música, deportes, libertades de ir al cine y a las plazas [comerciales]. No es una iglesia que este peleada con el mundo, más bien, es una iglesia que te enseña a cómo conducirte de una forma que agrade a Dios en el mundo y con lo que existe en el mundo, o sea, no te dicen: no te subas a una moto. Aquí aprendemos estilos que nos enseñan a vivir conforme a Dios en el mundo, porque vivimos en el mundo, porque nosotros somos de este mundo, pero no practicamos lo que el mundo hace, somos nosotros quienes podemos vivir y hacer la diferencia en ese mundo, no emborracharnos, no hacer de nuestra vida moral un desastre, esa es la diferencia.

Ya no estoy interesado en seguir tomando [alcohol], porque mi experiencia con el alcohol fue terrible, porque me orillaba a hacer cualquier tontería, principalmente a tener sexo desenfrenado. Creo que el alcohol y las drogas a lo que te llevan muchas veces es al sexo desenfrenado. También te conduce a ser agresivo, a tener un temperamento que no es normal y sólo sale cuando estás ebrio, eso te perjudica moral y físicamente, porque hay personas que ya drogadas o alcoholizadas hacen cosas malas.

Actualmente no tengo novia, pero sí he tenido novias fuera de la iglesia. Mis experiencias con ellas han sido pésimas, porque teníamos conflictos por nuestras creencias. Hay cosas en las que te pones límites

---

<sup>69</sup> Indiferente.

y que una mujer no te va a venir a influenciar o cuestionar por qué llegas a la iglesia. A veces te comienzan a meter ideas torcidas, te quieren desviar, o normalmente sí tenías la intención de regresar a la iglesia ya no lo haces por esa relación. El problema era que yo ponía límites y exigía respeto a mis creencias. Eso te lleva a no tener la misma comunicación, no andas en la misma sintonía se podría decir.

Lo que me hace diferente de otros jóvenes que no asisten a la iglesia son los valores que he aprendido. Un joven en estos tiempos ¡Dios!, sólo escucha su forma de hablar, su forma de expresarse, de comportarse. La mayoría de los jóvenes van a antros, toman [alcohol], fuman marihuana, hacen su vida sexual como ellos quieren. Yo lo experimenté, pero la diferencia es que decidí dejar de hacerlo. En diez años espero verme prosperado dentro de la iglesia, siendo un gran líder, tener un matrimonio, tener hijos, prosperar financieramente, porque creemos mucho en la prosperidad, que es algo que Dios nos da en herencia al ser sus hijos.

¿Qué te cuente sobre los pasos que uno sigue en la iglesia para convertirse? Bueno. En la NGI primero me presentaron a Jesús en el primer servicio al que asistí, en el llamado de salvación. Luego para que me integrara pasé por la afirmación. La primera afirmación es que vayas a un encuentro, en ese encuentro experimentas, como tú lo viste, el amor de Dios, experiencias sobrenaturales. El encuentro es una de las principales afirmaciones, porque si un creyente no ha ido a su encuentro yo creo que no va a permanecer, porque no ha vivido esa experiencia sobrenatural.

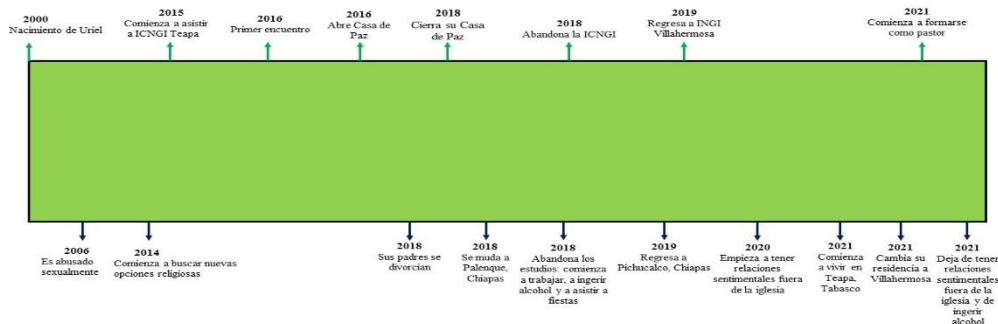
Es muy diferente la experiencia que vives continuamente en un servicio local a vivirlo en un encuentro, son procesos diferentes por el cual el nuevo creyente pasa, por ejemplo, series de clases en donde te enseñan lo principal: quién es Jesús, las doctrinas de un cristiano, cómo vivir una vida cristiana. Obviamente, te dan un líder, un mentor, para que esté a cargo de ti. De esa forma la iglesia apoya a los nuevos creyentes para que puedan permanecer, en que tengas un mentor que te vaya guiando en ese proceso. Una persona que esté a cargo de ti, ya lo has visto, siempre estas con Colli y Fernando, supongo que ellos son tus mentores, aunque aún no te han logrado discipular [risas], es broma Otho.

Después, uno tiene que llevar a los nuevos creyentes a los servicios y a los discipulados que marca la iglesia, así como anexarlos a un ministerio para que sirvan, porque una cosa que puede mantener a un creyente constantemente buscando a Dios es el servicio. El servicio es el alma principal de lo que a ti te mantiene aprendiendo de Dios, preparándote. En el servicio cambias cosas que los nuevos creyentes necesitan cambiar, ahí van adquiriendo esos cambios. Es una forma de adorar que al creyente lo mantiene en la iglesia, porque si el creyente solamente va a su retiro, va a un servicio y ahí se acabó, déjame decirte que probablemente abandone la iglesia.

En lo personal, dedico bastante tiempo a mi discipulado dentro y fuera de la iglesia, por las mañanas me gusta levantarme y estudiar unas dos o tres horas. Administro mi tiempo de reflexión y meditación viendo prédicas, también agarro libros y termino mis lecturas. Tengo tiempos para asistir a los servicios o

a diferentes áreas en donde estoy metido, el tiempo que me pidan es el tiempo que yo estoy ahí. Servir en la iglesia me hace sentir muy bien, te mantienes activo, conoces a gente, te llevas con otras personas, compartes ideas, compartes opiniones (Ver Trayectoria 2).

## Trayectoria 2 Proceso de conversión de Uriel



Fuente: Elaboración propia, basado en la historia de vida de Uriel (2021).

### 5.1.3 Historia de vida: El proceso de conversión de Caín

Tengo veintisiete años Otho. Vivo en Jardines del Country a donde tienes tu casa. Llego a la NGI desde los siete años. Mis papás, mis tías por parte de mi mamá, mis primos y mis abuelitos igual se congregan, mi mamá los convirtió. Pero podemos decir que yo soy el hijo pródigo de la familia o, mejor dicho, la oveja negra. He ido como a cuatro o cinco encuentros, te confieso algo, ya hasta perdí la cuenta. La mayoría recordamos la fecha de nuestro primer encuentro, muchos después de esa fecha no regresan atrás, no a todos nos ocurre lo mismo, para muestra un botón, porque yo he ido regresando atrás muchas veces, casi siempre por las mismas cosas, en resumen, por involucrarme en relaciones amorosas con personas que no conocen a Cristo y que me han rechazado.

Hace un año cambié de mentor, porque hace cinco años dejé a mi segundo mentor, ya llevé tres. Regresé porque el pastor Salvador me marcó y me dijo: sabes que, quiero que seas mi discipulado, aun así, he estado batallando mucho porque me alejo, porque me hace sentir inferior que tengo veintisiete años y estoy estudiando con gente de veinte o veintiuno, o sea, desperdicié mi vida y son consecuencias de mis decisiones a los veinte, son consecuencias las que estoy pagando Otho. Todos los domingos mis papás me hacen llegar a la iglesia, sí soy NGI, mi corazón lo sabe, sólo que no soy igual a los demás.

Cuando me separó lo que hago es esconderme en mi cuarto. Casi no público en Facebook, ni en Instagram, porque no salgo, no tengo nada que publicar como los otros jóvenes, no tengo nada que hacer. Desde hace siete años me empecé a encerrar en mi mundo, estaba escribiendo una novela, pero no era para publicarla, simplemente por gusto, casi toda la historia la tengo en mi cabeza, llevaba historias y las cambiaba con el tiempo. Puras cosas solito, yo separado del mundo. Tenía mis amigos de la universidad,

son dos, pero sólo nos reunimos en la universidad, nada afuera. Con los jóvenes de la iglesia sí salgo, pero sólo a sus cumpleaños porque siempre invitan a mis papás, saben que somos hermanos, pero te lo repito, también saben que soy la oveja negra.

Dios me volvió a tocar en un encuentro, en la quinta de Cancún, cuando te conocí brother ¿Te acuerdas? Desde entonces he comenzado a cambiar muchas cosas y creo que Dios está trabajando conmigo y esté es un proceso, no es una barita mágica que te haga cambiar de la noche a la mañana, el perdón del pecado es el mejor momento para empezar. Pero tienes que arrepentirte, porque de qué sirve que te purifiques y que te sigas sintiendo mal, que luego vuelvas a caer en el pecado, a sentir esos remordimientos del pasado, a mí siempre me pasa. Es muy malo pecar con remordimiento y conocimiento, porque sabes que estás mal, y ese es el Espíritu Santo que te está diciendo, que te está recordando, que te está dando memoria. A veces son pruebas, a veces eres tentado, cuando tú superas esa tentación obtienes una victoria, cuando tú vas de victoria en victoria vas para arriba, vas a ser tentado en lo que más te gustaba, sobre todo, en mi caso, en las relaciones sexuales, uno se ve súper tentado. El día que te conocí en el encuentro fue el mejor día de mi vida, porque yo conocí a Jesús desde que tenía siete años, desde entonces yo asistía a encuentros de la iglesia, pero fue en este último en donde verdaderamente pude conocer lo que es una revelación y mi propósito, eso me pasaba porque yo quería saltarme el proceso.

Algo que pasa con las personas que nos gusta indagar y leer mucho, es que se desarrolla un orgullo, sentidos de superioridad, porque el conocimiento eso es lo que da, porque es un espíritu que se llama Leviatán que es del orgullo y Grecia que es el del conocimiento. El conocimiento no es malo, pero es como el razonamiento de un humano por encima de Dios. Hay personas que creen que Dios y la Ciencia están peleados, porque dicen que la religión se hizo para gobernar y para controlar masas y todo eso, la mayoría de las religiones son así, pero en NGI decimos que Dios dio la ciencia al hombre, porque de la radio a la televisión cuántos años pasaron, del telegrama al teléfono celular, cada vez es menos el tiempo, cada vez son más rápidas las tecnologías, porque son herramientas que pueden ser usadas para el bien, predicar el evangelio, así como para cualquier otra cosa.

Cuando tenía veintiún años mi vida ya estaba al límite y llena de excesos, me tomaba tres litros de tequila en una noche, me tomaba uno o dos cartones de caguamas yo solo, dependiendo de cuantas micheladas quería tomarme ese día. Estaba en la podredumbre, además, tenía un amigo que bebía más que yo, eso me llevó a enfermarme. En ese entonces jugaba futbol americano, y cuando me enfermé por primera vez ya no podía ir a fiestas y tampoco jugar futbol americano que era mi pasión. En ese entonces también mi novia me dejó, porque no podía ir a ver, o sea, yo no podía caminar brother, cuando recién empecé a mí me valía y yo iba a verla hasta en muletas y manejando, después cuando ya no pude caminar y definitivamente no podía poner un pie en el suelo porque me dio un cuadro ventoso mi novia me dejó, mis amigos me dejaron de hablar, o sea, en el momento que estaba perdiendo todo.

Perdí ese ímpetu que tenía por estudiar y por ir de fiesta, o sea, de vivir mi vida, perdí todo de un día para otro. Caí en una depresión de dos años, fue tan grande que viví en el aislamiento, me aparté de la sociedad, mis amigos, de mi familia y de todo el mundo, fueron dos años. ¿Y de esos dos años cómo me salí? Pues regresé al servicio, a los encuentros, pero fueron dos años, en que no salí más de veinte veces de mi casa, sólo iba a casa de mi abuela, obligado, porque ahí sufrí un abandono, una soledad, ahí aprendí que también hay personas que te aman y te demuestran su amor, porque cuando tú te sientes peor es cuando ellos van a tratar de acercarte a Dios.

¿Cómo se experimenta una revelación? Primero que nada, uno debe estar interesado en el aprendizaje y la lectura bíblica. A mí me encanta leer. Entonces cuando tú estás leyendo un versículo le debes de pedir al Espíritu Santo que te de revelación, de ahí uno va a lograr entender algo de ese versículo que te da entendimiento de lo que experimentas en tu vida, vas aprendiendo cosas.

¿Te cuento mi proceso? El proceso normal es: tú empiezas, te evangelizas, llegas ya sea a un encuentro o a una Casa de Paz, en donde aprendes a ser perdonado, o sea, a ser libre, literal, a tener encuentros con Jesús. De ahí es ser discipulado, porque hay una palabra que dice que la fe entra al cuerpo en el oír la palabra de Dios, es decir, tienes que congregarte, escuchar prédicas y leer la biblia tu sólo para crearte tu propio entendimiento y accedas a la revelación. Pero no lo haces solo, debes tener una cobertura en el aprendizaje, así como tú tienes maestros que te enseñan a cómo hacer tu tesis, a ti te selecciona un mentor, una persona que te va a llevar a un nivel más allá de lo que tú crees que puedes lograr, una persona que te prepara y te entrena, que te enseña, ese es tu mentor.

Pero como todo, debes de tener en cuenta que los mentores son seres humanos y que cometen errores, no tienes que endiosar o poner muy en alto a esa persona, sino a Dios. Dios está por encima de todo lo incluido, porque al fin de cuentas las personas se equivocan, hay veces que hay malos mentores o malas personas que están viciadas en lo que es la misión, son personas que llevan muchos años o personas que te enseñan una forma de actuar que no es correcta, vas a ver de todo Otho. Es como si fuera una mini sociedad, uno encuentra de todo un poco, pero nuestra tendencia es seguir los pasos de Jesús, estar en Jesús, llegar hacía el más allá de la obra de Dios.

A mí me gustaría ser empresario, estoy en aras de hacer un negocio. Llevo nueve años atrasando mi propósito, porque de los diecisiete a los veintiuno me alejé de Dios definitivamente. Fue cuando entré a las drogas, en el alcohol y caí en los excesos. Y ahí fue cuando Dios tuvo misericordia de mí y tuve que ser quebrantado, es cuando te dicen qué tienes que hacer, pero tú no lo quieres hacer.

El proceso de una conversión varía, ¿por qué razón?, porque no es una metodología, no es un método y no es algo que se pueda medir, pero sí depende de Dios y de uno. Está en el tiempo, porque ese es tu propósito y tu llamado para la eternidad, es decir, que existe en un tiempo indefinido, puede ser mañana o en veinte años. Depende de cómo Dios trabaje en tu corazón, depende de cuál sea tu llamado, de cuál sea

tu propósito. Digamos, comienzas siendo creyente, luego eres discípulo, luego eres líder de Casa de Paz, luego eres mentor, luego ya si avanzas muchísimo más, puedes llegar a ser anciano, ministro, pastor.

Después que uno recibe, en la iglesia se te asigna a una Red y por ende un mentor, y ya comienzas tu discipulado. Te pueden mandar a la Red de Jóvenes, JDR, yo estoy en la Red Juda, es donde también tenemos nuestra propia rama de jóvenes. Los mentores de la Red de Jóvenes son el pastor Rodrigo y la pastora Leti, que es su esposa. Ahora se juntaron varias redes de jóvenes sólo en JDR, porque antes había tres o cuatro redes, pero ya se juntaron. También está el pastor Amlel, Neragi y el pastor Toño, ellos son otros pastores de jóvenes. También está el pastor Salvador, la pastora Jade, que son los pastores más jóvenes, o sea, más nuevos, ellos están en Juda, que es donde estoy yo, son mis mentores pues. Entonces, lo primero que tienes que hacer es unirme a un discipulado, ahí te van a decir qué onda. En el discipulado siempre vas a encontrar amigos, a hermanos en Cristo, con los que vives un encuentro, personas que son parte de tí, tus pastores y tus mentores, tú eres amigo de Colli y de Fernando, me explico.

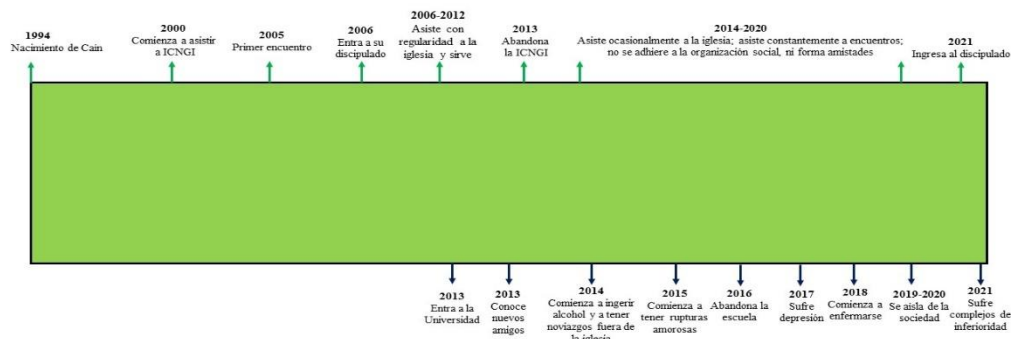
Primero que nada, si la iglesia se divide en Redes no es para dividir al pueblo, es más bien un acto de organización. Pero mira, no hay como que tú eres joven y te vas para allá, tú eres de Atasta vas a esta otra, es decir, no existen ese tipo de criterios. Por ejemplo, digamos que yo soy de la Red Juda y yo te prediqué a ti y tú llegaste a la iglesia pues porque yo te invité, vamos a suponer, entonces yo te metería a la Red Juda, pero no porque te tenga que meter a la Red Juda, sino porque soy la persona que te daría el seguimiento, o como nosotros decimos, ministrarte en tu vida espiritual. Y cómo tu proceso está en mis manos, es como que soy el encargado de estar atendiendo las cosas que necesitas, si tienes alguna duda, de estarte predicando, de estar orando por ti, o sea, de llevarte en el proceso, eso pasa con las personas que van entrando, y tú naturalmente te integrarías a la Red Juda.

Está la Red Juda que es de la profeta Margarita, el pastor Salvador y la pastora Jade. La Red Elías es del pastor Carlos y la pastora Sofí, que es su esposa. La pastora Cecí tiene la Red Sharon. La pastora Rocío tiene la Red Shaddai. La pastora Ana tiene la Red Emanuel, y me parece que esas son todas las Redes de la iglesia. En ellas hay adultos y jóvenes, porque es como te digo, el que comienza se agrega con los que ganaron su alma. Pero también puede que tú quieras acercarte con alguien, tienes confianza, te acercas, le dices: oye qué onda. Aunque generalmente es el pastor el que te llama, porque si tú ya fueras mentor, tú buscas a quién discipular. Comúnmente serían las almas que irías ganando, supongamos, uno gana a su hermano, comienzas a explicarle, lo empiezas a guiar en el proceso y lo llevas a su encuentro, lo llevas a la Casa de Paz, lo llevas a vivir su ENC, lo llevas a sus escuelas, le llevas su proceso.

Ya cuando juntas diez personas, ellos se vuelven tus discípulos, entonces tú comienzas a llevar también otro proceso, comenzar a ser ministro de una Casa de Paz, seguir ganando almas, invitar más gente, predicar, evangelizar, ya después vas a retiros de mentores, de líderes de Casa de Paz, en donde te entrenan para ser un buen líder, porque cuando comienzas a veces no sabes muy bien como ministrar, no sabes orar

o te da pena, hay cosas que también tienes que hacer de forma libre. En estos encuentros te ministran y te envían, porque algo muy importante es que tú no te envías solo, tú no dices ¡ha! yo quiero ser pastor y ya, o yo quiero ser ministro, no, es decir, a ti te tienen que enviar. Ser enviado, es que te manden con el manto de autoridad para ir a hacer las cosas que estas enviado a hacer y que te gustan hacer (Ver Trayectoria 3).

### Trayectoria 3 *Proceso de conversión de Caín*



Fuente: Elaboración propia, basado en la historia de vida de Caín (2021).

#### 5.1.4 Reflexiones preliminares de los procesos de conversión

Con base en las historias de vida de Uriel y Caín, se puede decir que convertirse en un Joven de Rompimiento, deviene de reflexiones e introspecciones del nuevo entorno al que se accede y en el que se vive, juzgando las ventajas y desventajas de seguir el viejo camino, o de asumir las normas y responsabilidades que la nueva doctrina establece.

Los jóvenes toman la decisión de convertirse después de haber asistido regularmente a los servicios, de pasar por el llamado y la siembra, de vivir la Escuela para Nuevos Creyentes y un encuentro. La conversión sucede cuando en dichos espacios experimentan el fuego espiritual que les permite creer o no en las enseñanzas de los gobernantes, porque en la ICNGI todo cambio está relacionado con un cierto nivel de conciencia, particularmente, cuando estudiamos grupos que forman parte de la nueva alternativa religiosa, porque suelen ser encontradas por jóvenes que buscan sistemas de pensamiento nuevos y diferentes.

El deseo de ser con relación a lo que se es, realmente impacta en la conversión, porque el desear ser es parte de la socialización religiosa, y porque el individuo selecciona y encaja en determinados grupos que le ofrecen ser lo que busca ser, en el caso de la ICNGI, exitoso, próspero,



sano, liberado, parte de una familia y una sociedad espiritual en contacto personal con Dios por intersección del Espíritu Santo.

En los encuentros todos los asistentes deciden bautizarse, pero es el tiempo y las nuevas experiencias sociales y espirituales las que permiten al joven conservar su bautizo o seguir buscando. Los casos de Uriel y Caín muestran que la decisión de abandonar o permanecer en los programas institucionales, se toma a partir de las experiencias que acontecen en el mundo natural y de la reafirmación del nuevo y el viejo yo en la conciencia individual y grupal. La conversión conlleva el aprendizaje de la cosmovisión del nuevo grupo, la cual estipula cómo mirarse y mirar a otros, siendo que algunos, como Caín, asumen los cambios en su vida como obras de la pelea entre Dios y el Diablo, mientras que Uriel, tiene la visión de ser uno de los elegidos de Dios para expandir su reino. Son jóvenes con agencia que pertenecen a un grupo religioso con características específicas, mismas que juegan un papel preponderante en la transformación de su mundo trascendente.

## **5.2 Razones explícitas de la conversión**

Para dar cuenta de las generalidades de la conversión juvenil en la ICNGI es imprescindible indagar por las razones explícitas y conscientes de los conversos, y por las razones implícitas del análisis social. Las motivaciones que impulsan a los jóvenes a convertirse forman parte de los momentos más memorables que orientan su transformación personal, mismas que se ven determinadas por su nivel socioeconómico y sociocultural, por su capacidad para internalizar las creencias teológicas y prácticas rituales del grupo, y por su participación constante en la organización social y reproducción de lo sobrenatural.

Las razones explícitas que dan los jóvenes de su conversión revelan problemas económicos, emocionales, familiares, de salud-enfermedad, y la presencia de otras personas que llevan el mensaje de salvación. La decisión de adherirse deviene de diversas causas, como el cambio de carácter, la vivencia de experiencias sobrenaturales en encuentros, la experimentación de milagros económicos y de sanidad, el sentirse identificados con los discursos, la admiración hacia los líderes religiosos, los nuevos modelos culturales de la iglesia y la tenaz persecución de los proselitistas. Mientras que, las razones implícitas muestran los cambios sociales macro de la conversión, encontrando motivaciones como la anomia social, la movilidad migratoria, la búsqueda de

información religiosa en redes sociales, el afecto que se experimenta en la iglesia y lo coercitivo de las enseñanzas que pronuncian los efesios.

### **5.2.1 La transformación del carácter**

Todos los Jóvenes de Rompimiento aseguran haber experimentado cambios de carácter, es decir, en las formas de actuar y ser con los otros: familiares, amigos, vecinos, compañeros de clases, profesores y desconocidos. Antes de reconocerse como conversos, los jóvenes que se bautizaron por la influencia de algún familiar no asistían con regularidad a la iglesia, seguían con sus actividades cotidianas tal y como las realizaban antes de ser nuevos creyentes, faltaban a clases, ingerían alcohol, tabaco, marihuana y mantenían relaciones sexuales premaritales. Su mal carácter se reflejaba en la violencia verbal y física ejercida contra los otros cercanos, en su indiferencia a los problemas de los otros y en las pocas muestras de afecto que demostraban.

Su mal carácter les ocasionó problemas emocionales, familiares y escolares, como la angustia por ver sufrir a sus padres y visitas a las salas de orientación educativa de sus institutos. Argumentan que después de haber sido obligados a escuchar las enseñanzas juveniles de la iglesia decidieron poner a prueba la eficacia social de la consejería. Cuando los métodos revelaron ser eficaces en la resolución de conflictos, puesto que sus familias se veían más felices, sus calificaciones mejoraron y conocieron más amigos, decidieron continuar cambiando su carácter y asumir su conversión como un hecho personal y no obligatorio, reconociéndose como parte integral de su nuevo entorno, por lo cual, muchos optaron por celebrar un nuevo bautizo purificándose en las aguas del bautisterio. Muestra de que los jóvenes asumen el cambio de carácter como el motivo de su conversión es el caso de Vladimir de diecinueve años, quien relató lo siguiente:

Decidí convertirme cuando comencé a experimentar un verdadero cambio en mi carácter a mediados de 2017, me parece. Porque a pesar de que yo era miembro desde 2015 era lo que se dice una persona indiferente y como que con pocos sentimientos. En los primeros años que empecé a llegar, la verdad, siempre me apartaba porque no estaba decidido a cambiar, literalmente, así de llevar una vida y una relación con Dios, porque según yo estaba bien, no me sentía deprimido, pero en realidad no estaba bien.

La verdad a mí lo que me hizo querer comenzar a entablar una relación con Dios fue que ya no me veía igual, todo era diferente, porque cuando empecé a dejar de llegar comencé a ser muy rebelde, a mis papás les alzaba la voz, hasta el punto de decirles groserías y querer

pegarles, me peleaba en la escuela, me corrieron de dos [risas], mi mamá se la pasaba llorando y mi papá consolándola, casi no tenía amigos porque todos me caían mal, no toleraba que me dijeran nada, así de plano, era bien enojón, mi mamá me decía: ¿por qué no te ríes? ¿qué te está pasando?.

Como mis papás nunca dejaron de llegar a la iglesia me obligaban a acompañarlos, así que escuchaba las enseñanzas, pero casi nunca ponía atención. Ya cuando me corrieron de la segunda escuela fue que empecé a comprender que algo andaba mal, y ese domingo, porque no llegaba los viernes, la pastora Jessi tiró una enseñanza de lo mal que se sintió cuando murió su mamá y ella no pudo demostrarle que podía ser diferente, se parecía mucho a mi situación, así que cuando llegaba ponía más atención a los consejos.

Cuando entré a la tercera escuela llegué con otra mentalidad, quería poner en práctica los consejos y lo hice, de ahí todo en mi vida cambió, mi familia y yo empezamos a ser más felices porque andábamos en todos lados juntos, se sentían orgullosos de mí, mi mamá ya no lloraba, salí en el cuadro de honor de la escuela y cuando cumplí diecisiete me hicieron una fiesta de cumpleaños y fueron muchos amigos que yo nunca me imaginé tener, todo eso pasó en menos de un año. Después de eso me di cuenta de que Dios se me había revelado y que me estaba llamando, así que decidí volverme a bautizar para empezar de nuevo, por decisión propia y no por obligación, porque yo estaba seguro de lo que quería, así que me convertí no por un bautizo, ni por mis padres, sino porque Dios se me reveló transformando mi carácter, ahora soy más humano con los demás. Después de bautizarme ya fue que comencé el proceso, fui a mi encuentro, empecé el discipulado y ahorita que soy servidor activo.

### **5.2.2 Experiencias sobrenaturales en los encuentros**

Asistir a un encuentro es la tercera y última etapa que un nuevo creyente atraviesa antes de considerársele como miembro. En los encuentros se define el porvenir de su estatus religioso, porque después de ellos debe decidir si regresa a las prácticas de su vida pasada o continúa con el proceso de conversión en la nueva fe.

Los encuentros se diseñan con rituales y discursos que tienen la intención de proyectar la revelación de experiencias sobrenaturales, que se entienden como la revelación del Espíritu Santo a través del cuerpo y las emociones, el llanto, el calor corporal, los desmayos, el vómito y la necesidad de danzar. Para despertar en los jóvenes emociones que induzcan la revelación se les

aísala del mundo exterior y se les tocan las fibras más sensibles de sus vidas. Se les habla de la violencia familiar, del abandono paterno, de los divorcios de los padres, de los amores no correspondidos, de la violencia sexual, de los conflictos sociales y de los problemas de salud que ocasiona consumir algún tipo de sustancia adictiva.

Sobre los jóvenes se desatan una serie de profecías en torno a los sueños que pudieran tener, a los pensamientos negativos que tendrán cuando entablen conexión con Dios en sus oraciones, y a los acontecimientos que transformarán su curso de vida, asegurándoles que son obra del Diablo, quien no les permite soltar su mano.

En el encuentro no hubo un sólo hombre que no experimentara algún tipo de sensación corporal o emoción asociada a una revelación. En las noches el tema de conversación entre los jóvenes giraba en torno a las experiencias sobrenaturales que los motivaron a tomar la decisión de bautizarse en agua y emerger como seres purificados. Al pasar de los meses, de los doscientos jóvenes sólo el cinco por ciento permaneció en los programas doctrinales, un porcentaje alto si se considera que los encuentros se celebran cada dos meses.

Aquellos que permanecieron en la iglesia después de asistir a un encuentro aseguran que se convirtieron motivados por las experiencias sobrenaturales que experimentaron: sueños en donde el Espíritu Santo en forma de luz les revelaba un futuro feliz y el fin apocalíptico del mundo; pensamientos en donde el Espíritu Santo les revelaba su propósito en la iglesia y en el mundo natural, los cuales, en ocasiones acontecieron al despertar de un desmayo o emerger del agua.

Otros jóvenes afirman que el Espíritu Santo los liberó de maldiciones generacionales y de sus pecados, cuando se arrepentían de su participación en las prácticas familiares de la brujería, y de la masturbación excesiva. Aseguran que sintieron como algo entró por su boca y estómago y después salió expulsado en forma de vómito y llanto. En torno a la conversión por la vivencia de experiencias sobrenaturales en los encuentros, Levítico y Deuteronomio narraron lo siguiente:

[1] Yo fui al encuentro porque me obligaron, porque mi tía lo pagó y mis papás me dijeron que no la despreciara, me estuvieron insistiendo como dos semanas. El primer día que llegué estaba súper enojado, quería saltarme la barda y regresarme a mi casa. Para el segundo día ya estaba más tranquilo, pero seguía sin sentir nada, sólo hacia las cosas por hacerlas, pero las prédicas de los hombres de integridad me hicieron pensar en la noche que sí la estaba regando, porque no podía estar con una sola mujer sin engañarla. Ya el último día todo lo que nos decían lo reflexionaba, pero cuando fue la intersección y estábamos bailando de repente todo se apagó, me desmayé, tú lo viste, y cuando abrí los ojos lo primero que vino a

mi mente fue la imagen de la NGI central, en ese momento supe que en verdad el Espíritu Santo se me estaba revelando y me estaba diciendo que tenía que estar en la iglesia, fue algo sobrenatural. Por eso quise bautizarme y desde ahí comencé con mi proceso, ahorita ya estoy en mi discipulado.

[2] Te voy a decir la neta, yo empecé a llegar a la iglesia porque a mí me dan miedo mis tíos y mi abuelo, ellos son brujos y trabajan con la Santa Muerte, para mí esas son cosas del Diablo. Sólo había ido como dos veces, pero un día el señor que me invitó llegó a mi casa y me dijo que si quería venir al encuentro me lo pagaba y como iba a ser en Cancún, [Quintana Roo], le dije que sí. Cuando hablaron de las maldiciones [generacionales] esa noche no pude ni dormir porque tenía pesadillas en donde veía el fin del mundo, ya al otro día me enteré de que eran revelaciones porque no lo sabía y me dio más miedo, ya cuando empecé a orar por mi familia para que nos perdonaran por la brujería sentí que algo se me metió por la boca y empecé a vomitar, no me sentía mal. Cuando regresé a la casa me puse a pensar en lo que había vivido y empecé a llegar a todos los servicios, ahora sé que me estaban liberando, pero la verdad sí fue algo sobrenatural lo que me hizo querer estar en la iglesia, ya ahorita estoy en el discipulado y me alejé de mi familia porque ellos no lo entienden, pero yo sé que aquí está Dios, porque ese día se me reveló.

### **5.2.3 Los milagros económicos**

Los milagros económicos son otro motivo por el cual un joven decide emprender la conversión. De acuerdo con algunos de mis informantes, aunque asistían a los servicios cuando familiares y amigos los invitaban, no estuvieron seguros de aceptar la nueva fe hasta que pusieron a prueba el poder de la oración para recibir algún milagro. Cuando atravesaban por situaciones económicas de crisis en sus hogares derivadas de deudas y falta de empleo, y la única salida viable era recibir un milagro pusieron toda su fe en Dios. En todo caso, cuando los milagros se cumplieron las dudas se disiparon y comenzaron a creer en que Dios se les había revelado, sintiéndose con el compromiso moral de asistir a la iglesia y el deseo de integrarse a la agrupación.

Ejemplo de que los jóvenes se convierten motivados por milagros económicos es el caso de Éxodo, un joven de veinticinco años que en 2015 emprendió la conversión después de haber recibido milagros económicos que le ayudaron a saldar una deuda de 120 mil pesos y a asistir a un encuentro que lo ayudó a salir de una mala racha asociada a la depresión, a la locura y al consumo de marihuana. Cuando le pregunté por los motivos de su conversión su respuesta fue la siguiente:

¡A la bestia bro!, si yo te contara, estuvo padrísimo. Estaba pasando una mala racha. Resulta que estaba pasando una situación medio complicada. No sé si te ha pasado que de repente todo te va mal, pues a mí ya me estaba yendo muy mal. En mi casa se debía mucho predial we, se debía como 120 mil pesos de predial que desde 2008 no se pagaba y ya era 2015, entre recargos, actualizaciones.

Fui al Ayuntamiento [de Centro] con 20 mil pesos y dije: pues tengo que solucionar este tema. Fui con el encargado de [la Secretaría de] Finanzas de Centro y le dije que nada más traía 20 varos [20 mil pesos], pero que ya no quería deber. Me lo bajó a 60 mil. Pero todavía quedaba debiendo 60 mil pesos y me fui al baño del Ayuntamiento, recuerdo, y le pedí a Dios ¡que me ayudara!, ¡que me ayudara!, ¡que me ayudara!. Le pedí a Dios que me ayudara y regresé con el director de Finanzas, y me dice: sabes que chamaco, ya vete. Y le digo: me voy, pero solamente si usted me perdona mi deuda, y me la perdonó. Me condonó 100 mil pesos.

Entonces yo sentí que como Dios me cumplió tenía que ir a darle gracias a la iglesia. Una amiga que se llama Gardenia Reyes, todos los viernes me mandaba mensajes: ¡Hoy hay servicio! ¡Hoy hay servicio! ¡Hoy hay servicio!, y ese día era un viernes, así como hoy, y había servicio de jóvenes, y pasé enfrente de la iglesia y me di retorno, traía el carro de mi hermano, y me metí al estacionamiento y me bajé al servicio, y pues recibí [el llamado].

Bueno, me encontré a mí cuate Garcés y me dijo: ¿qué onda? ¿qué haces aquí? ¿con quién viniste? Y le dije: no pues vine solito, y el wey me agarró: oye pues yo te apoyo, llega a mi Casa de Paz y comencé a llegar los martes.

Para el viernes había encuentro y lo mismo, eran mil varos del encuentro en ese entonces, y dije: ¡a la bestia! que voy a andar pagando mil varos para el pastor, decía yo, que voy a andar dando mil pesos. Y resulta que un tío llegó e iba a comprar una camioneta y me regaló mil varos porque le hice el paro de conseguirle la camioneta y en ese momento dije: bueno, estos mil varos son los que no quería pagar y me fui yo solito a la iglesia y pagué mi encuentro y desde ahí fue que Dios comenzó a cambiar mi vida, literal, porque hasta el trabajo que tenía lo perdí por malas decisiones que tomé. Pero entré en procesos y cambios en mi vida.

#### **5.2.4 Los milagros de sanidad**

Otra razón por la cual los jóvenes abrazan la nueva fe son los milagros de sanidad experimentados. Al igual que los milagros económicos estos devienen de situaciones en donde la única esperanza

es ser asistido por la intervención de un ser supremo, se trata de momentos en que los jóvenes al verse desesperados por la gravedad e incertidumbre de sus diagnósticos médicos o el de algún familiar atraviesan crisis existenciales. En este caso se trata de salvaguardar la vida y evitar la muerte, actos que los gobernantes con sus poderes prometen auspiciar.

Cuando se recibe la sanidad derivada de promesas que en oración se le hacen a Dios, los jóvenes no sólo sienten la necesidad de cumplir su palabra, sino también comienzan a confiar en los poderes sobrenaturales de sus líderes. Como ilustración se halla el caso de Bilva de veintidós años, quien fue sanada de leucemia momentos antes de comenzar con el tratamiento de quimioterapias, puesto que asegura que Dios la sanó tras prometerle convertirse en una hija fiel y realizar obras en beneficio de otros enfermos:

Empecé a llegar a la iglesia porque Dios me sanó. Cuando tenía dieciséis años el doctor me dijo que tenía leucemia, es un cáncer que te da en la sangre. Yo me desmayaba en la escuela Otho, era muy feo, no se lo deseo a nadie. Ahorita tú ves que mi color [de piel] está normal, pero yo parecía un Simpson porque estaba ¡amarilla! ¡amarilla!!. Todo mi cuerpo me dolía, te lo juro, ya quería morirme, me dio muy fuerte. Ya cuando cumplí diecisiete [años] estaba súper grave, los tratamientos no me ayudaban, para eso el doctor me dijo que iba a necesitar quimioterapias, yo le dije a mi mamá que no quería.

Me acuerdo de que después de esa cita la hermana Carmelina fue a mi casa por mi mamá, porque la había invitado a la iglesia, y ya sabes, me obligó a venir. Cuando entré por primera vez fue muy raro, pensé que no estaba en una iglesia, y fue más raro porque era en una cruzada de milagros. La verdad cuando escuché al apóstol José Luis no creía que tuviera el poder para sanar, pensaba que era mentira. Al otro día la hermana fue otra vez por nosotras, pero la verdad yo me estaba muriendo de miedo, lo que más pensaba era que iba a perder el cabello, así que mientras estaba la intersección empecé a prometerle a Dios que sí me sanaba me iba a convertir en su hija, pero que me ayudara.

Muchos piensan que estoy loca, porque al otro día en la escuela ya me sentía bien, no me veía tan amarilla, para esto tenía cita con el doctor porque ya íbamos a empezar con la quimio, cuando me vio se sorprendió y me dijo que mejor me iban a hacer otros estudios. Ya cuando estuvieron los estudios, el doctor me abrazó y me dijo que no creía que fueran necesarias las quimios, que íbamos a seguir con el primer tratamiento, yo no lo podía creer, me puse a llorar de la emoción. Ya cuando llegamos a la casa le comenté a mi mamá de mi promesa y le hablamos a la hermana Carmelina para contarle, ya para el sábado estábamos viviendo nuestra ENC, porque las dos nos bautizamos el mismo día, desde entonces yo he

permanecido en la iglesia. Ahorita ves que traigo el cabello corto porque apenas hace un año doné todo mi cabello para los niños con cáncer, porque también se lo prometí a Dios ese día.

### **5.2.5 La identificación con los discursos**

El hecho de que los discursos se elaboren para afrontar las necesidades naturales y espirituales que los efesios a lo largo de su trayectoria han observado, hacen de los discursos una razón explícita del por qué un joven decide convertirse.

Algunos de mis informantes esperaron un mes o más antes de aceptar el llamado, porque, aunque estaban interesados en la oferta religiosa no se decidían a dar el siguiente paso. El asistir constantemente a los servicios les hizo notar que el llamado significaba empezar a ser tratado como un nuevo creyente, por lo que tomaron la decisión de unirse paulatinamente al grupo, tras poner en perspectiva las enseñanzas del grupo e internalizarlas al grado de verse reflejados en ellas, sólo así aceptaron el llamado. El caso de Esteban de veintiún años es ejemplo de lo dicho, porque fue después de escuchar y reflexionar los contenidos de las enseñanzas, cerca de tres meses, que aceptó su llamado, se bautizó y continuó con el proceso de conversión:

Tardé bastante [tiempo] para aceptar el llamado, fueron casi tres meses. Yo llegué a la iglesia porque me invitó Jazmín, es que estudiábamos juntos en el Colegio Tabasco cuando teníamos como dieciocho [años]. La primera vez que vine [a la iglesia], cuando fue el llamado no cerré los ojos y me di cuenta de que lo hacían para que fueras a la ENC, por eso yo no quería, pero seguí llegando porque me gustaba el ambiente de los servicios, la música, los amigos, todo eso.

Pero ya sabes, si vienes a la iglesia empiezas a escuchar las enseñanzas y se te va quedando lo que te dicen. Ya cuando llegaba a mi casa me ponía a pensar en lo que me decían y me daba cuenta de que era muy similar a cosas que yo vivía, pero que no las había aceptado. Cuando se hablaba de las consecuencias que te traen malas siembras yo veía como otros en verdad cosechaban sus malas acciones, aparte sentía que a mí me gustaría ser alguien respetado, que pudiera encontrar un amor para toda la vida, próspero, digamos que me fui enamorando de las enseñanzas.

Recuerdo que fue un viernes que acepté el llamado, pero no por obligación sino porque lo había estado pensando bastante, sabía que pecar con conciencia ya es una cosa pesada, pero me decidí a aceptar a Jesús. Desde ahí continué con el proceso, todo paso rápido: mi ENC, mi encuentro y discipulado, porque ya me conocían, pero yo pospuse el bautizarme hasta sentirme seguro, ya ves muchos se bautizan y ya no regresan.



### **5.2.6 La admiración hacia los líderes religiosos: Mentores**

Es cierto que es a los gobernantes a quienes los fieles les rinden una devoción desmedida, no obstante, en el campo práctico los jóvenes de entre quince y diecinueve años admiran aún más a sus mentores, otros jóvenes que están a cargo de evangelizarlos y a punto de convertirse en adultos.

Tener un “buen mentor” al que se admira es una razón explícita de conversión, en la medida que sus esfuerzos por ganar almas, discipular con amor y guiarlas con el ejemplo, hace que los más jóvenes no sólo decidan asumirse como miembros convertidos a una temprana edad, sino también que avancen demasiado rápido en su proceso de aprendizaje y que dispongan de todo su tiempo al servicio. Esta circunstancia no siempre es benéfica para la conversión, porque suele crear aversiones cuando los jóvenes crecen y se sienten tentados por las experiencias que ofrece el mundo natural. Además, pueden sentirse frustrados por el ritmo de su maduración socioeconómica y, por ende, de su participación en la organización social del grupo.

Los mentores son pensados como hermanos mayores a quienes imitar en su vestuario, en su música, en su lenguaje, en sus estudios, en su devoción, etc., y a los discípulos se les cuida como a hermanos menores a quienes se debe de proteger y si es necesario dar la vida por ellos. Siendo así, los vínculos afectivos que surgen entre discípulos y mentores son muy fuertes, dado que la conversión en discípulo comienza cuando se decide poner el entendimiento del cosmos en manos de un mentor. Ejemplo de ello es el caso de Paulo de diecisiete años, quien, aunque convertido desde los quince, emprendió su discipulado y su servicio cuando los atributos espirituales e intelectuales de Jesús, su mentor, hicieron que disipara las dudas de permanecer como un nuevo creyente y dar el siguiente paso. Paulo comentó:

Empecé a llegar [a la iglesia] desde los quince [años], porque mi mamá empezó a llegar, es que mis papás no viven juntos. Sí venía a la iglesia y todo, pero no estaba integrado, nada más venía por no dejar sola a mi mamá. Pero hace como un año conocí a mi mentor, el hermano Jesús, él tiene como tu edad. Sabes, yo lo admiro y cuando crezca quiero ser en todos los aspectos como él. Yo no tengo hermanos y creo que por eso a veces siento que es mi hermano mayor, bueno sí tengo uno, pero acaba de nacer. Mi papá tiene otra familia, él se olvidó de mí, antes sí me importaba, pero aquí en la iglesia y con mi mentor no me falta ese cariño y mucho menos el consejo.

Lo conocí, a mí mentor, en un servicio de jóvenes, él se me acercó y me pidió ayuda para acomodar unos cables y unas luces, hasta entonces yo no había servido ni nada, pero él confiaba en que lo haría bien y sabes, me esforcé mucho. Para el otro servicio me estaba

esperando para que le ayudara, ese día me preguntó por mi mentor y le dije que no tenía, y me dijo que porque no entraba a su discipulado y si quería podía servir en el ministerio. Te lo juró, cuando me dijo eso yo me sentí importante y desde ahí yo lo admiré porque nadie había confiado así en mí, tú sabes que estar en los controles y tener todo listo para los servicios es una responsabilidad muy fuerte. Por eso siento yo que me convertí en JDR, sino hubiera sido así probablemente no hubiera seguido llegando [a la iglesia].

### **5.2.7 Los modelos culturales de la iglesia**

La mayoría de los jóvenes antes de asistir a la ICNGI buscaron una nueva fe en otras iglesias, evangélicas, pentecostales y católicas. La mayoría de los conversos no eran católicos antes de su adhesión, pertenecían a iglesias adventistas, Testigos de Jehová, pentecostales, evangélicas, otras cristianas, de la nueva era, entre muchas otras. No permanecieron en ninguna iglesia porque se sintieron muy poco atraídos por su oferta religiosa, las consideraban aburridas, además, les parecieron muy prohibitivas e idólatras.

Los jóvenes que se adentran en la ICNGI presencian modelos culturales y enseñanzas que piensan a la juventud como el sector poblacional prioritario, al que se le sitúa en un auditorio caracterizado por elementos audiovisuales contemporáneos y en espacios de socialización específicos. Los jóvenes aseguran que cuando llegaron a la ICNGI sintieron haber llegado “a la tierra prometida”, a “un lugar en donde los jóvenes pueden seguir siendo jóvenes”, a un espacio “diferente y novedoso”, en donde permanecer y forjar una nueva identidad “al estilo de lo que quieren los jóvenes”. Realmente la iglesia se piensa como una iglesia de jóvenes y para los jóvenes.

Los casos de Hanae de veinte años y de Serissa de dieciocho, son muestra de la conversión motivada por el asombro y los aprendizajes que devienen del modelo cultural de la iglesia, mismo que les parecen “de otro mundo” y “revolucionarios”, porque en la iglesia encontraron menos restricciones a sus estilos de vida, en suma, a la vestimenta, el maquillaje, la asistencia a fiestas y a bailar, así como, más oportunidades de ocupar estatus privilegiados. Sus palabras fueron:

[1] Antes de llegar a NGI había estado con los evangélicos, pero no me gustó. Me decían que no tenía que maquillarme y vestirme de tal forma, o sea, entiendo que debemos ser discretas, pero no en exceso. No es como que yo quiera provocar a alguien por mi forma de vestir, simplemente es mi moda, mi estilo, además, no usaba ni siquiera minifaldas. Sólo estuve como dos meses porque querían meterme a disciplina, ¡todo te quieren prohibir!

Una amiga me invitó con los católicos, para empezar, era muy aburrido, ahí entendí por qué les da flojera ir a misa. Me gustaba que podía hacer muchas cosas y nadie te vigilaba, pero me di cuenta que eso era malo, que entonces qué sentido tenía ir a la iglesia si ibas a ser una persona sin principios. Yo nunca había ido y fue muy difícil querer estar con la virgen, porque en donde yo crecí no creíamos en las imágenes, para mí eso era idolatría. Ahí estuve como seis meses.

Después de eso ya no fui a ninguna iglesia, estaba como que decepcionada. Hace tres años Nicté-Ha me invitó a NGI, ella es mi vecina, nuestras casas están casi juntas. Cuando entré al auditorio estaba asombrada porque era diferente y novedoso, todo era nuevo. Desde ese momento supe que era una iglesia de los jóvenes. NGI es un lugar en donde los jóvenes pueden seguir siendo jóvenes: Me enamoré de todo, nadie me decía cómo vestirme, podía ser yo misma, sabía que estaba en el lugar correcto y que NGI era mi casa, por eso me quedé, por eso ya no me fui.

Actualmente creo que he cambiado mucho, pero no de forma mala, o sea, puedo bailar y cantar y prepararme para tener una familia cristiana, sin tener que estar callada y obedeciendo cosas que ni al caso, por eso más que nada decidí empezar mi proceso, y sobre todo porque mi hermana me acompañó y también le gustó, ahorita hasta sirve en los escenarios.

[2] Cuando todavía no era NGI fui adventista y después quería ser budista, pero aquí en Tabasco no hay iglesias de ese tipo, es que leía muchos libros de ese tipo. Siempre anduve en muchas iglesias porque todos en mi familia van a iglesias distintas y siempre los acompañaba. Mi papá y mi mamá no me decían nada, pero un día mi tía empezó a llegar a NGI y me invitó, vengo con ella.

Desde el momento en que puse un pie en la iglesia fue como haber llegado a la tierra prometida, eran cosas de otro mundo, porque cada quien es feliz a su manera sin dejar de ser cristianos, pero sí es más al estilo de lo que quieren los jóvenes, bueno al menos yo sí, porque no a todos les gusta, eso que te cuento fue hace varios años.

Lo que más me gustó fue que podía venir maquillada, obvio, en ese entonces no tanto y que puedo ir a fiestas. Aquí sí puedes ser pastora, eso es algo revolucionario porque no en todas las iglesias se ve, ahí es sólo el hombre el que puede dar las enseñanzas, pero en ese aspecto aquí somos iguales. Cuando entré a NGI y vi como sucedían las cosas nunca más quise regresar atrás, por eso hasta el día de hoy he permanecido y no pienso irme.

### 5.2.8 La persecución de los proselitistas

La conversión parte de decisiones personales, y hay veces en que esas decisiones se toman con base en criterios de compromiso, en este caso, porque las reiteradas invitaciones a la iglesia y el posterior, pero no menos intenso, acompañamiento de los proselitistas, hace que los sujetos se sientan comprometidos a asistir a un servicio y más adelante a ser parte de los programas.

Algunos jóvenes señalan que en ningún momento fue su intención asistir a la iglesia y que tampoco imaginaron convertirse en Jóvenes de Rompimiento, sino hasta el momento en que forjaron compromisos con los proselitistas que los hicieron no retroceder. Ello permitió que conocieran más elementos de la iglesia y que pasaran de estar en ella por compromiso a estar por decisión, lo cual, sin la intensidad y acompañamiento del proselitista no hubiera ocurrido. Tal es el caso de Jofiel de veintitrés años, quien asegura que llegó a la iglesia porque no pudo evadir las invitaciones de los proselitistas, lo cual, lo condujo a asistir a los servicios, a la ENC, a un encuentro, a formar lazos de amistad con aquellos que ganaron su alma, y a decidir ser parte del grupo. Jofiel expresó:

Nunca me imaginé que iba a llegar a NGI y menos que iba a estar sirviendo, porque simplemente no había pasado por mi mente. Yo estaba todo tranquilo en mi casa, pero un día en una plaza me agarraron como diez chamacos y me sacaron el número [de teléfono], desde ahí no me los quité de encima, peor que el banco cobrándote, te lo juro, día y noche.

Yo les contestaba por cortesía, porque yo trabajé vendiendo catálogos por teléfono y sé que es feo cuando no te quieren contestar, pero has de cuenta que me invitaban a la iglesia y yo les decía que sí pero nunca cuando. Fue como a la quinta vez que les quedé mal que ya no pude faltar, siempre les ponía un pretexto, pero esa vez fueron a buscarme hasta mi casa, y ni modo, tuve que venir. Hoy sé qué fue lo mejor que pude haber hecho, pero en ese entonces no lo sabía.

Después fue lo mismo para ir a mi ENC, porque ya hasta iban por mí para ir a la Casa de Paz de Juan. La verdad ya no iba a regresar, sentía que eran muchos compromisos y que no estaba en mí, pero después vino lo del encuentro y yo les dije que de plano no tenía dinero, recuerdo que al otro día llegó Magdalena, Juan y Pedro a mi casa, traían una caja y cuando la abrí venía todo el pago para el encuentro, yo les dije que no podía recibirlo, pero ellos me dijeron que era su siembra, que todos sembraron un poco para que yo pudiera conocer a Jesús y así fui a mi primer encuentro.

Cuando regresé, ya no veía igual a los chamacos, al contrario, sabía que sus intenciones eran buenas y lo mejor de todo fue que ellos me mandaron cartas y chocolates

cuando estaba en el encuentro, regresé sabiendo que ellos eran mis amigos y así fue. Cuando llegué me estaban esperando y me llevaron a la casa, esa misma semana ya fue que yo llegué solito a la iglesia, sin que nadie me insistiera, digamos que, porque yo quería, pero sé que fue por todo el esfuerzo que hicieron los hermanos y por nunca rendirse, ellos fueron los que ganaron mi alma.

### **5.3 Las razones explícitas de la apostasía**

En la última década en las zonas metropolitanas del municipio de Centro, Tabasco, distinguidas por su alta marginalidad, efervescieron una variedad de iglesias que siguen el mismo esquema ritual de la ICNGI. No obstante, no puede considerárseles como iglesias neopentecostales debido a que carecen de presencia en el espacio político, de redes de apoyo que legitimen un gobierno autocrático, así como de elementos proselitistas y espacios de conversión, entre ellos, la Escuelas para Nuevos Creyentes, encuentros y redes sociales.

Cada vez que en la calle escuchaba o me encontraba con propaganda publicitaria que me hacía recordar aspectos teológicos a fines a la ICNGI, me daba el tiempo de visitar sus iglesias y de indagar por sus antecedentes. La pesquisa arrojó que una buena parte de los adultos que abandonan la ICNGI erigen una nueva iglesia, porque al no cumplir con los requisitos para ascender en la jerarquía social, decidieron convertirse en apóstatas y copiar los modelos religiosos de la iglesia, en particular las teologías de la guerra espiritual y la prosperidad, para fundar sus propias iglesias. Hecho que no parece extraño si se tiene en cuenta que las iglesias neopentecostales surgen a partir de los mismos conflictos en el seno de iglesias pentecostales.

Tales datos pueden estar fuera de lugar al tratarse de una tesis en donde la muestra de estudio es la juventud, empero, sirven para razonar tres aspectos fundamentales de la conversión. En primer lugar, que la jerarquía social en la ICNGI está reservada para los sujetos que durante su juventud forjan una madurez espiritual y socioeconómica, y no para aquellos que se convierten en una etapa adulta, dado que los jóvenes otorgan el carácter generacional a la asociación. En segunda instancia, que al igual que los adultos que desertan de forma definitiva, los jóvenes también continúan buscando una nueva fe, regresan a su iglesia de origen, o permanecen como creyentes a su manera. Y finalmente, que abandonar la institución puede ser sinónimo de apostasía, dado que cuando el desapego es definitivo, en el fondo existen razones que llegan a poner en entredicho la ética, la moral, las enseñanzas y los estatus que en ella se profesan y practican.

Entre las razones que conducen a la apostasía se encontró la negación de la siembra como una práctica espiritual, los lavados de cerebros y la promiscuidad por parte de líderes religiosos. La Información en torno a la apostasía la recopilé a partir de entrevistas semiestructuradas que realicé a jóvenes que conocí de manera informal y en espacios fuera de la iglesia, como bares, cafés, parques de skate, fiestas de amigos, entre otros. Debido a que la religión al ser un tema de conversación común en Tabasco y que la ICNGI es una iglesia que ha visto peregrinar a muchos jóvenes, me permitió identificar a informantes listos para dar testimonio de su deserción, a los cuales abordé durante un tiempo prolongado con la intención de comprobar su cualificación en el tema.

#### **5.4.1 La negación de la siembra como una práctica espiritual**

Dudar del poder de la siembra es la principal razón por la cual aquellos que se convirtieron a la asociación deciden abandonarla. Los jóvenes pueden considerar no tener los recursos suficientes para sembrar y que el Dinero es algo terrenal y, por ende, que la siembra no pertenece al mundo espiritual y que se trata de un mecanismo a partir del cual los líderes se enriquecen.

Amapola de veintisiete años es ejemplo de cómo dudar de la siembra y experimentar la coerción del grupo para ejercerla conducen a actos de apostasía. Amapola abandonó la ICNGI y regresó a su iglesia de origen, de corte pentecostal, porque sentía que la siembra es un acto deshonesto por el cual se desprecia y humilla a las personas de escasos recursos, así como, porque cree que las bendiciones de Dios no tienen precio. De igual forma, está el caso de Tito de veinticuatro años, quien desertó de la ICNGI porque consideró que la siembra es un acto por el cual los fieles son engañados para beneficio de sus líderes. Sus relatos son los siguientes:

[1] Estuve en la NGI poco menos de un año. No te lo voy a negar, la verdad sí me gustaba, es totalmente diferente por todo el dinero que invierten, pero a mí me fue fatal. Es que a mí fueron unos amigos de la universidad los que me invitaron, todo iba bien, pero a mí no me parecía que siempre que iba me hicieran dar dinero, o sembrar como ellos decían. La primera vez yo no sabía de eso y ellos me dijeron: es que tienes que sembrar, siembra, siembra, la verdad yo nada más traía cincuenta pesos y ni cambio traía, pues el chiste fue que los di y me tuve que regresar caminando a mi casa, tardé como más de una hora en llegar y eso que no vivo tan lejos.

Seguí llegando porque sí me gustaba, pero no daba dinero, y cuando mis supuestos amigos se daban cuenta siempre me regañaban y me decían que la fe no era así, que una tenía

que sacrificarse. Pero ellos porque tienen dinero, yo que soy pobre no puedo, me humillaban bien feo. Sé que uno debe hacer sacrificios, pero si no tienes dinero no creo que Dios quiera que vendas el culo para estar en una iglesia ¿o sí? Un día eso fue lo que les dije, porque estaban que a fuerzas tenía que ir a un retiro [encuentro], pero de dónde sí son carísimos, yo les dije que no tenía y se molestaron, ya después uno me quería dar dinero, pero yo estaba muy enojada y se lo aventé en la cara, así de plano, y les dije que eran unos culeros, así en su cara, que no tenían por qué humillarme.

Desde entonces no les hablo y no he regresado, cuando me escriben o me los encontraba en la escuela los mandaba a la chingada, pero no por ser grosera, sino porque yo no creo que Dios necesite dinero para salvarte, eso se gana por buenas acciones, ya vez, Judas vendió a Jesús por dinero y cómo acabó. Por eso mejor regresé a mi iglesia, porque ahí podemos ser humildes, porque lo somos, pero no le hacemos mamadas a los demás por no tener dinero.

[2] De esa llamada iglesia, porque no lo es, lo único que te puedo decir es que sólo engañan a la gente para sacarles el dinero, no es posible que muchos no tengan ni en que caerse muertos y estén de pendejos dando dinero. Porque míralos, todos jodidos y sus pastores viviendo a toda madre en buenas casas, con carros chingones, viajando ¿y al pueblo que le toca? Nada. Las cosas no son así, Jesús no necesitaba de todo eso para ayudar a los demás, entonces por qué estos cabrones sí, piénsalo, es un robo, están robando ¿para quién? Para los ricos. No dudo de que haya personas diferentes, porque yo estuve ahí, sé de lo que hablo, pero el que crea en que dar dinero te lleva al cielo está mal de su cabeza, está engañado, por eso mejor me salí, a donde te piden dinero no está Dios, ellos son el Diablo.

### **5.4.2 Los lavados de cerebro**

La conversión implica la transformación de la identidad, lo cual, en la ICNGI se logra con la adopción de nuevas normas morales, éticas y de conducta, así como a través de la aceptación de las diversas formas corporales y estilos de vida con los que se exterioriza lo sobrenatural. Los jóvenes también abandonan la iglesia por considerar que lo sobrenatural es sinónimo de lavados de cerebro, y que deviene de la inducción a estados anímicos producidos por el uso de drogas que pueden estar en bebidas o haber sido esparcidas a través de los ductos del aire acondicionado.

En ningún momento observé algún cambio de identidad inducida por el contacto con drogas, al contrario, me parece que devienen de la intensidad emocional y de las enseñanzas que se viven en la iglesia, lo cual no me parece que se trate de un lavado de cerebro, puesto que los

jóvenes al estar dotados de agencia reciben positiva y negativamente las enseñanzas y rituales. Pero para muchos jóvenes no es así, y consideran que los lavados de cerebro son la razón por la cual abandonaron la asociación, como es el caso de Lot de veinticinco años, quien abandonó la iglesia al presenciar el cambio de identidad de su madre. Lot, argumenta que su madre pasó de ser una mujer amorosa a una fanática religiosa capaz de abandonar a su familia por seguir a los gobernantes, lo cual sí sucedió y que explica refiriendo que a su mamá le lavaron el cerebro:

Esa pinche iglesia me arrebató lo que más quería, a mi mamá, porque le lavaron el cerebro. Nosotros llegábamos porque una de sus amigas la invitó y yo la acompañaba, a veces igual iba mi papá. Mi hermana más grande, no iba porque no le gustaba. A mí me sacaba de onda que todos se desmayaran, nunca me gustó. Sé que a las bebidas le ponen drogas, por eso sí tú vas nunca tomes nada de lo que te den, son unos malditos.

Mi mamá era una persona normal, siempre salíamos y a mí me llevaba a todos lados, pero no paso mucho, como cuatro meses y mi mamá ya era otra persona. Se la pasaba todo el día rezando, ya hasta quería hacer sus cultos en la casa, pero como mi papá no quería, se peleaban. Según iba porque la enseñaban a amar, pero no, era pura onda. Si a los que debía amar los estaba abandonando por la gente que nada más quiere su dinero. Así te lo digo, a mi mamá la quieren porque tiene dinero. Hasta les dio un terreno que se supone era para cuando creyéramos. Cuando hizo eso mi papá y yo la regañamos y nos dijo que si no la íbamos a apoyar era porque teníamos al Diablo adentro. De ahí, mi papá y yo nos fuimos de la casa. Mi hermana igual se fue, pero ella estaba viviendo en Campeche, porque allá está su trabajo.

Creo que ella sigue en la iglesia. Eso pasó como hace dos años [y] desde entonces no le hablo. Ella siempre me está buscando, pero yo la odio a ella y a su puta iglesia; porque no mames, en vez de que me hable para saber cómo estoy, me busca para llevarme a la iglesia. Te digo, le lavaron el cerebro, no entiende que destruyó a nuestra familia. Pero sólo te voy a decir que ni te acerques a ese lugar, ahí le lavan el cerebro a la gente, y nunca te tomes nada de lo que te den, van a arruinar tu vida.

#### **5.4.3 El indecoro sexual de los líderes religiosos**

Es común que en la ICNGI tanto hombres como mujeres terminen relaciones sentimentales que comenzaron antes de convertirse en miembros, debido a que se les exige que establezcan relaciones sentimentales entre miembros del grupo. El problema deviene cuando una pareja decide unirse al



grupo y la relación termina por otro converso, porque se experimentan sentimientos de traición, de engaño, de hipocresía moral y de indecoro sexual.

Es cierto que para desistir de las relaciones sexuales se pasa por un proceso que llega a ser considerado factible después de haber experimentado los placeres del sexo. Por ello, el indecoro sexual se convierte en la última razón explícita por la cual un miembro emprende el camino a la apostasía. Siendo así, y a modo de conclusión, se presenta el caso de Saúl de veintiún años, quien se adhirió a la asociación para convertirse en el hombre ideal de Dalia, empero, que su amor fue arrebatado por David a través de engaños y de fingir una amistad. Saúl discute que a sus espaldas David le pedía a Dalia abandonarlo y verse a escondidas para copular, lo cual considera una falta de moral, porque David era su mentor. Las palabras de Saúl fueron:

Ojalá me creas, porque a mí nadie me creyó. Yo andaba con Dalia, pero ella me decía que fuéramos juntos a la iglesia, hasta sus papás me pasaban a buscar, y yo de pendejo me fui a meter a la boca del lobo. Por ella, hasta me quedaba sin comer con tal de acompañarla. Estuve con ella en la iglesia como un año, pero me engañó con mi mentor, un verga más grande que yo. Yo veía que se le acercaba mucho, que se reían y como que a mí me excluían. Al principio me aguanté, pero llegó el momento en que eran unos descarados, subían fotos juntos en Facebook y yo así ¿de qué pedo? ¿cuándo se la tomaron?

De ahí le empecé a decir que qué estaba pasando y ella me decía que yo estaba loco. Eso fue lo que más me dolió porque yo le creía. Incluso, hablé con David y él me dijo que no pasaba nada, que no era bueno sentir celos. Te lo juro, les creí a esos hipócritas. Un día estábamos en su casa y ella dejó su teléfono y le empezaron a caer mensajes de David, we me da vergüenza decirte que decían. Me dieron en la madre, de ahí me tiré al alcohol, pero afortunadamente mi familia me ha ayudado, ya ves que nos conocimos en la peda.

Él le escribía que me dejara, que él la amaba, que no podía olvidar su cuerpo. Sí we, andaban cogiendo, lo que tiene de bonita lo tiene de puta. Ese día cuando llegó del baño, le dije que qué verga eran esas mamadas, y ella me dijo: “no te lo quería decir, aquí se acabó todo, ya no tiene sentido estar juntos”. Que lo reconociera me partió la madre, le rompí el teléfono y armé un desmadre; le dije a su mamá que su hija era una puta y me corrieron. Yo sabía a donde encontrar a ese culero y fui a su casa, nos partimos la madre. La neta me ganó, pero liso no se fue. Desde entonces no creo en ninguna iglesia, todas son lo mismo, pura hipocresía y andar cogiendo a escondidas. Tú sigue ahí y verás como no es mentira.

## CONSIDERACIONES FINALES

He terminado de hacer inteligible la conversión religiosa de jóvenes a la Iglesia Cristiana Nueva Generación Internacional, y sólo me queda por exponer las consideraciones finales del texto. Como señalé al principio, esta tesis siguió una trayectoria que fue encausada por valores epistémicos y no epistémicos derivados de la emergencia sanitaria en México y el mundo, lo cual me condujo a un análisis general del fenómeno de estudio.

Siendo así, me parece inadecuado dictar conclusiones, cuando el valor de la obra reside en su carácter abierto, porque brinda una gama de nuevas temáticas que giran en torno a la conversión, a la juventud y al neopentecostalismo, así como, a metodologías de observación y análisis en campos virtuales e in situ, que pueden ser de interés para los estudiosos del fenómeno religioso en sociedades del sur de México, neoliberales, o situadas en contextos de marginalidad. Por ello, a modo de corolario enuncié algunas consideraciones finales de cómo son los procesos de conversión juvenil a la Iglesia Cristiana Nueva Generación Internacional, y cómo los viven los jóvenes.

Consideración 1. Con base en la investigación presentada, se considera que la conversión juvenil en la Iglesia Cristiana Nueva Generacional es ante todo un proceso de cambio religioso que es dialéctico y contradictorio. En el que interactúan las condiciones históricas y sociales específicas del contexto, las estructuras de organización social a las que los jóvenes se afilian, y las expectativas y orientaciones particulares que los acompañan en sus búsquedas por la trascendencia.

Consideración 2. Los estudios son contundentes, la mayor cantidad de conversiones ocurre en espacios en donde la diversidad religiosa es prominente y en períodos donde las estructuras de la sociedad colapsan por el empuje del progreso. Debido a que las circunstancias históricas de sociedades progresistas propician crisis que desencadenan múltiples búsquedas de una nueva fe, las crisis pueden ser políticas, económicas, ambientales, de identidad, de transición, del cuerpo y relativas al entorno social: la marginalidad, la pobreza, la dislocación social, la aculturación, el mestizaje, el cambio de hábitat, el divorcio de los padres, la muerte de un familiar, la deserción escolar, rupturas en el noviazgo, la desvinculación vecinal, entre otros.

Consideración 3. Ante la ausencia del Estado y de justicia las iglesias representan una alternativa para escapar de la anomia social que impera en Tabasco, puesto que la conversión va más allá de adoptar un nuevo y diferente corpus de creencias. Aunque no todos los jóvenes de la iglesia viven en la marginalidad, dado que la gran mayoría pertenece a estratos sociales de clase media y alta,

todos los que se convierten antes y durante el proceso experimentan algún tipo de crisis provocada por el contexto. Siendo así, son las iglesias quienes ponen en marcha proyectos evangelizadores que brindan a los jóvenes la posibilidad de enfrentar los retos de una vida más precarizada, más anómica y con mayor inseguridad, así como con menos oportunidades de empleo, de educación, de salud, de recreación y de esparcimiento.

Consideración 4. Los programas eclesiales que más impacto han tenido entre la juventud del municipio de Centro, Tabasco, son los que produce la ICGNI, puesto que ofrecen conseguir la felicidad y la prosperidad no en el reino de los cielos, sino en el aquí y ahora. La iglesia les oferta aliviar sus malestares físicos, emocionales, económicos y espirituales a través de estructuras menos rígidas y sí más contemporáneas y adecuadas a sus intereses y problemáticas. En la ICNGI los jóvenes celebran conciertos, realizan viajes vacacionales, escalan montañas, practican deportes, conocen parajes edénicos, son apoyados para transitar económicamente de la juventud a la adultez, se les brindan espacios para que estimulen su creatividad, sus talentos y el liderazgo, se les delegan las responsabilidades proselitistas y rituales más importantes de la iglesia, y se les permite escalar en la organización social del grupo y, con ello, recibir remuneraciones económicas, siembras y vivir del altar.

Consideración 5. La adhesión a la ICNGI se caracteriza por precederle un extenso recorrido religioso que sí implica elegir una religiosidad a la carta. Antes de convertirse a la ICNGI los jóvenes tuvieron más de un contacto con otra asociación religiosa en momentos tortuosos de su vida, justamente cuando estaban en búsqueda de alivio, de la felicidad, de grupos íntimos con quienes volver a sonreír, jugar, soñar, tener esperanza, cantar, bailar y conocer el amor, de espacios en donde pudieran olvidar los traumas de su pasado, conservar la vida y no seguir considerando el suicidio como una alternativa, porque como se observó, la depresión fue la constante en las narrativas de los jóvenes. La ICNGI fue ese espacio de orden y virtud con una sociabilidad protegida y una pedagogía implícita que los jóvenes buscaban y en donde pudieron o pretendieron escapar de las vicisitudes que su contexto les acarrea.

Consideración 6. Los jóvenes conversos cambian en muchos sentidos, en más de una ocasión y en diferentes períodos. Pasan de ser infelices, enfermos y equivocados, a seres felices, prósperos, sanos, herederos de un patrimonio espiritual y sociocultural, agentes con participación política, ciudadana y religiosa, agentes de cambio en la construcción del hecho religioso de la institución, y miembros de una comunidad que les permite explicar y dar sentido a sus vidas. El cambio no se

da con la decisión de afiliarse, más bien se va dando paulatinamente, en la medida que el joven se incorpora a nuevos espacios, vive nuevos rituales, tiene experiencias sobrenaturales, aprehende enseñanzas, establece vínculos afectivos y solidaridades, reinterpreta la nueva cosmovisión y la pone en praxis en el mundo natural y espiritual, celebra compromisos institucionales, se apega a la normatividad eclesial, y se transforma en un hombre de integridad o una mujer reina del mundo rosa, es decir, en un Joven de Rompimiento con todo lo que ello implica.

Consideración 7. Los jóvenes consideran la conversión como una experiencia íntima y personal en la que ocurre el llamado, el encuentro y la revelación del Espíritu Santo, que les da la certidumbre de poder y la existencia de Dios. Tiene que ver con un cambio en las ideas y en el discurso del converso, porque, aunque los preceptos ideológicos que se enseñan en la ICNGI son relaborados de acuerdo con la experiencia y la historia particular de cada joven, inevitablemente todos los utilizan para explicar su vida y darle sentido y coherencia.

Consideración 8. los jóvenes asumen que el inicio de la juventud empieza cuando cumplen quince años, mientras que su final está determinado por aspectos sociales, de tal forma que puede extenderse indefinidamente. Alguien que tiene más de veintinueve años y no se ha casado sigue siendo tratado como joven, pues se piensa que no ha madurado en lo socioeconómico ni en lo espiritual, en cambio, alguien que se casa a los veinte años es tratado como adulto, dado que, aunque tampoco halla madurado en dichos aspectos, se le tiene que enseñar a permanecer en el matrimonio y a convertir a una familia.

Consideración 9. El cambio religioso y sociocultural, si es que ocurre, no se traducen de la misma forma en ningún joven, en algunos casos pueden ser positivos y en otros negativos. La minoría de jóvenes logra ascender en la organización social del grupo, convertirse en adultos respetables, formar nuevos matrimonios, procrear las primeras generaciones nacidas en el seno de una familia neopentecostal, y heredar los bienes simbólicos y materiales de la institución. De igual forma, no todos se convierten en Jóvenes de Rompimiento, principalmente los varones que se incorporaron junto a sus familias a temprana edad, porque muchos de ellos son atormentados por los preceptos ideológicos que internalizaron de niños y que en su juventud se contradicen con sus prácticas en el mundo profano, incluso, llegan a enfermar severamente, tanto física como emocionalmente, algo que se explica por la posesión de demonios.

Consideración 10. Durante la conversión los jóvenes experimentan una ruleta de emociones y un sin fin de experiencias corporales inducidas por el contenido discursivo y ritual de las

celebraciones religiosas. Como se aseguró, los llamados divinos, los prodigios de sanidad y prosperidad, el gozo, la afirmación, la transición de estados profanos a estados sagrados, el perdón, la salvación y la elaboración de una nueva identidad, en el neopentecostalismo se revelan y demuestran en el cuerpo y en las emociones. En consecuencia, la metodología de la conversión en la iglesia se encuentra ligada a un ejercicio profundo de gestión del cuerpo y las emociones, por el cual pasan sí o sí, los valores que los jóvenes aprenden, los esquemas familiares y estéticos que quieren reproducir, el ideal de bienestar y éxito que persiguen, la profesionalización, los rituales de sanación, la guerra espiritual y las herramientas para combatir al mal.

En sus conversiones los jóvenes experimentan la sensación de estar conectados con Dios a través del ayuno, en la euforia que deviene de un desmayo en donde se revela un propósito, en una conversación gratificante en glosolalia con el Espíritu Santo, en la unción de los cuerpos, las manos y los objetos con la fe de que el Espíritu Santo transmitirá sus poderes, en la paz que se vive cuando se perdona a una agresión física, verbal, emocional y sexual, en la calma que sucede cuando se supera una ruptura amorosa o un amor mal correspondido con el apoyo de los hermanos en Cristo.

Pero también, se experimentan sentimientos de nostalgia, de tristeza, de enojo, de dolor y, en el peor de los casos, el deseo de suicidarse cuando surge el arrepentimiento por faltas morales cometidas: tener relaciones sexuales premaritales, ingerir alcohol y otras sustancias, o por regresar a un noviazgo no cristiano. Además, puede darse el sentimiento de frustración, por no alcanzar los estándares socioeconómicos y de belleza establecidos en el grupo, lo cual se relaciona a sus niveles de interseccionalidad por cuestiones de edad, género, raza, clase, roles, etc., lo que muestra una conciencia de clase que ocasiona que los jóvenes abandonen la nueva fe o que se inserten al mundo laboral, que concluyan sus estudios, que sometan sus cuerpos a performances y rituales de belleza, y que inviertan dinero en su atuendo, entre otros gastos que su afiliación les implica.

Consideración 11. La conversión es una capacidad ideológica de control de los sucesos inmediatos de los conversos. En la medida que experimentan una seguridad emocional estrechamente relacionada con la convicción de que en el momento que lo decidan, pueden comunicarse de manera íntima y personal con Dios y pedirle ayuda por medio de la oración. Los jóvenes obtienen poder de Dios a través de la intercepción y de los dones que el Espíritu Santo les otorga, un poder que les permite modificar la realidad a su conveniencia, lo cual representa un argumento convincente para abrazar la nueva fe.

Consideración 12. La conversión es un proceso de la transformación de la identidad que implica rupturas y nuevos vínculos con las instituciones de la sociedad a la que pertenecen, la familia, la escuela, el trabajo, la comunidad y en algunos casos con su totalidad. Hechos que no siempre se viven de la mejor forma, dado que no siempre son apoyados por su comunidad, su trabajo y sus amigos, al contrario, a la mayoría se les juzga, se les prohíbe y se les excluye. No obstante, son sus familiares que, aunque no asisten, los motivan a permanecer en la iglesia, lo cual, aunado a las enseñanzas y a los vínculos de concurrencia y afectivos en espacios de orden y virtud que ofrece la iglesia, refuerza la confianza en su proceso de elaboración de identidad dentro del mundo neoliberal donde se sitúa en un primer plano el interés presente del individuo. Al punto en el que las adversidades son asumidas como pruebas que fueron superadas para alcanzar estados de gracia que los representan como líderes flexibles en su pensamiento y en la praxis, exitosos profesional y económicamente, así como con autonomía para tomar decisiones y correr riesgos.

Consideración 13. Para ser un converso la apropiación de un nuevo conjunto de reglas es un hecho indisoluble, pero no por ello definitivo y siempre asumido a cabalidad. Los jóvenes tampoco aceptan de forma pasiva las cláusulas que la institución establece para convertirse en Jóvenes de Rompimiento, al contrario, las reflexionan y las ponen a prueba. Durante el curso de su conversión la mayoría ha dejado de congregarse para experimentar el cumulo de prohibiciones que la iglesia estipula en una o más ocasiones, las ponen en una balanza y las comparan con los beneficios conspicuos que pueden obtener en el proceso, y las asocian a los acontecimientos positivos y negativos de su vida para obtener explicaciones y encontrar nuevas alternativas. En algunos casos, el no aceptar las cláusulas económicas de la iglesia, el estar en desacuerdo con el discurso, la moral y sus principios de identidad son las causas principales que conducen a la apostasía.

Consideración 14. Los jóvenes se adhieren a una institución con una organización bien definida que plantea las etapas que siguen en su proceso de conversión, aunque la afirmación de esta es un hecho de larga duración que sólo termina con la desafiliación y la muerte. Los jóvenes siguen la trayectoria de ser nuevos creyentes, discípulos, servidores, mentores, y en algunos casos, los caminos que conducen a convertirse en anciano y en pastor. Para entrar en cada etapa, los jóvenes deben de internalizar enseñanzas, atravesar rituales y realizar méritos que, por una parte, les afianzan un rol social importante en el grupo, y por la otra, que legitiman tanto el gobierno autocrático de la iglesia como a las clases dominantes que en ella confluyen, porque aceptan

conscientemente las relaciones de poder que conllevan ser parte del grupo, sea por los beneficios conspicuos que reciben o porque confían en el trabajo religioso y ética de sus gobernantes.

Consideración 15. La institución afianza la conversión con la construcción de una cosmovisión y una jerarquía social basadas en las teologías de la guerra espiritual y la prosperidad, mismas que les permiten a los jóvenes mirarse a sí mismos y mirar a los otros, cuestionarse, reconstruirse, dejar de lado viejas enseñanzas preestablecidas, adquirir nuevos estatus, derechos y obligaciones. Los jóvenes deben de estar dispuestos a formar parte de una jerarquía social divinizada en donde la familia López Palmer y la división social del trabajo religioso según el género son las bases para un nuevo camino, es decir, deben de aceptar que hay un ideal de liderazgo establecido que forma parte de una jerarquía económica, moral y política superior en donde las cualidades de fortaleza y valentía no se piensan en términos femeninos. Los jóvenes aceptan que no tienen el derecho a gobernar autocráticamente, que no poseen los dones necesarios para ejercer la paternidad espiritual de la iglesia, y que el acceso a las bendiciones se encuentra guiado por las revelaciones y profecías que sus líderes les otorgan. Pero también se aceptan como una generación de rompimiento, como pescadores de almas, como seres virtuosos con dones que ponen al servicio de la iglesia y con prospecciones a heredar los bienes sagrados de la institución.

Consideración 16. En el neopentecostalismo los jóvenes son quienes proponen las pautas culturales con que se elaboran los programas religiosos, quienes expanden las instituciones, y quienes ganan las nuevas almas de la iglesia. Los jóvenes son quienes a partir de sus capitales económicos, sociales y culturales se transfiguran como agentes creativos de cambio que, a diferencia de otras iglesias, son más flexibles y rápidos, debido a que sus contenidos se mueven al ritmo de los cambios de la era digital y neoliberal. Los jóvenes de la iglesia han creado modelos proselitistas encaminados a motivar la conversión por medios digitales y también elaboran discursos con mensajes populares, psicológicos y científicos. Los conversos son una clase creativa de jóvenes que elaboran nuevas formas de concebir lo sagrado, lo profano, la familia, el matrimonio, el mundo terrenal y el espiritual, lo cual se debe a que la ICNGI les provee espacios para expresar su subjetividades, además, de que es en estos espacios en donde se crean los lazos de confianza entre los jóvenes, puesto que se dan a conocer a través de sus opiniones y experiencias personales, reforzando la cohesión, la integración, pertenencia y reconociéndose más como Jóvenes de Rompimiento.

Consideración 17. La conversión juvenil también remite a un carácter multimotivacional. Hay quienes visitaron por primera vez la iglesia motivados por la invitación de un familiar, un amigo, un vecino, un compañero de escuela, por la persecución del proselitista, por los relatos populares que escucharon en torno a la iglesia, pero también quienes la visitaron por la videogracia que observaron en redes sociales. La iglesia da la posibilidad a los jóvenes de convertirse en nuevos creyentes en los servicios, en la Escuela para Nuevos Creyentes y en los encuentros, en donde los jóvenes se sumergen en agua para renacer como hijos pródigos. Sin embargo, la decisión de integrarse plenamente a los programas de la iglesia sea en un discipulado o en un ministerio, tiene que ver con el ejercicio de introspección y revisión de las creencias, así como, con las revelaciones corporales y emocionales de carácter sobrenatural que experimentan en dichos espacios rituales. Puede que un joven acepte en sus primeras tres visitas el llamado y el bautismo, o que nunca lo acepte, lo mismo pasa con las revelaciones debido a que pueden ocurrir hoy, pasado mañana, en cuarenta años o nunca llegar.

18. Finalmente, se colige que las razones explícitas dan cuenta de que la conversión es un proceso donde se pone a prueba la veracidad de la doctrina, al igual que el poder de los líderes y sus enseñanzas en el ejercicio del hecho religioso, con la intención de superar las diferentes crisis que los jóvenes enfrentan. La conversión sucede en esos momentos de alteridad extrema donde lo asombroso, los milagros, lo mágico y lo sobrenatural puede ocurrir.

Los jóvenes de la iglesia han decidido poner sus vidas en las manos de un superior cuando: el espíritu santo les otorgó el don de la glosolalia, les reveló un llamado después de un desmayo o en un sueño, y los liberó de un demonio que fue expulsado a través del vómito, pero también, cuando se encontraron con un espacio religioso que les permitió romper con los grilletes del tradicionalismo de sus antiguas iglesias y socializar sin dejar de lado su experiencia y cultura juvenil; cuando entablaron relaciones de afecto con otros miembros y formaron grupos de amigos con quienes socializar de manera distinta y fuera de un contexto de marginalidad y adicciones, cuando percibieron que poner en praxis las enseñanzas del grupo les trajo un cambio de carácter más saludable para entablar relaciones de afecto y de concurrencia, cuando fueron liberados de los demonios del indecoro sexual, cuando recibieron un milagro económico que les permitió cubrir deudas y resarcir el daño en sus viviendas por inundaciones, cuando sus siembras les acarrearón mejores ingresos y la prosperidad para sus familias y negocios, y finalmente cuando recibieron un



milagro de sanidad, puesto que muchos aseguran haber sido sanados milagrosamente de leucemia, problemas de salud mental, cardíacos, digestivos y circulatorios, entre muchos otros males.

Aunque las aseveraciones hasta aquí planteadas dan cuenta de los procesos de conversión juvenil a la Iglesia Cristiana Nueva Generación Internacional desde múltiples aristas, se advierte que la cristalización de dichos argumentos deben ser repensados y replanteados según sea el grupo y el sector poblacional de estudio, puesto que la dinámica que actualmente adquiere el fenómeno de la conversión religiosa es la de la transformación, la adaptación y la de las propias subjetividades e intereses de los seres humanos.

## **BIBLIOGRAFÍA**

- Adams, R. (1983). *Energía y Estructura. Una teoría del poder social*. Fondo de Cultura Económica.
- Aguirre, G. (1957). *EL PROCESO DE ACULTURACIÓN*. Universidad Nacional Autónoma de México.
- Algranti, J. (2008). De la sanidad del cuerpo a la sanidad del alma -estudio sobre la lógica de construcción de las identidades colectivas en el neo-pentecostalismo argentino-. *Religião e Sociedade*, 28 (2), 179-2009.
- Augé, M. y Colleyn, J. (2005). *Qué es la antropología*. Paidós Studio 164.
- Balandier, G. (1994). *El poder en escenas. De la representación del poder al poder de la representación*. Paidós Studio.
- Balcázar, E. (2014). *TABASCO A DOS TIEMPOS 1940-1960*. Universidad Juárez Autónoma de Tabasco.
- Bastian, J. (1983). Disidencia religiosa en el campo mexicano. *Cristianismo y sociedad*, 21 (76), 13-24.
- Bastian, J. (1983a). Metodismo y clase obrera durante el Porfiriato. *Historia mexicana*, 33 (1), 39-71.
- Bastian, J (1983b). Los propagandistas del constitucionalismo en México (1910-1920). *Revista Mexicana de Sociología*, 45 (2), 321-351.
- Berger, P. y Luckmann, T. (2003). *La construcción social de la realidad*. Amorrortu editores.
- Blancarte, R. (2012). Religión y sociología: cuatro décadas alrededor del concepto de secularización. *Estudios sociológicos*, XXX (número extraordinario), 59-82.
- Blanco, M. (2011). El enfoque del curso de vida: orígenes y desarrollo. *Revista Latinoamericana de Población*, 5 (8), 5-31.
- Bonfil, B. (1989). *MÉXICO PROFUNDO. Una civilización negada*. Grijalbo.
- Bourdieu, P. (2006). Génesis y estructura del campo religioso. *Relaciones*, XXVII (108), 29-83.
- Castaneda, C. (2013). *Las Enseñanzas de Don Juan*. Fondo de Cultura Económica.
- Castañeda, M. (2012). Experiencia de ser otro: la conversión de las identidades en la Iglesia Adventista. *LiminaR. Estudios Sociales y Humanísticos*, X (2), 106-121.

- Castro, M. (2012). De jóvenes contemporáneos: Trendys, emprendedores y empresarios culturales. En N. García Canclini (Coord.), *Jóvenes, culturas urbanas y redes digitales. Prácticas emergentes en las artes, las editoriales y la música* (pp. 25-44). Ariel.
- CONAPRED (2010). *Encuesta Nacional sobre pobreza Discriminación en México. Resultados sobre diversidad Religiosa*. Consejo Nacional para Prevenir la Discriminación.
- CONEVAL (2020). *Informe de Pobreza y Evaluación 2020*. Consejo Nacional de Evaluación de la Política de Desarrollo Social.
- Corpus, A. (2013). Religión “por la libre”. Un estudio sobre la religiosidad de los jóvenes. *Alteridades*, 23 (45), 147-151.
- De la Torre, R. (2007). Introducción. En R. De la Torre Castellanos y C. Gutiérrez Zúñiga (Coords.), *Atlas de la diversidad religiosa en México* (pp. 7-17). CIESAS, COLJAL, COLMICH, UQROO, SEGOB, CONACYT.
- De la Torre, R. (2014). El estudio de la religión en México enmarcado en el campo intelectual y el campo del poder. *Sociedad y Religión: Sociología, Antropología e Historia de la Religión en el Cono Sur*, XXIV (42), 67-91.
- De la Torre, R. y Gutiérrez, C. (2007). *Atlas de la Diversidad Religiosa en México*. CIESAS, COLJAL, COLMICH, UQROO, SEGOB, CONACYT.
- Douglas, M. (1973). *PUREZA Y PELIGRO. Un análisis de los conceptos de contaminación y tabú. Siglo XXI*.
- Durkheim, É. (1998). *Las formas elementales de la vida religiosa*. Colofón.
- Evans-Pritchard, E. (1976). *Brujería, magia y oráculos entre los Azande*. Editorial Anagrama.
- Foucault, M. (2006). *SEGURIDAD, TERRITORIO, POBLACIÓN*. Fondo de Cultura Económica.
- Gamio, M. (1916). *Forjando Patria (pro nacionalismo)*. Porrúa.
- García, N. (1990). *Culturas Híbridas. Estrategias para entrar y salir de la modernidad*. Grijalbo.
- García, N. (2012). Introducción. De la cultura posindustrial a las estrategias de los jóvenes. En N. García Canclini (Coord.), *Jóvenes, culturas urbanas y redes digitales. Prácticas emergentes en las artes, las editoriales y la música* (pp. 3-24). Ariel.
- Garma, C. (1987). *Protestantismo en una comunidad Totonaca de Puebla, México*. Instituto Nacional Indigenista.
- Garma, C. (2004). *Buscando el espíritu. Pentecostalismo en Iztapalapa y la ciudad de México*. Universidad Autónoma Metropolitana, Plaza y Valdés.

- Garma, C. y Corpus, A. (2021). Capítulo 1. Generación y juventud evangélica en México. En A. Gutiérrez Portillo (Coord.), *Diálogos sobre el hecho religioso* (pp. 11-40). Universidad Juárez Autónoma de Tabasco.
- Garma, C. y Hernández, A. (2007). Capítulo 6. Los rostros étnicos de las adscripciones religiosas. En R. De la Torre Castellanos y C. Gutiérrez Zúñiga (Coords.), *Atlas de la diversidad religiosa en México* (pp. 203-226). CIESAS, COLJAL, COLMICH, UQROO, SEGOB, CONACYT.
- Gebera, T. y Washington, O. (2008). La netnografía: un método de investigación en Internet. *EDUCAR*, (42), 81-93.
- Geertz, C. (2003). *La interpretación de las culturas*. Gedisa editorial.
- Giménez, G. (1988). Parte I. Presentación. En G. Giménez Montiel (Coord.), *Religión y sociedad en el sureste de México. Vol. I* (pp. 3-5). CIESAS, Cuadernos de la Casa Chata.
- Giménez, G. (1993). Capítulo I. Cambio de identidad y cambios de profesión religiosa. En G. Bonfil Batalla (Coord.), *Nuevas identidades culturales en México* (pp. 23-54). CONACULTA, Seminario de Estudios de la Cultura.
- Goffman, E. (2001). *Internados: Ensayos sobre la situación social de los enfermos mentales*. Amorrourtu.
- González, E. (2011). *Buscando el código tribal*. La Cifra Editorial.
- González Leal, J. (2019). *Diversidad Religiosa en Villa Playas del Rosario, Municipio de Centro, Tabasco*. [Tesis inédita de Licenciatura, Universidad Juárez Autónoma de Tabasco].
- Gutiérrez, C. y De la Torre, R. (2020). COVID-19: la pandemia como catalizador de la videograncia. *Espiral Estudios sobre Estado y Sociedad*, XXVII (79), 167-213.
- Guzmán, A. y Espinosa, V. (2014). DE FACTURA TABASQUEÑA. *Revista Proceso*, Edición especial (47), 49-51.
- Guzmán, J. (2011). Tabasco o la promesa siempre postergada de la Revolución Mexicana. En M. Torres Vera (Coord.), *Anuario de historia Volumen 4* (pp. 229-256). Universidad Juárez Autónoma de Tabasco.
- Hertz, R. (1990). *La muerte y la mano derecha*. Alianza Editorial.
- Hernández, A. y Rivera, C. (2009). *Regiones y religiones en México. Estudios de la transformación sociorreligiosa*. COLEF, CIESAS, COLMICH.

- Hernández, R. (1989). Del Tzolkin a la Atalaya: Los cambios en una comunidad Chuj- K´anjobal de Chiapas. En G. Giménez Montiel (Coord.), *Religión y sociedad en el sureste de México. Vol. II* (pp. 123-216). CIESAS, Cuadernos de la Casa Chata.
- Hervieu-Léger, D. (2005). *La religión, hilo de memoria*. Herder.
- INEGI (2005). *La diversidad religiosa en México*. Instituto Nacional de Estadística y Geografía.
- INEGI (2011). *Panorama de las religiones en México 2010*. Instituto Nacional de Estadística y Geografía.
- INEGI (2021). *XIV Censo General de Población y Vivienda. Tabulados básicos por localidad*. Instituto Nacional de Estadística y Geografía.
- Jaimes, R. (2012). El neopentecostalismo como objeto de investigación y categoría analítica. *Revista Mexicana de Sociología*, 74 (4), 649-678.
- Jimeno, M. (2005). La vocación crítica de la antropología en Latinoamérica. *Antípoda. Revista de Antropología y Arqueología*, (1), 43-65.
- Kozinets, R. (2010). *Netnography- Doing Ethnographic Research Online*. SAGE.
- Lévi-Strauss, C. (2019). *Mitológicas I: Lo crudo y lo cocido*. Fondo de Cultura Económica.
- Mansilla, M. (2007). El neopentecostalismo chileno. *Revista de Ciencias Sociales*, (18), 87-102.
- Mardones, J. (2005). Religión y mercado en el contexto de transformación de la religión. *Desacatos*, (18), 103-115.
- Martínez, C. (2015). *Historia breve de Tabasco*. Lega Editores.
- Marzal, M. (2000). Conversión y resistencia de católicos populares del Perú a los Nuevos Movimientos Religiosos. En E. Masferrer Kan (Coord.), *SECTAS O IGLESIAS. Viejos o nuevos movimientos religiosos* (pp. 101-122). Plaza y Valdez.
- Masferrer, E. (2000). Presentación. En E. Masferrer Kan (Coord.), *SECTAS O IGLESIAS. Viejos o nuevos movimientos religiosos* (pp. 9-18). Plaza y Valdez.
- May, E. (2016). ¿Por qué me convertí? ¿Por qué se convirtieron? Los budistas Soka Gakkai en Mérida, Yucatán. *Relaciones Estudios de Historia y Sociedad*, 37 (148), 205-241.
- Meza, I. (2019). Entre libros y fusiles: la formación ideológica de la juventud garridista y los “Camisas Rojas” en Tabasco, 1922-1935. *Secuencia*, (105), 2-28.
- Molina, M. (2014). El conflicto Cristero en México: el otro lado de la Revolución. *Revista de Historia y Religión*, (4), 163-188.

- Molinari, C. (2000). Protestantismo y cambio religioso en la Tarahumara: Apuntes para una teoría de la conversión. En E. Masferrer Kan (Coord.), *SECTAS O IGLESIAS. Viejos o nuevos movimientos religiosos* (pp. 191-206). Plaza y Valdez.
- Muñoz, A. (2013). Devoción y sacrificio. La búsqueda de Dios a través de los aposentos en el neopentecostalismo. *Alteridades*, 23 (45), 63-77.
- Odgers, O. y Rivera, C. (2007). Capítulo 7. Movilidad y adscripciones religiosas. En R. De la Torre Castellanos, y C. Gutiérrez Zúñiga (Coords.), *Atlas de la diversidad religiosa en México* (pp. 227-246). CIESAS, COLJAL, COLMICH, UQROO, SEGOB, CONACYT.
- Olivo, E. (2020). La religión en la modernidad. Un reto con los jóvenes de la iglesia La Luz del Mundo. *Vínculos. Sociología, análisis y opinión*, 11 (16), 119-142.
- Oro, A. (2018). NEOPENTECOSTALISMO. En R. Blancarte Pimentel (Coord.), *Diccionario de religiones en América Latina* (pp. 413-420). Fondo de Cultura Económica, El Colegio de México.
- Ortiz, M. (2011). Y los hacendados hicieron la Revolución Mexicana en Tabasco. En M. Torres Vera (Coord.), *Anuario de historia Volumen 4* (pp. 47-80). Universidad Juárez Autónoma de Tabasco.
- Parker, C. (2011). Una visión sobre América Latina. Cambios religiosos, fronteras móviles e interculturalidad. En A. Higuera Bonfil (Coord.), *Religión y culturas contemporáneas* (pp. 15-40). Universidad Autónoma de Aguascalientes.
- Pinkus, M. y Contreras, A. (2012). Impacto socioambiental de la Industria petrolera en Tabasco: El caso de la Chontalpa. *Revista LiminaR. Estudios Sociales y Humanísticos*, X (2), 122-144.
- Preciado, J. (2009). Reseña de "Atlas de la diversidad religiosa en México" de Renée de la Torre y Cristina Gutiérrez Zúñiga (coords.). *Desacatos*, (30), 172-177.
- Propp, V. (2019). *Morfología del cuento*. Colofón.
- Quivy, R. y Campenhoudt, L. (2005). *Manual de investigación en Ciencias Sociales*. Limusa.
- Radcliffe-Brown, A. (1986). *Estructura y función en la sociedad primitiva*. Planeta-De Agostini.
- Rambo, L. (1996). *Psicosociología de la conversión religiosa ¿Convencimiento o seducción?*. Herder.
- Ramírez, J., Martínez, C., y García, V. (2015). Jóvenes, socialización y pluralismo religioso en Tepalcingo, Morelos. *Desacatos*, (49), 94-113.

- Restrepo, E. (2016). Antropologías disidentes y sentido común antropológico. *Boletín Colegio de Etnólogos y Antropólogos Sociales*, (40 Aniversario del CEAS), 51-58.
- RIFREM. (2016). *Encuesta Nacional sobre Creencias y Prácticas Religiosas en México. Informe de Resultados*. CONACYT, COLEF, CIESAS, COLJAL.
- Rivera, C. (2009). Capítulo I. Pluralidad confesional en el sureste mexicano. En A. Hernández Hernández, y C. Rivera Farfán (Coords.), *Regiones y religiones en México. Estudios de la transformación sociorreligiosa* (pp. 25-62). COLEF, COLMICH, CIESAS.
- Rivera, C. y Vázquez, F. (2009). Capítulo 2. La fe que se expande por la costa del golfo, que cruza montañas y pantanos. En A. Hernández Hernández, y C. Rivera Farfán (Coords.), *Regiones y religiones en México. Estudios de la transformación sociorreligiosa* (pp. 63-94). COLEF, COLMICH, CIESAS.
- Robles. J. (2009). Hans Kelsen, su concepto de democracia y la Constitución de Austria de 1920. *Revista de la Facultad de Derecho de México*, (239), 111-135.
- SEDESOL (2013). *Catálogo de Localidades. Municipio de Centro*. Secretaría De Desarrollo Social.  
<http://www.microrregiones.gob.mx/catloc/LocdeMun.aspx?tipo=clave&campo=loc&ent=27&mun=004>
- SEGOB (2007). *Diario Oficial de la Federación*. Secretaría de Gobernación.  
[http://dof.gob.mx/nota\\_detalle.php?codigo=5003219&fecha=10%2F10%2F2007&fbclid=IwAR0EWWiv\\_zUuLzB5qjyS5Nz3UHjzdNLYYMAHICS3peYFPSqNFseWhhW9pJc](http://dof.gob.mx/nota_detalle.php?codigo=5003219&fecha=10%2F10%2F2007&fbclid=IwAR0EWWiv_zUuLzB5qjyS5Nz3UHjzdNLYYMAHICS3peYFPSqNFseWhhW9pJc)
- SOTOP (2007). *Programa Estatal de Desarrollo Urbano*. Periódico Oficial, órgano del Gobierno Constitucional del Estado de Tabasco.
- SOTOP (2009). *Programa Parcial de Desarrollo Urbano del polígono sureste del Subcentro metropolitano Playas del Rosario, Centro, Tabasco*. Periódico Oficial, órgano del Gobierno Constitucional del Estado de Tabasco.
- SOTOP (2011). *Programa Parcial del poblado Dos Montes*. Periódico Oficial, órgano del Gobierno Constitucional del Estado de Tabasco.
- Tec, R. (2017). ¿Quiénes son los neopentecostales? Una aproximación a la conceptualización del fenómeno religioso. *Sociología y Cristianismo, Renovación*, (73), 38-51.

- Torres, M. (2011). La Revolución mexicana: Un acercamiento a la dinámica y las tendencias en Tabasco. En M. Torres Vera (Coord.), *Anuario de historia Volumen 4* (pp. 17-46). Universidad Juárez Autónoma de Tabasco.
- Torres, M. (2011a). Radicalismo doctrinario o praxis revolucionaria. El discurso del bloque de jóvenes revolucionarios. En M. Torres Vera (Coord.), *Anuario de historia Volumen 4* (pp. 169-210). Universidad Juárez Autónoma de Tabasco.
- Tudela, F. (1989). LOS “HIJOS TONTOS” DE LA PLANEACIÓN: LOS GRANDES PLANES EN EL TRÓPICO HÚMEDO MEXICANO. En G. Garza Villareal (Coord.), *Una década de planeación urbano-regional en México, 1978-1988* (pp. 427-448). El Colegio de México.
- Turner, V. (1988). *El Proceso Ritual. Estructura y antiestructura*. Taurus.
- Turner, V. (2013). *La selva de los símbolos*. Siglo XXI.
- Wacquant, L. (2006). *ENTRE LAS CUERDAS. Cuadernos de un aprendiz de boxeador*. Siglo XXI
- Warman, A. (1970). Todos santos y todos difuntos. En A. Warman Gryj (Ed.), *De eso que llaman Antropología Mexicana* (pp. 9-39). Editorial Nuestro Tiempo.

### **Cibergrafía**

- elreyjesús.org. (2018). *ACERCA DE*. <http://www.elreyjesus.org/acerca-de/crear>
- elreyjesús.org. (2018a). *SOBRE*. <http://www.elreyjesus.org/acerca-de/crear>
- jdoficial.com (2018). *Jóvenes de Rompimiento*. <http://jdoficial.com/rap/>
- ngivhsa.org. (2020). *Ministerios*. <https://ngivhsa.org/ministerios/casas-de-paz/>
- ngivhsa.org. (2020a). *Nosotros*. <https://ngivhsa.org/nosotros/>
- ngiglobal.org. (2018). *ACERCA DE*. <http://ngiglobal.org/acerca-de-ngi/credo/>
- NGI GLOBAL. (18 de enero de 2022). *NGI GLOBAL*. Facebook. <https://www.facebook.com/ngiglobal/posts/6954333144639386>
- NVI. (2003). <https://www.biblegateway.com/passage/?search=Efesios%202&version=NVI>

### **Discursos**

- López, J. (22 de agosto de 2020). *PDE TV: Operación Antioquía*. Facebook. <https://www.facebook.com/apostolJLLP/videos/322132228895809>



Maldonado, G. (19 de junio de 2015). *Nueva Generación Internacional -Highlight-Encuentro Sobrenatural, México 2015* [Archivo de Video]. YouTube.  
<https://www.youtube.com/watch?v=3KoFBYAEuRA&t=1s>